



This is a digital copy of a book that was preserved for generations on library shelves before it was carefully scanned by Google as part of a project to make the world's books discoverable online.

It has survived long enough for the copyright to expire and the book to enter the public domain. A public domain book is one that was never subject to copyright or whose legal copyright term has expired. Whether a book is in the public domain may vary country to country. Public domain books are our gateways to the past, representing a wealth of history, culture and knowledge that's often difficult to discover.

Marks, notations and other marginalia present in the original volume will appear in this file - a reminder of this book's long journey from the publisher to a library and finally to you.

Usage guidelines

Google is proud to partner with libraries to digitize public domain materials and make them widely accessible. Public domain books belong to the public and we are merely their custodians. Nevertheless, this work is expensive, so in order to keep providing this resource, we have taken steps to prevent abuse by commercial parties, including placing technical restrictions on automated querying.

We also ask that you:

- + *Make non-commercial use of the files* We designed Google Book Search for use by individuals, and we request that you use these files for personal, non-commercial purposes.
- + *Refrain from automated querying* Do not send automated queries of any sort to Google's system: If you are conducting research on machine translation, optical character recognition or other areas where access to a large amount of text is helpful, please contact us. We encourage the use of public domain materials for these purposes and may be able to help.
- + *Maintain attribution* The Google "watermark" you see on each file is essential for informing people about this project and helping them find additional materials through Google Book Search. Please do not remove it.
- + *Keep it legal* Whatever your use, remember that you are responsible for ensuring that what you are doing is legal. Do not assume that just because we believe a book is in the public domain for users in the United States, that the work is also in the public domain for users in other countries. Whether a book is still in copyright varies from country to country, and we can't offer guidance on whether any specific use of any specific book is allowed. Please do not assume that a book's appearance in Google Book Search means it can be used in any manner anywhere in the world. Copyright infringement liability can be quite severe.

About Google Book Search

Google's mission is to organize the world's information and to make it universally accessible and useful. Google Book Search helps readers discover the world's books while helping authors and publishers reach new audiences. You can search through the full text of this book on the web at <http://books.google.com/>



Informazioni su questo libro

Si tratta della copia digitale di un libro che per generazioni è stato conservata negli scaffali di una biblioteca prima di essere digitalizzato da Google nell'ambito del progetto volto a rendere disponibili online i libri di tutto il mondo.

Ha sopravvissuto abbastanza per non essere più protetto dai diritti di copyright e diventare di pubblico dominio. Un libro di pubblico dominio è un libro che non è mai stato protetto dal copyright o i cui termini legali di copyright sono scaduti. La classificazione di un libro come di pubblico dominio può variare da paese a paese. I libri di pubblico dominio sono l'anello di congiunzione con il passato, rappresentano un patrimonio storico, culturale e di conoscenza spesso difficile da scoprire.

Commenti, note e altre annotazioni a margine presenti nel volume originale compariranno in questo file, come testimonianza del lungo viaggio percorso dal libro, dall'editore originale alla biblioteca, per giungere fino a te.

Linee guida per l'utilizzo

Google è orgoglioso di essere il partner delle biblioteche per digitalizzare i materiali di pubblico dominio e renderli universalmente disponibili. I libri di pubblico dominio appartengono al pubblico e noi ne siamo solamente i custodi. Tuttavia questo lavoro è oneroso, pertanto, per poter continuare ad offrire questo servizio abbiamo preso alcune iniziative per impedire l'utilizzo illecito da parte di soggetti commerciali, compresa l'imposizione di restrizioni sull'invio di query automatizzate.

Inoltre ti chiediamo di:

- + *Non fare un uso commerciale di questi file* Abbiamo concepito Google Ricerca Libri per l'uso da parte dei singoli utenti privati e ti chiediamo di utilizzare questi file per uso personale e non a fini commerciali.
- + *Non inviare query automatizzate* Non inviare a Google query automatizzate di alcun tipo. Se stai effettuando delle ricerche nel campo della traduzione automatica, del riconoscimento ottico dei caratteri (OCR) o in altri campi dove necessiti di utilizzare grandi quantità di testo, ti invitiamo a contattarci. Incoraggiamo l'uso dei materiali di pubblico dominio per questi scopi e potremmo esserti di aiuto.
- + *Conserva la filigrana* La "filigrana" (watermark) di Google che compare in ciascun file è essenziale per informare gli utenti su questo progetto e aiutarli a trovare materiali aggiuntivi tramite Google Ricerca Libri. Non rimuoverla.
- + *Fanne un uso legale* Indipendentemente dall'utilizzo che ne farai, ricordati che è tua responsabilità accertarti di farne un uso legale. Non dare per scontato che, poiché un libro è di pubblico dominio per gli utenti degli Stati Uniti, sia di pubblico dominio anche per gli utenti di altri paesi. I criteri che stabiliscono se un libro è protetto da copyright variano da Paese a Paese e non possiamo offrire indicazioni se un determinato uso del libro è consentito. Non dare per scontato che poiché un libro compare in Google Ricerca Libri ciò significhi che può essere utilizzato in qualsiasi modo e in qualsiasi Paese del mondo. Le sanzioni per le violazioni del copyright possono essere molto severe.

Informazioni su Google Ricerca Libri

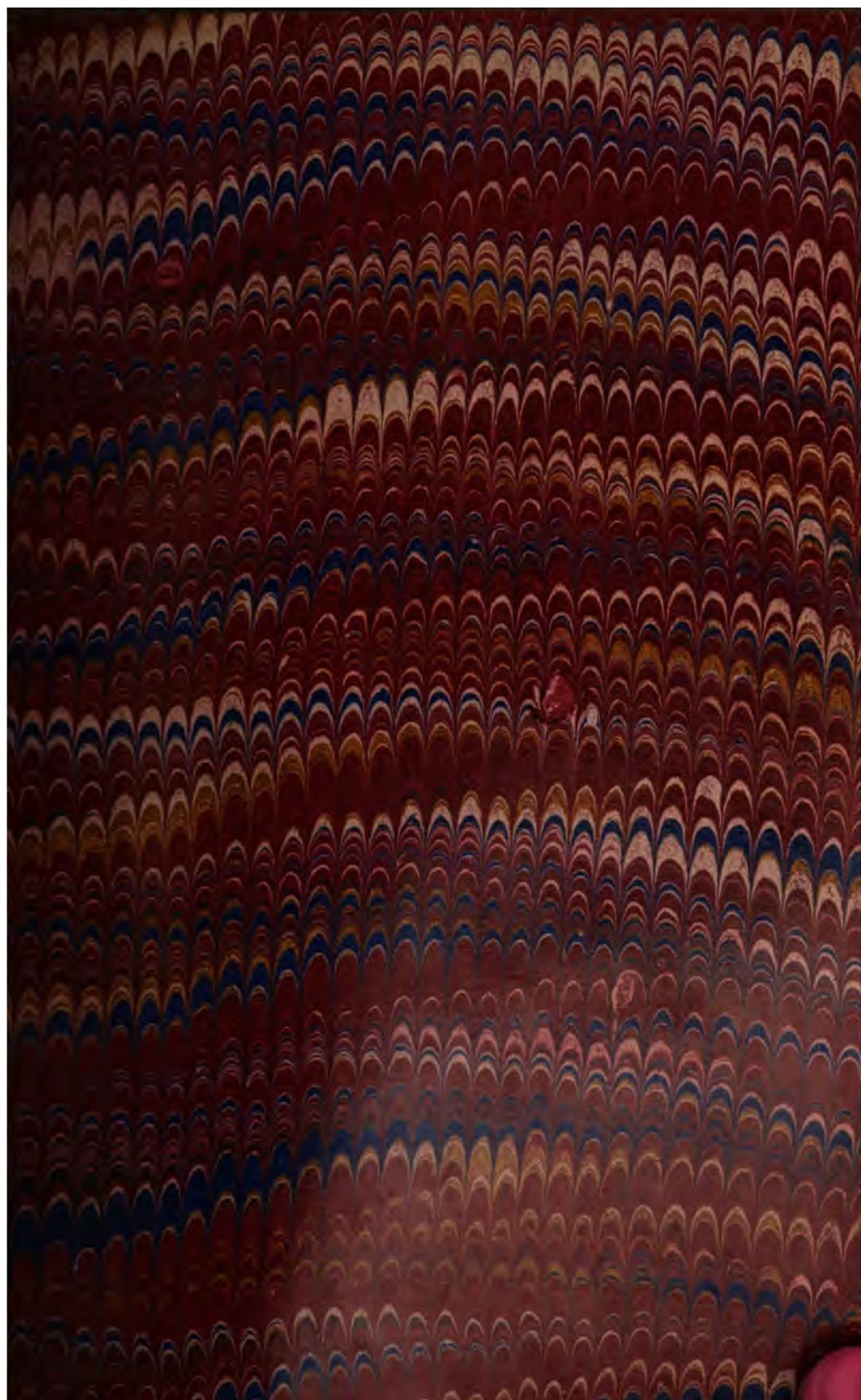
La missione di Google è organizzare le informazioni a livello mondiale e renderle universalmente accessibili e fruibili. Google Ricerca Libri aiuta i lettori a scoprire i libri di tutto il mondo e consente ad autori ed editori di raggiungere un pubblico più ampio. Puoi effettuare una ricerca sul Web nell'intero testo di questo libro da <http://books.google.com>



1 ~~52.1.30.~~

OS. 11 F. 10

62



COLLEZIONE
DI
OPERE INEDITE O RARE

DEI PRIMI TRE SECOLI DELLA LINGUA

PUBBLICATA PER CURA

DELLA R. COMMISSIONE PE' TESTI DI LINGUA

NELLE PROVINCE DELL' EMILIA

2

COMMENTO
ALLA DIVINA COMMEDIA
D' ANONIMO FIORENTINO

DEL SECOLO XIV

ORA PER LA PRIMA VOLTA

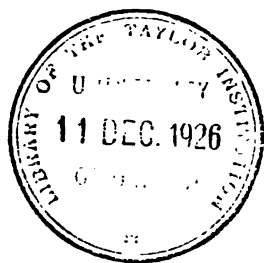
STAMPATO A CURA

DI PIETRO FANFANI

Tomo III.

BOLOGNA
PRESSO GAETANO ROMAGNOLI
1874

32.1.11



Bologna — Tipi Fava e Garagnani

AI LETTORI

A questo Commento avrei dovuto fare un assai lunga prefazione; e l'avevo promessa nel primo volume, perchè quello che non vidi leggendo per la prima volta il testo or pubblicato, vidi poi nel corso della stampa quando lo tenevo a riscontro con altri commenti antichi. Ed ecco quello che vidi. Tutto il Commento dell'Inferno è dell'Anonimo Fiorentino; ed è opera bellissima, originale, schietta di favella e di stile, ricchissima di notizie storiche, biografiche e aneddoti: una vera delizia, da invitare anche il più ritroso a spendervi attorno ogni cura amorosa. Entrato nel Purgatorio, mi accorsi che qua e là, e più spesso quanto più si saliva verso il Paradiso, il nostro Anonimo si trovava conforme al commento che si dice di Jacopo della Lana; se non quanto raddrizzava parecchi luoghi. Nel Paradiso poi si trovano quasi in tutto conformi, salvo le solite

addirizzature. Come va questa cosa? Errò dunque il De Batines, che il codice palatino del Paradiso lo diede per il seguito del nostro Anonimo, quando invece era di Jacopo. Ma questo Commento di Jacopo della Lana è proprio un' opera condotta tutta dal valente Bolognese, e da lui hanno preso tutti; ovvero egli si è giovato di altri commenti preesistenti? Io non lo accerterei, perchè tutti i ragionamenti fatti su questo argomento dal signore Luciano Scarabelli, non mi fanno veder netta la cosa; e dall' altra parte non mi so dare ad intendere come mai, se l' opera del Lana fosse originale, e tutta quanta di lui, molti luoghi si debbano trovare smozzicati nel suo Commento, che poi si trovano interi, o in quello detto l' *Ottimo*, o nel nostro anonimo? Non porta il pregio mettersi qui a far lunghe dissertazioni per provare o riprovare l' anteriorità di questo o di quel commentatore; solo credo che i più ragionevoli saranno meco, se io dico, tutti i commentatori aver preso l' uno dall' altro senza tanti riguardi, nè importar poi molto il mettere in sodo chi fosse il primo a cominciare, nè essere contro ragione il supporre che primi dovessero essere i figliuoli di Dante stesso. Io ho detto al lettore come sta il fatto di questo Commento qui: essi lo piglino e lo studino qual è; e se vogliono ingolfarsi nel pelago delle congetture, e se hanno tanta pazienza, leggano le lunghe dissertazioni fatte da altri

sopra questa materia; alle quali io non intendo nè di assentire nè di contraddire.

Questa edizione doveva avere anche uno spoglio filologico; ma la stessa ragione dell'essere per quasi due terzi conforme al commento detto *Laneo*, mi ha sconsigliato dal farlo, trovandosi, ed abbondantissimo, nella edizione del Della Lana fatta dallo Scarabelli. Si contenti dunque il lettore di avere per l'*Inferno*, e per quasi mezzo il *Purgatorio*, un bel commento originale dell'Anonimo fiorentino; e per il rimanente il commento *Laneo* più corretto, e con qualche variazione. E viva felice.

P. FANFANI

CANTO I.

La gloria di Colui che tutto muove
Per l'universo penetra, e risplende
In una parte più, e meno altrove.

Nel ciel, che più della sua luce prende,
Fu' io, e vidi cose, che ridire
Nè sa nè può qual di lassù discende;

Perchè, appressando sè al suo disire,
Nostro intelletto si profonda tanto,
Che retro la memoria non può ire.

Veramente quant' io del regno santo
Nella mia mente potei far tesoro,
Sarà ora materia del mio canto.

O buono Apollo, all' ultimo lavoro
Fammi del tuo valor sì fatto vaso,
Come dimandi a dar l'amato alloro.

Insino a qui l'un giogo di Parnaso
Assai mi fu, ma or con ambedue
M'è uopo entrar nell' aringo rimaso.

Entra nel petto mio, e spira tue
Sì come quando Marsia traesti
Della vagina delle membra sue.

O divina virtù, se mi ti presti
 Tanto che l'ombra del beato regno
 Segnata nel mio capo io manifesti,
 Venir vedra'mi al tuo diletto legno,
 E coronarmi allor di quelle foglie,
 Che la materia e tu mi farai degno.

Sì rade volte, padre, se ne coglie,
 Per trionfare o Cesare o poeta,
 (Colpa e vergogna dell'umane voglie)

Che partorir letizia in su la lieta
 Delfica deità dovria la fronda
 Peneja, quando alcun di sè asseta.

Poca favilla gran fiamma seconda:
 Forse diretto a me con miglior voci
 Si pregherà, perchè Cirra risponda.

Surge a' mortali per diverse foci
 La lucerna del mondo; ma da quella,
 Che quattro cerchi giugne con tre croci,

Con miglior corso e con migliore stella
 Esce congiunta, e la mondana cera
 Più a suo modo tempera e suggella.

Fatto avea di là mane e di qua sera
 Tal foce quasi; e tutto era là bianco
 Quello emisperio, e l'altra parte nera,

Quando Beatrice in sul sinistro fianco
 Vidi rivolta, e riguardar nel Sole:
 Aquila sì non gli s'affisse unquanco.

E, sì come secondo raggio suole
 Uscir del primo, e risalire in suso,
 Pur come peregrin che tornar vuole,

Così dell'atto suo, per gli occhi infuso
 Nell'immagine mia, il mio si fece,
 E fissi gli occhi al Sole oltre a nostr'uso.

Molto è licito là, che qui non lece

Alle nostre virtù, mercè del loco,
Fatto per proprio dell' umana spece.

Io nol sofferirsi molto, nè sì poco
Ch' io nol vedessi sfavillar dintorno,
Qual ferro che bollente esce del fuoco.

E di subito parve giorno a giorno
Essere aggiunto, come Quei che puote
Avesse il ciel d' un altro Sole adorno.

Beatrice tutta nell' eterne ruote
Fissa con gli occhi stava; ed io in lei
Le luci fissi di lassù remote.

Nel suo aspetto tal dentro mi fei,
Qual si fe' Glauco nel gustar dell' erba,
Che il fe' consorto in mar degli altri Dei.

Trasumanar significar *per verba*
Non si poria; però l' esempio basti,
A cui esperienza grazia serba.

S' io era sol di me quel che creasti
Novellamente, Amor che il ciel governi,
Tu il sai, che col tuo lume mi levasti.

Quando la ruota, che tu sempiterni
Desiderato, a sè mi fece atteso,
Con l' armonia che temperi e discerni,

Parvemi tanto allor del cielo acceso
Dalla fiamma del Sol, che pioggia o fiume
Lago non fece mai tanto disteso.

La novità del suono, e il grande lume,
Di lor cagion m' accesero un disio
Mai non sentito di cotanto acume.

Ond' ella, che vedea me sì com' io,
Ad acquetarmi l' animo commosso,
Pria ch' io a dimandar, la bocca aprio,

E cominciò: Tu stesso ti fai grosso
Col falso immaginar, sì che non vedi

Ciò che vedresti, se l'avessi scosso.

Tu non se' in terra, sì come tu credi;
Ma folgore, fuggendo il proprio sito,
Non corse come tu ch' ad esso riedi.

S' i' fui del primo dubbio disvestito
Per le sorrise parolette brevi,
Dentro ad un nuovo più fui irretito;

E dissi: Già contento requièvi
Di grande ammirazion; ma ora ammiro
Com' io trascenda questi corpi lievi.

Ond' ella, appresso d' un pio sospiro,
Gli occhi drizzò ver me con quel sembiante,
Che madre fa sopra figliuol deliro;

E cominciò: Le cose tutte quante
Hann' ordine tra loro; e questo è forma
• Che l' universo a Dio fa simigliante.

Qui veggion l' alte creature l' orma
Dell' eterno valore, il quale è fine,
Al quale è fatta la toccata norma.

Nell' ordine ch' io dico sono accline
Tutte nature, per diverse sorti
Più al principio loro e men vicine;

Onde si muovono a diversi porti
Per lo gran mar dell' essere, e ciascuna
Con istinto a lei dato che la porti.

Questi ne porta il fuoco inver la Luna;
Questi ne' cuor mortali è promotore;
Questi la terra in sè stringe e aduna.

Nè pur le creature, che son fuore
D' intelligenza, quest' arco saetta;
Ma quelle ch' hanno intelletto ed amore.

La provvidenzia, che cotanto assetta,
Del suo lume fa il ciel sempre quieto,
Nel qual si volge quel ch' ha maggior fretta.

Ed ora li, com' a sito decreto,
Ce n' porta la virtù di quella corda,
Che ciò che scocca drizza in segno lieto.

Ver è che, come forma non s' accorda
Molte fiate alla intenzion dell' arte,
Perch' a risponder la materia è sorda,

Così da questo corso si diparte
Talor la creatura, ch' ha podere
Di piegar, così pinta, in altra parte
(E sì come veder si può cadere
Fuoco di nube), se l' impeto primo
A terra è torto da falso piacere.

Non dèi più ammirar, se bene stimo,
Lo tuo salir, se non come d' un rivo
Se d' alto monte scende giuso ad imo.

Maraviglia sarebbe in te, se, privo
D' impedimento, giù ti fossi assiso,
Com' a terra quieto fuoco vivo.

Quinci rivolse inver lo cielo il viso.



CANTO I.

Gloria et divitiae in domo ejus, et Justitia ejus manet in saeculum saeculi etc. Sì come lo Profeta ne testimonia, nella casa del nostro Signore Iddio sì è universalmente tre cose, le quali si connumerano nella preallegata autoritate, sì come *gloria et divitiae et iustitia* eterna; le quali tre cose sono cagioni efficienti a fare l'umana natura beata, ricca et perfetta. Dico beata, in quanto ella contempla colla essenza divina, sì come è scritto in Salmo: *Beati qui habitant in domo tua, Domine etc.* In lo Evangelio: *Beatus qui manducabit in regnum coelorum.* Per lo Filosofo nell' Etica libro primo la beatitudine non può constare, se non negli beni dell'anima; e questa in contemplazione del sommo bene, lo quale sì è lo eterno imperadore, non consiste in ricchezze mondane, che ad altro sono ordinate, e sono subiette a fortuna, la quale è ignota et irreparabile all'umano intelletto; non in onori mondani, però chè sono fatti agli mondani per cagione d'altro bene, sì come per nobiltà, per possanza, e per ricchezza; non in nobiltà, perchè tutti gli uomini sono discesi di due parenti primi, ciò è da Adamo e da Eva; non per possanza con ciò sia cosa si vede trasmutar tutto di d'una persona in altra. Che è d'Alessandro? che è di Cesare? se non privazione di vita, et nulla possanza? non in ricchezza, chè chiaro si vede d'ogni avere acquistato poco godere lo terzo grado. Ancora queglii savj che compuosono libri di scienza d'astronomia

acquistata quella per gli effetti, ciò è per lunga esperienza, hanno sottoposta la ricchezza mondana al pianeta di Mercurio, sì come a corpo celeste variabile, mobile, e di niuna fermezza, sì come evidentemente appare in lo Introduttorio dello Albumasar, e nello Alcalizio *De proprietatibus pistolarum*. Et sì come è detto, la ricchezza è suddita a fortuna, la quale è ignota, nè non è scienza, sì come nel settimo capitolo dello 'nferno. Ancora beatitudine non consiste in sanità di persona, per quello che vedemo la natura umana breve: e quando è in senettute è in privazione d'ogni beatitudine, atta et disposta a dispiacergli ogni cosa, e solo adatta al lamento e gemito. Non in bellezza di persona; chè chiaro appare come è transitoria. E similmente beatitudine non può essere in scienze mondane, come Astronomia, Musica, Geometria, Fisica, Metafisica, Fisica et Loica, imperciò che sono ad altra scienza ordinate, sì com'è Teologia, la quale n'adduce a quella perfetta contemplazione di Dio, ch'è la felicità, alla quale è diretta ogni altra scienza, e si imparano per quella; ma essa non per altro; sì come san Tomaso *Prima secundae, quaestio iiii*: *Ad perfectam beatitudinem requiritur quod intellectum pertingat* ec. lo quale acconciamento non può essere se non nella predetta casa del nostro Signore, la quale è paradiso. Et così si conchiude che la gloria che face l'alma beata, si è la contemplazione della eccellenza della divinità, che adempie ogni disidero, secondo più e meno di sua capacitate: e però disse l'Autore nella presente cantica, intitulata Paradiso, di quella gloria di Dio, ch'essa luce in una parte più et meno altrove etc. E questo basti a nostro proemio alla prima delle tre cose di sopra connumerate. La seconda cosa ch'è preallegata nella nostra autorità, si è *divitia*, la qual cosa ha a denotare la eccellenza e la grandezza del Signore Iddio, la quale ha e fornita essa di ricchezza eterna, sì come di moltitudine d'anime beate, le quali stanno in tale contemplazione et perfezione, et ricchezza per la sua gloria, sì com'è scritto nel Salmo: *Excelsus super omnes gentes Dominus*, la quale ricchezza non può essere in questo mondo, sì come scrive Job *xiiii*: *Homo natus de muliere, brevi vivens tempore, reple-*

tur multis miseriis, le quali miserie escludono, la beatitudine et ricchezza di gloria esser in questa prima vita. La terza cosa, connumerata nella predetta autoritate, si è la giustizia eternale, la quale giustizia si è quella che mantiene l'anima nella gloria e beatitudine e ricchezza, imperquello che le predette cose sono di tanta autoritate et perfezione, che è impossibile che quello intelletto che attinge ad esse mai si possa nè voglia partire, sì come dice san Tommaso *Epistola contra gentiles*, libro III^o; e s'ello non si parte, la justizia di Dio eternalmente li le concede, sì come lo Salmista lo dichiara: *Qui sedet super thronum judicat justitiam*; et negli Atti degli Apostoli capitolo x è scritto: *Hic est qui constitutus est a Deo iudex vivorum et mortuorum*; et nello Evangelio Mattei ultimo, si si contiene: *Data est mihi omnis potestas in coelo et in terra*. La quale justizia fae esser perfetta la natura umana, imperquello che, essendo in cotale beatitudine, nulla cosa gli manca, sì come dice lo Filosofo in III^o *De anima*: *Homo non est perfecte beatus quamdiu sibi restat aliquid desiderandum*; sì che allo 'ntelletto non bisogna più desiderare, per che pieno, allora è egli in beatitudine perfetta, la quale, com'è detto, non si può avere se non in Paradiso, lo quale per proprio luogo si è in Cielo, là dove è la eternità per essenza, sì come è scritto nello Apocalissi: *Ego vici ed sedi in throno patris mei* etc. del quale luogo intende l'Auttore trattare in questa terza et ultima parte della Commedia; sì la gloria come la ricchezza, come eziandio la justizia, ordinata, donata et osservata all'umane creature beate, da quello unico Signore ch'è solo principe in tale principato (1). Tiene l'Auttore brevemente cotale stilo, che poi che nella precedente Cantica l'Auttore è asceso suso per lo monte sopra tutti e quattro elementi, e sopra quella quinta essenza ch'è appellato Ether, ello entra nel cielo dalla luna in questa terza parte: poi in quello di Mercurio; et così ascende di cielo in cielo fin che è nell'ottava spera: poi di fuor da quella figura le jerarchie

(1) *Che è solo principe*. La edizione del Laneo: *Che è solo principio*.

degli angeli, poi descrive tutti gli ordini del Paradiso in forma d'una rosa: poi con divota orazione ascende allo luogo di nostra Donna, la quale poi lo 'ntroduce a quella perfetta contemplazione di che di sopra è fatta menzione. Compiuto tal trattato, poeticamente compie sua parlatura; et pone fine e silenzio a sua Commedia, toccando nel suo processo la gloria e ricchezze data all' anime beate per la justizia di Dio, e di quelle facendo menzione di loro meriti, acciò che piena scienza s' abbia della remunerzione delle vertudi, come nelle precedenti cantiche avemmo della pena de vizj, e del non vivere secondo perfetta virtude nella prima vita. Divide questa ultima parte in xxxiii capitoli. Nel primo tratta lo suo proemio; e come ogni cosa naturalmente tende in buon fine, lo quale fine si è forma dell' ordine mondano. Nel secondo fa dubitazione dell' ombra ch' appare nel corpo della luna. Nel terzo fa questione se quegli ch' anno la minor beatitudine in Paradiso, desiderano o posson desiderare d'essere in maggior beatitudine o gloria. Nel quarto capitolo, dopo alcune questioni poetiche, mostra che differenza è dalla volontà assoluta alla mista, et tocca del voto. Nel quinto assolve la questione del voto, fatta nel precedente capitolo. Nel sesto parla con Justiniano imperadore, e lì si tratta della vittoria che Iddio ha concessa all' ufficio dello 'nperio. Nel settimo tratta lo modo della justizia della morte di Cristo, che volle Cristo tenere nella redenzione della natura umana tal modo. Nell'ottavo parla con Carlo Martello re d'Ungheria, e mostra che la paterna nobiltà non iscende ne' figliuoli (1). In lo nono capitolo mostra che alcune cose avvenute in Italia sono figure dello stato della ecclesia, e de' suoi pastori. Nel decimo poetando descrive lo luogo celeste. Nell'undecimo parla con fra Tommaso d'Aquino, e lì si ragiona della facultà di santo Francesco e degli suoi Frati minori. Nel dodicesimo ragiona a Fra Bonaventura da Bagno-reggio, Frate minore, della facultade di santo Domenico e de' suoi Frati predicatori. Nel xiii descrive il modo della sua apparizione, e risponde a' dubbj nelli precedenti capitoli mossi.

(1) *Non iscende.* La Bolognese del Laneo, ha *non si estende.*

Nel **xiii** fa dubitazione dello stato dell'anime dopo l'universal giudizio. Nel **xv** l'Autore introduce a parlare un suo consorte, e in singolarità tocca de' Fiorentini et Fiorentine; e tocca di loro male venture e tribulazioni. Nel **xvi** scrive alcune novelle di gentili da Fiorenza. Nel **xvii** tocca della cacciata de' Bianchi di Fiorenza. Nel **xviii** ragiona d'alcuni spiriti, gli quali furono nella prima vita magnanimi, e quegli pone nel pianeto di Marte. Nel **xviii** introduce una dubitazione, se per natural virtù l'uomo puote acquistare vita eterna senza gli sacramenti della ecclesia. Nel **xx** fae poetando una aguglia d'alme beate, la quale poi gli palesa la perfezione della justizia mondana. Nel **xxi** capitolo introduce frate Piero Damiano a parlare dello stato de' monaci, et blasma gli moderni religiosi et contemplanti; et soggiugne come è ignota la predestinazione di Dio. Nel **xxii** parla con san Benedetto, et similmente redargue gli monaci moderni. Nel **xxiii** tocca del collegio degli Apostoli et degli altri Santi, che al tempo di Cristo triunfarono; et tocca della beatitudine di Nostra Donna. Nel **xxiiii** capitolo parla l'Autore con santo Piero, e gli disfinisce la quidità della fede Cristiana. Nel **xxv** introduce santo Jacopo maggiore, e parla con esso circa la virtù della speranza; et circa la fine di questo capitolo introduce san Giovanni evangelista. Nel **xxvi** parla col detto san Giovanni della virtù della carità; poi introduce Adam, e li tocca del primo peccato et delle sue condizioni. Nel **xxvii** recita della esclamazione (1) che vide fare a san Piero de' ma' pastori della ecclesia. Nel **xxviii** tocca delle jerarchie e ordini degli angioli. Nel **xxviii** parla con Beatrice, toccando la creazione di tutto l'universo. Nel **xxx** capitolo transuntive parla di tutto lo Paradiso, figurandolo in figura d'un fiume. Nel **xxxj** capitolo descrive lo Paradiso in forma d'una rosa bianca. Nel **xxxii** introduce san Bernardo, lo quale poi introdusse l'Autore a Nostra Donna. Nell'ultimo capitolo ora a Nostra Donna con pia, umile, et divota orazione; poi accede

(1) *La esclamazione.* Così dee dire, e non come ha il Laneo *la ammirazione.*

a vedere quella ultima et perfetta beatitudine, della quale è detto di sopra che consiste nella casa del Creatore di tutte le creature.

La gloria di colui. L'Auttoe nel presente capitolo fae due parti, l'una si è proemio universale a tutti gli capitoli; l'altra si è lo principio della parte esecutiva di questa terza cantica. Comincia la esecutiva — *Surge a' mortali.* Tocca l'Auttoe, in questo primo capitolo, nove cose; la prima dinota come in cielo è Paradiso. La seconda fa invocazione ad Apollo, al modo usato da' poeti, che gli presti grazia, acciò ch'egli possa raddurre in iscrittura la visione sua. La terza describe lo sito; e lì s'incomincia la parte esecutiva. La quarta, per cose strane ch'ello vide a senso, risponde ad un dubbio, come può esser che 'l senso trascenda la percezione dello 'ntelletto. La quinta tocca la luce et dolce sonoritate che udi e vide nel detto luogo. La sesta tocca come non credea essere in cielo; e soggiugne, per modo di dubitazione, come può esser che l'uomo trascenda gli corpi lievi. La settima solve Beatrice lo detto dubbio. La ottava tocca come tutte le creature a natura tendono a salutevole e perfetto fine; e se discrepano da esso è per cagione del libero arbitrio nelli uomini: in l'altre creature per difetto d'ordine (1). Nella nona e ultima conchiude, in persona di Beatrice, ogni cosa tende a buon fine, e l'uomo tende a Paradiso, sì come a suo dove (2); et così compie lo primo capitolo. Alla prima cosa si è da sapere, che, sì com'è detto, l'ultima felicità consiste nella contemplazione di Dio; e Dio è per essenza in cielo, sì come avemo per lo Salmo: *Coelum coeli domino etc.* et eziandio nella Dominicale, ciò è *Pater noster, qui es in coelis etc.* Ancora per lo Filosofo in *De coelo et mundo* che lo luogo de' esser proporzionato allo locato. Sì che chiaro appare che 'l

(1) Questo luogo che nel nostro testo è chiarissimo, e secondo sintassi; nella stampa del Laneo si legge: *e si discrepano da esso, e per libero arbitrio negli uomini*; che non dà senso.

(2) *A suo dove.* A luogo suo proprio. Frase dantesca. La stampa del Laneo erratamente a suo dovere.

Paradiso, ch'è la visione di Dio per essenza, si è nel cielo. Ed è da notare che Dio non è nel cielo, sì come cosa circoscritta dal detto luogo; ma la sua virtude tutto circoscrive et regge: et avvegnachè ello non si possa esemplificare agli sensi, sì come cosa materiale, egli si può intendere che la sua virtù è negli cieli spiritualmente. Alla seconda cosa che fae l'Autore si è da sapere che gli poeti anticamente poneano essere esse scienze sullo monte di Parnaso, sì come è detto, e poneano uno Dio ad esse universale, ch'avea nome Appollo, dal quale Apollo egli ricevevano convento et coronazione, in quelle scienze ch'egli aveano studiato; tutto a simile come gli moderni maestri conventano nelle scienze. Et sì come gli moderni, in segno di coronazione, donono una berretta, così lo detto Apollo donava una ghirlanda di lauro in segno di convento. Per che più il lauro che altro árbore, o che altre foglie, diremo nella esposizione del testo di questo primo capitolo, quando faremo menzione che la figlia di Peneo diventò quello árbore, ch'è detto allauro: al quale Apollo fa l'Autore invocazione che gli presti grazia che lo stilo poetico possa descrivere la sua alta e escelsa visione. Alla terza cosa si è da sapere che l'Autore, metaforizzando, vuole per esempio mostrare come in lui radiava e risplendea la virtude divina, la quale lui alluminava in discernere della gloria del Paradiso: e dice con miglior corso et con migliore costellazione era in quello luogo la vista sua congiunta colla clarezza, ch'è in questo mondo, dove surge la chiarezza da uno luogo dove si congiungono quattro cercoli, gli quali fanno pure tre croci: circa la quale metafora si è da considerare due cose, la prima siè che, congiugnendo linee in contatto, sempre elle comporranno una croce meno, che elle non saranno linee, imperquello che d'una linea non si può far croce, con due si può fare una croce in questo modo $+$ con tre si fae due croci in questo modo $*$, con quattro si fae tre croci siccome qui $*$, lo simile avviene a chi immagina le predette linee esser cercoli. Vuol dire l'Autore, lo luogo, del quale io voglio fare mia comparazione, si è quello che giugne quattro cercoli, che fanno tre croci, lo quale è lo punto dello principio dell'Ariete, quando

ello è in Oriente, imperciò che lì concorre l'equinoziale, lo zodiaco, l'orizzonta e lo Coluro, che trapassa per lo equinozio; sì che questi quattro cerchi si intersecono in uno punto, ciò è nel principio dell'Ariete, quand'ello è in Oriente, che tocca l'orizzonta, sì come chiaro appare nel trattato della Spera: lo quale punto, sì com'è detto nel primo dell'Inferno, si è cagion di speranza; e però lo scelse per suo principio alla sua Commedia; quasi è a dire, *alli mondani surge da quella parte la luce*. La seconda cosa si è che l'Auttoe, sì come è detto, storialmente intende gli predetti quattro cerchi; ma per allegoria intende le quattro virtù morali, e le tre teologiche, le quali virtudi allumano colui in cui elle sono: e questo è nella prima vita; ma nella seconda vita quello illuminato sì ha tale lume dalla grazia del creatore; e però disse ch'agli mortali surge lume da quello equinozio, dov'è la predetta intersecazione di cerchi, e per allegoria dalle sette virtudi; ma ad esso ch'era in luogo dove stanno gl'immortali, ciò è nel cielo, surgea lume più lucido e glorioso et migliore. Qui è a dire la grazia di Dio, la quale è eccellenza, di che ello avea notizia alli sensi, era tanta, che 'l suo intelletto non poteva ascendere a raziocinarae tanto alto: e però dubitava come potea esser che gli sensi avessero sua percezione in terra, e lo intelletto si perdesse: con ciò sia cosa che, sì come mostra lo Filosofo nel terzo *Dell'anima*, lo intelletto si è delle vere cose, et è propria allo 'ntelletto la cognizione; ma gli sensi hanno percezione per partecipazione, sì come per lo predetto Filosofo s'hae nel primo dell'*Etica*, là dove fae investigazione in quale virtude dell'anima è l'ultima felicitade. Lo qual dubbio l'Auttoe solve in questo modo, che tal luogo ha diverse operazioni da questo nostro mondano; per la qual cosa sì si segue che tale cosa e tale ordine è licito lì, che in questo mondo non è licito: *quasi dicat* lì e' si vede a senso la essenza di Dio; ma in questo basso mondo noi nol potemo vedere, nè a senso nè a intelletto, imperquello che nostra cognizione non ascende tanto, sì come chiaro è dimostrato di sopra. Et così è risposto alla quarta cosa et dichiarato. Alla quinta cosa sì è da sapere che l'Auttoe describe in questa parte come, per la vicinitade

sua al Sole, e' lo vedea più lucido et più fiammeggiante de' suoi radj, li quali radj imbiancavano tutto quello emisperio. E nota che l'Auttore puose nella fine del Purgatorio che 'l sol toccava in quello emisperio lo cerculo meridiano, sì che era alto LXXXX gradi. Ora era ello tanto trascorso che lo movimento del cielo ello e Beatrice verso l'occidente, che 'l sole gli era suso l'orizzonte orientale, e ello non avvedendosi d' suo moto, quando si volse verso Oriente vide 'l sole che gli era innanzi in meridie nel punto d'Oriente a quel sito; et però si maravigliò, e credette che giorno fosse giunto a giorno, quasi a dire che Dio avesse prodotto uno nuovo sole nel mondo: la quale eccellenza di Sole gli diè cagion d'ammirarsi. Ancora dice la novità del suono, circa la qual cosa si è da sapere che fue openione che gli cieli per gli suoi movimenti fecessono suono, imperò ch'essi, come appare nelle tavole d'Astronomia, elli fanno suoi corsi in diversi tempi, et *per consequens* vanno più et meno tosto l'uno che l'altro; chè Saturno compie suo corso in xxx anni; Jubiter in xii; Mars in ii; et così viene minuendo infino alla Luna, che lo compie in xxviii di et viii ore: et s'ello corre più tosto l'uno dell'altro seguesi confricazione, la quale genera suono, sì come noi vedemo in queste elementali cose: esempio in l'archetto, et in le corde della viola. Et soggiugneano quegli opinanti che quello suono era melodioso et consonante, imperò, sì come pruova Boezio, gli corpi sonanti che si annodino insieme a una proporzione generano consonanze in suono; et per che i movimenti de' corpi supercelesti sono uniformi, et hansi circa quella proporzione in moto, seguesi ch'egli generano melodioso et consonante suono. Alla quale opinione si è contro lo Filosofo in primo *Coeli et Mundi*, et fra Alberto tedesco in *De proprietatibus elementorum*. Et provalo lo Filosofo così: in ogni cosa che genera suono hae bisogno verberazione d'aere: in cielo non è aere, *ergo* etc. Et ancora ogni verberazione et alterazione per alcun modo non può essere in cielo, per che ingenerabile et incorruttibile: et molte altre ragioni; et queste da parte de' cieli. Da parte nostra si addusse queste ragioni: in prima che noi l'udiremmo. Certo è che noi non udiamo essere

in cielo alcuno suono per suo movimento; et chi opponesse; « noi non ce ne accorgiamo, imperò che sempre l'udimo e di e notte, e quando nascemo al mondo entriamo in quel suono, sì che per consuetudine noi non ce n'accorgiamo; tutto a simile al caldo ch'è in noi del calor naturale, il quale per la continua usanza, non c'immuta lo senso del tatto sì che n'è ignoto » è da rispondergli che in ogni movimento sì è dare più e meno, poscia che'l suono si cagiona del movimento. Or'è così che, sì come si prova nella *Teorica de' Pianeti*, alcuna fiata lo pianeta è più vicino alla Terra che altra fiata; ancora è più vicino a noi quando è nella linea meridiana che quando è in Oriente o in Occidente. Or dunque si segue che, per vicinità, lo suono de' agumentare, e per remozione de' appicciolare, s'ello non è uniforme: adunque per consuetudine lo senso dell'audito non può essere dectto. Alla soggiunzione sì è da sapere che, s'ello fosse vero che suono fosse in li cieli, ben si seguirebbe che fosse melodioso; ma, distrutto e tolto via che suono non v'è, seguesi che melodía non v'è; e però non è da intendere secondo senso storiale, vel litterale, le parole dell'Auttoe; ma è da intenderle e tenerle allegoriche in questo modo che la sua parlatura e' non ha esser circa tale materia, la quale versa circa cose ignote e celesti, sì come appar nel testò; et però, sì come tocca nella sesta cosa, egli era nel cielo, et moveasi al corso suo velocissimamente. Alla sesta cosa ch'ello tocca, si è da sapere che, sì come prova lo Filosofo in tertio et iii *Coeli et mundi*, tutte le cose gravi discendono al centro, e le lievi ascendono alla circonferenzia, come pare nella terra et nel fuoco: et certa cosa è che lo corpo umano sì è composto di quattro elementi, e la maggior parte si è in esso la terra; sì che, per la detta ragione, l'omo dee innanzi discendere al centro che alla circonferenzia ascendere. Ancora noi vedemo che la cosa attragge più a quello ch'è sua conservazione, sì come l'acque attraggono al mare, per che lì si conserva meglio: lo fuoco attragge alla sua spera, per che si conserva meglio; così a simile gli luoghi bassi sono più conformi alla conservazione umana, che gli alti et eccelsi, sì come

si trova nelle storie ch'alcuni Filosofi furono che ascesono suso sì alte montagne che non poteano rifiatare per la sottigliezza dell'aere, et conveniano tenere spogne piene d'acqua al naso, acciò che l'ajere, che penetrava per l'acqua et per la spogna, s'ingrossasse alla conformità della virtù spirativa; e certo, quanto più s'ascende nello cerculo dell'ajere, tanto è più sottile; sì che chiaro appare che gli luoghi bassi sono più conformi alla conservazione umana che gli escelsi, et per consequens naturalmente l'uomo è più adatto a scendere che ad ascendere. Ma, dopo il general judicio, ch'e corpi saranno glorificati, allora seguiranno elli la nfluenza e disposizione dell'anima, la quale si è adatta ad ascendere sopra tutti gli cieli, sì come dice santo Mattio: *Fulgebunt justi sicut sol in regno patris eorum* etc. Sì che altro non vuol dire l'Auttoe, se non in che lui era diritto ordine che l'anima reggeva et dominava lo suo corpo: sì che per allegoria puossi conchiudere ch'ello ascendea sopra gli cieli, che sono corpi lievi et mobili. La settima cosa che tocca l'Auttoe si è ch'ello solve lo detto dubbio, mostrando che 'l fine dell'uomo si è essa beatitudine, la qual fae ascendere l'uomo sovra gli cieli: et dice ch'ello è uno universale ordine del mondo, lo quale si è forma del mondo, lo quale ordine lo fa essere somigliante a Dio: chè, sì come lo detto ordine è da Dio, così le cose del mondo c' son dal detto ordine, e secondo quello ricevono distinzione e diversità nelle sue operazioni; ch'alcune cose sono ordinate al nutrimento umano, sì come la carne degli animali, gli frutti degli álbori, e l'erbe; alcuno a suo vestito, sì come cuojo d'animali, pelle, lane, lino, bambagio, seta: alcune a conservazione di sanitade, come case; alcune a conservazione di franchezza, sì come sono fortilizie, sì come chiaro appare nella *Politica*. Et così tutte l'altre cose sono per la detta forma ordinate ad alcun fine. Or così similmente l'uomo si è ordinato a felicitade, la quale è visione, sì come è detto, e contemplazione della divina essenza: e questo si è secondo questo ordine, lo quale è appellato natura. Or, se naturalmente l'uomo dee tendere a buon fine, egli è nè più nè meno tale maraviglia come vedere discendere l'acqua a' luoghi bassi,

quando si vede ascendere uno uomo al cielo. Nell'ottava mostra come può accadere in tale ordine difetto; et dice esemplificando, sì come molte fiato la materia discorda dalla intenzion dell'arte, per la qual discordanza la intenzione del maestro è vana; sì come nell'arte fabrilè quando lo ferro non è tanto caldo quanto bisogna a lavorarlo, et così non si può fare quello lavorio ch'è la intenzione del maestro; così l'uomo, ch'è la materia di quello ordine, può discrepare per lo libero arbitrio ch'ello ha, e così non accede alla beatitudine ch'è intenzion del Creatore: la quale discrepazione è così accidentale e violenta et contr'ordine (1) come è vedere discendere lo fuoco, lo qual naturalmente ascende, com'è detto. La nona e ultima cosa si è come con tal maraviglia (2) sarebbe audito quello ch'è detto di dubitare di ciò, come a trovare fuoco vivo in terra, che fosse in quiete e senza movimento. Chè, sì come dice lo Filosofo nel principio della *Fisica*, l'anima si è principio di moto et di quiete per sè, et non per *accidens*. Or lo fuoco quaggiuso si è per *accidens*, imperò che quello ch'è 'n sua spera si è ello per sè, elli si è in quiete; seguesi adunque che, quando è quaggiuso, ch'ello sia *a natura* in movimento, sì che altro non è a dire se non impossibile. Detto la 'ntenzion dell'Autore nel presente capitolo, si è da esponere lo testo.

La gloria di colui. Ciò è la gloria di Dio, la quale è nel cielo, ciò è in Paradiso — *Che tutto muove.* Questo primo motore è Dio, lo quale move tutto, da chi sono tutte le creature, sì com'è scritto in san Giovanni: *Omnia per ipsum facta sunt* — *Per l'universo.* Ciò è per lo mondo appar tal gloria — *In una parte.* Ciò è più chiara è tal gloria in cielo, imperò che quivi si è Iddio per essenza — *Nel ciel.* Sì com'è detto — *E vidi cose.* Qui è da notare la eccellenza di tal gloria, la quale trascende ogni nostra virtute sì intelletiva come sensitiva — *Perchè appressando sè.* Nota che 'l disidero dello 'ntelletto si è la visione della divina essenza,

(1) *Contr'ordine.* Il testo del Lana ha *praeler ordinem*.

(2) *Con tale maraviglia.* Nel testo del Lana manca la preposizione *Con*; ed è manifesto errore.

la qual si è, com'è detto, tanto sublime che la memoria che si fonda in organo corporale, ch'è in una delle zuccole del celabro (1), non può attignere dietro allo 'ntelletto; et per consequens non si può rememorare nè ridire tale escellenzia. — *Veramente quanto io.* Qui si profera l'Auttoe che quanto egli potè tenere a memoria sarà sua parlatura nella presente distinzione — *O buono Apollo.* Qui invoca l'ajutorio d'Apollo, ciò è d'Iddio, che gli conceda grazia ch'ello diventi tal vaso ch'egli sia sufficiente di ricevere l'amato alloro, ciò è la coronazione poetica, com'è detto — *Infino a qui.* Quasi a dire; infino a questa terza Cantica io aggio avuto per mio primo segno e per mio dove (2) lo jugo di Parnaso poetico, dove abitava Bacco, et li dava responso, ciò è la sommitade di quello monte, là dove per parlatura poetica si si convenia venire a suo termine; ma ora che lo mio dire intende ad un'altra sommità, ciò è di parlatura teologica, ch'era quello jugo dove abitava Apollo (3), ciò è a descrivere la gloria del Paradiso, m'è bisogno l'ajutorio, sì ch'io possa dire poeticamente di questo secondo jugo, lo quale è rimasto a compimento della mia aringaria — *Entra nel petto.* Qui, vogliendo mostrare lo modo dello ajutorio ch'ello domanda, introduce una fabula poetica ch'è nell'Ovidio *Metamorphoseos* vi, che fue in questo modo. Uno nome Marzia era finissimo ceterizzatore, et anche sonatore d'altri stromenti, agli quali bisogna fiato, come cennamelle e musette, lo quale per sua arroganza (4) si laudava ch'era migliore che Febo in quella arte, ch'era nel numero degli Dei e delle Ninfe di Parnaso. Andando tale boce per lo mondo, venne agli orecchi d'Apollo, che Marsia predetto si vantava d'avere più perfezione che gli Dei. Mandò per lui, et domandollo di sua condizione: lo

(1) *Zuccole.* Il testo del Lana, ha *Cellule*.

(2) *Per mio dove.* La stampa del Lana ha spropositatamente *per mio duce*.

(3) *Dove abitava Apollo.* Questo inciso, e l'altro quattro versi sopra, che dice *dove abitava Bacco* e lì ec. mancano nel testo del Lana.

(4) *Arroganza.* Il Lana ha erratamente *per sua eccellenza*.

detto Marsia, al modo consueto li raccontò di suo essere. Apollo, udendo lo detto Marsia, disse: La vicenda sta in questo modo, io voglio che tu facci la prova con Febo: se tu vinci, tu sarai nel numero degli Dei costituito; se tu perdi, di te sarà fatta tal vendetta a perpetua memoria che nessuno non sarà mai ardito di paragonarsi cogli Dei. Lo detto Marsia, spinto d'arroganza, disse che ben lo volea. Come furono alla prova, lo detto Marsia prese una musetta et fece un diletatissimo sonare, con quelle ordinazioni che per umana scienza si possono produrre in atto. Udito questo, Apollo temette che Febo non perdesse; allora entrò nel petto di Febo: Febo avea la musetta alla bocca e Apollo soffiava; sì che tutti credeano che Febo sonasse e egli era Apollo. Abbreviando, Febo prevalse, sì che fu dato sentenzaia che Marsia avea perduto. Data tal sentenzaia, fece lo detto Marsia scorticare, e la sua pelle empier di paglia, et quella mettere nel tempio, acciò che a notizia di ciascuna persona venisse. Ora a proposito dice l'Auttoe, invocando Apollo, entra nel mio petto et spira tue, ciò è parla tue, sì che altri creda ch'io sia lo dicitore, et tu sarai tue, sì come facesti a Febo, quando Marsia fue tratto della sua pelle, ch'è la guaina delle membra — *O divina virtù*. Qui mostra l'Auttoe che, se Apollo lo soccorrerà, ch'elli accederà a quella perfezione ch'è coronazion poetica — *Diletto legno*. Ciò è allo allauo. Com'ello sia suo diletto apparerà di sotto — *Che la materia*. Ciò è la gloria del paradiso e tu, mi farai, ciò è lo tuo adjutorio, per lo quale io diverrò degno e sofficente a tanta ovra — *Sì rade volte*. Qui redargue la pusillanimità degli mondani, gli quali non accedono nè a scienza nè ad altro perfetto stato degno di corona, sì in vertudi come in sapere — *Che partorir*. Qui, per la detta cagione, persuade l'Auttoe ad Apollo, et disse: La fronda peneja, ciò è la corona laurea, doverebbe rallegrarsi quando vede che tra gli umani alcuno accede ad essa. Qui è a dire, tale coronazione sì è di tuo onore. Alla quale persuasione si è da sapere, che qui si è introdotta una fabula poetica, la quale fue in questo modo. Febo innamorò di Dafne figliuola di Peneo, dio de' fiumi, la quale tanto amava quanto

potea; e la detta giovane nullo amore a lui portava. In processo di tempo, constretto Febo d'amore, posesi in cuore d'aver suo intento per ogni modo che potesse: appostolla uno giorno, et andò verso essa. Questa quando lo vide cominciò a fuggire; costui seguendola, costei fuggendogli innanzi, tanto che essa pervenne a un fiume. Or, per che suo padre era Dio de' fiumi, sì vi si gittò entro, et incontanente come fu all'altra riva, sì diventò albero d'alloro. Veggendo Febo la sua manza essere trasmutata in alloro, sì come amava essa, così amò poi l'alloro detto, et da quello giorno innanzi sì portò corona delle sue foglie; poscia in processo di tempo, gli poeti s'incoronavano d'alloro a commemorazione di Febo e del suo amore, quando studiavano in Parnaso, e suso lo monte Delfos. Et però appellò la fronda dello alloro *fronda peneja*, ciò è nata della figlia di Peneo deo de' fiumi, siccom'è detto — *Poca favilla*. Qui soggiugne l'Auttoe a sua persuasione che, sì come alla picciola favilla del fuoco, sì segue gran fiamma, così forse drieto da lui, ch'è picciol poeta, seguiranno degli altri, che diverranno eccellenti in poetria; et così dice: Tu sarai molto più onorato et più pregiato — *Surge a' mortali*. Ciò è che diverse sono le ascensioni e gli orienti del Sole sopra l'emisperio degli abitanti del mondo — *Foci*. Ciò è bocca. — *La lucerna*. Ciò è il Sole — *Che quattro cerchi*. Ciò è la foce equinoziale, com'è detto — *Con miglior corso*. Qui fa comparazione dalla luce del Sole a quella della divina grazia, la quale radiava nello luogo dov'ello era, ciò è in cielo. — *Più a suo modo*. Ciò è che la grazia di Dio è molto più adatta a tale speculazione che altro lume — *Fatto avea*. Ciò è che quello splendore di grazia facevali esser giorno in che luogo lo Sole si fosse — *Quando Beatrice*. Segue 'l poema. — *E riguardar nel Sole*. Qui è a dire che la chiarezza di Beatrice sì contrastava con quella del Sole, e rendeani insieme mutui radj — *Aquila sì*. Tutto a simile come l'aquila, per forza del nervo visivo, si sostiene lo radiar del Sole, così Beatrice, per simile fortezza, riguardava con tanta chiaritade. — *E sì come secondo*. Qui dà uno esempio a descrivere sua fortezza, acquistata solo per la visione di Beatrice, che pogna-

mo, sì come lo raggio del Sole scende sopra uno specchio, poi risalisce verso lo corpo del Sole, sì come raggio pellegrino, così gli raggi ch'uscivono degli occhi di Beatrice, rinfrangeansi negli occhi di Dante, e lo disponeano a tanta fortezza ch'esso Dante guardava nel Sole oltre nostra umana usanza.

— *Molto è licito*. Chiaro appare per la disposizione del luogo, sì com'è detto — *Fatto per proprio*. Ciò è lo Paradiso, dov'è la beatitudine umana, sì com'è detto — *Io nol sofferarsi molto*. Chiaro appare, sì com'è detto — *E di subito parve*. Poetizza.

— *Et io in lei*. Ciò è a ciò disposto — *Nel suo aspetto*. Or qui vuol Dante mostrare come, per la visione di Beatrice, ello si trasumanoe; et ch'ello diventò più abile e disposto a contemplare, che non può dare la spezie di sua natura umana; e introduce per esempio una fabula poetica, che si conta in questo modo: Elli fue uno pescatore a lenza, nome Glauco, lo quale, per trarre sua vita, andava pescando su per li lidi del mare: avvenne in una parte che, come egli avea messo lo pesce ch'el pigliava in sull'erba d'un prato, come lo pesce gustava di quella erba, incontanente risaliva in mare. Costui, ammirandosi di tal cosa, tolse di quella erba e gustonne, et incontanente si gittò in mare, e fue fatto mezzo pesce. Vegghendo gli altri pesci che costui era mezzo pesce, sì lo fecero del numero degli Dei suoi. Or dice Dante: Io non potrei dire in parlatura come io mi trasumanai per la vision di Beatrice, se non sì come si può descrivere la trasmutazione di Glauco in essere iddio degli pesci, per la gustazione dell'erba; e però tale esempio basti alla nostra Commedia — *S'io era sol*. Qui apostrofa al creatore, dicendo come esso stesso non si potea conoscere nè intendere lo modo della sua trasmutazione, imperquello ch'esso era levato a quelle eterne note che son temprate dalla armonia del creatore — *Parvemi allor*. Chiaro appare, sì com'è toccato di sopra — *La novità*. Qui tocca la quistione come dubitò come potea trascendere tanto ad alto.

— *Ond'ella che*. Qui comincia Beatrice a solver tal dubbio, rispondendo al pensiero dell'Auttore — *Tu non se' in terra*. Chiaro appare — *Ma folgore*. Ciò è saetta di trono — *Il proprio sito*. Ciò è l'aere supremo — *S' i' fui del primo*. Qui

a parole espresse l'Auttor domanda del dubbio — *E dissi già.* Ciò è dell'armonia et dello lume — *Com'io trascenda.* Chiaro appare — *Ond'ella appresso.* Poetizza — *Che madre.* Ciò è benevola e pietosamente — *E cominciò.* Ciò è ogni creatura. — *Qui veggion.* Ciò è gli Angioli per lo detto ordine veggiono indi ogni cosa, ch'è più bassa di loro — *Tutte nature.* Ciò è contendono a diversi fini, sì come è detto di sopra — *Più al principio.* Ciò è alcune a più perfetto fine che altre. — *Onde si muovono.* Ciò è dal detto ordine — *Per lo gran mare.* Ciò è per lo mondo — *Questi ne porta.* Questo ordine è quello che appelliamo natura, per lo quale lo fuoco ascende al cerulo lunare, dov'è la sua propria spera — *Questi ne' cuor.* Ciò è questa natura è principio di vita — *Questi la terra.* Ciò è che per natura del detto ordine la terra discende al centro — *Neppur le creature che son.* Ciò è che anche gli uomini sono sudditi a natura secondo la corporale essenza; e secondo questo ordine tendono ad ascendere sovra gli cieli; et questa è la risposta al dubbio; et però soggiugne che la provedenzia di Dio ha messo in cielo quello quieto, ciò è lo fine umano, al quale fine si volge quello che per lo detto ordine si move. E nota che lo disse *queto*, imperò che quello disidero umano in null'altra cosa si è queto, se non nella predetta beatitudine, imper quello che, sì come Aristotile dice nel primo dell'*Etica*, se alcuna cosa restasse a disiderare, l'omo non sarìa in l'ultima beatitudine — *E ora li come.* Ciò è in questo modo erano l'Auttor e Beatrice, e tendeano a quello sito dov'è quella felicitade — *Di quella corda.* Ciò è la virtù della grazia di Dio, la quale dirizza tutti in buon fine. Vero è che, detto lo modo della responsione, qui mostra come si può disceverare dal predetto fine (1); e disselo per esempio, chè, sì come alcuna fiata la forma è diversa dallo 'ntendimento dell'artista, così la materia non segue al detto intendimento, sì com'è detto del ferro e del fabbro; così la creatura, ch'à libero arbitrio, si parte dalla intenzion del creatore, et così

(1) *Disceverare.* Discostarsi. La edizione del Lana ha erratamente *Dichiarare.*

tende ad altro fine, non così nè felice nè beato — *Et siccome veder*. Ciò è sì come lo fuoco che discende dalla nuvola cala *per accidens*, et non *naturaliter*, così l'omo *per accidens* cade della grazia, per lo peccato, et schifa lo suo ordine naturale, lo quale tende, sì com'è detto, a felice stato per lo predetto ordine — *Non dèi più*. Qui compie suo capitolo, mostrando che, veduto questo ordine, non è men naturale all'uomo a descendere sopra gli cieli, se non come lo discendere dell'acqua; et soggiugne come saræ tal maraviglia, veduto quel ch'è detto, a trovarse nella cognizione impedimento, che non sarebbe a trovar quaggiuso in terra fuoco vivo che fosse in quete, chè, sì com'è detto, è contro natura. Et acciò che le fabule predette non generassono nell'animo dello studente alcuna oscuritate, si è da palesare le sue allegorie. La prima di Marsia, che fu scorticato, si è a dimostrare come stolta cosa è all'uomo essere arrogante contro a Dio, il quale ha potere sopra tutte le creature, sì in pensiero et sì in detto, e sì in fatto, et di tale umilità pregò lo Salmista nel Salmo: *Domine, ne in furore tuo arguas me* etc. La seconda fabula si fue introdotta dagli poeti a mostrare come l'álboro dello allauro era conservato fresco et frondoso per lo Sole, e questo per chè nasce più suso le rive de' fiumi, imper quello che continuo ha bisogno d'umido: e per che d'ogni tempo si coronavano i poeti, si usavano di torre di quelle frondi delle quali si trovava d'ogni tempo. La terza fabula fue introdotta a dimostrare come per l'opere virtuose l'omo diventava beato a similitudine degli Angioli, gli quali per essi erano appellati Dei, quasi perpetui e beati, lo qual gustar d'erba significa l'operazione virtudiosa. E nota gustare, ciò è operare; per quello ch'aver virtude e non operarla si è morta, sì come dice l'apostolo: *Fides sine operibus mortua est*.



CANTO II.

O voi che siete, in piccioletta barca,
Desiderosi d'ascoltar, seguiti
Dietro al mio legno che cantando varca,
Tornate a riveder li vostri liti,
Non vi mettete in pelago; chè forse,
Perdendo me, rimarreste smarriti.

L'acqua ch'io prendo giammai non si corse:
Minerva spira, e conducemi Apollo,
E nove Muse mi dimostran l'Orse.

Voi altri pochi, che drizzaste il collo
Per tempo al pan degli angeli, del quale
Vivesi qui, ma non sen vien satollo,

Metter potete ben per l'alto sale
Vostro navigio, servando mio solco
Dinanzi all'acqua che ritorna eguale.

Que' gloriosi che passaro a Colco,
Non s'ammiraron, come voi farete,
Quando Jason vider fatto bifolco.

La concreata e perpetua sete
Del deiforme regno ce n'portava
Veloci quasi come il ciel vedete.

Beatrice in suso, ed io in lei guardava;
 E forse in tanto, in quanto un quadrel posa,
 E vola, e dalla noce si dischiava,

Giunto mi vidi ove mirabil cosa
 Mi torse il viso a sè; e però quella,
 Cui non potea mia cura essere ascosa,

Volta ver me sì lieta come bella:
 Drizza la mente in Dio grata, mi disse,
 Che n' ha congiunti con la prima stella.

Pareva a me che nube ne coprisse
 Lucida, spessa, solida e pulita,
 Quasi adamante che lo sol ferisse.

Per entro sè l'eterna margherita
 Ne ricevette, com' acqua recepe
 Raggio di luce, permanendo unita.

S'io era corpo, e qui non si concepe
 Com' una dimensione altra patìo,
 Ch'esser convien se corpo in corpo repe,

Accender ne dovria più il disio
 Di veder quella essenza, in che si vede
 Come nostra natura e Dio s'unio.

Li si vedrà ciò che tenem per fede,
 Non dimostrato, ma fia per sè noto,
 A guisa del ver primo che l'uom crede.

Io risposi: Madonna, sì devoto
 Quant'esser posso più, ringrazio lui,
 Lo qual dal mortal mondo m' ha rimoto.

Ma ditemi, che son li segni bui
 Di questo corpo, che laggiuso in terra
 Fan di Cain favoleggiare altrui?

Ella sorrise alquanto, e poi: S'egli erra
 L'opinïon, mi disse, de' mortali,
 Dove chiave di senso non disserra,

Certo non ti dovrien punger li strali

D'ammirazione omai; poi dietro a' sensi
Vedi che la ragione ha corte l'ali.

Ma dimmi quel che tu da te ne pensi.
Ed io: Ciò che n'appar quassù diverso
Credo che il fanno i corpi rari e densi.

Ed ella: Certo assai vedrai sommerso
Nel falso il creder tuo, se bene ascolti
L'argomentar ch'io gli farò avverso.

La spera ottava vi dimostra molti
Lumi, li quali nel quale e nel quanto
Notar si posson di diversi volti.

Se raro e denso ciò facesser tanto,
Una sola virtù sarebbe in tutti,
Più e men distributa, ed altrettanto.

Virtù diverse esser convengnon frutti
Di principii formali, e quei, fuor ch'uno,
Seguiterieno a tua ragion distrutti.

Ancor, se raro fosse di quel bruno
Cagion che tu dimandi, od oltre in parte
Fora di sua materia sì digiuno

Esto pianeta, o sì come comparte
Lo grasso e il magro un corpo, così questo
Nel suo volume cangerebbe carte.

Se il primo fosse, fora manifesto
Nell'eclissi del sol, per trasparere
Lo lume, come in altro raro ingesto.

Questo non è; però è da vedere
Dell'altro; e, s'egli avvien ch'io l'altro cassi,
Falsificato fia lo tuo parere.

S'egli è che questo raro non trapassi,
Esser conviene un termine, da onde
Lo suo contrario più passar non lassi;

E indi l'altrui raggio si rifonde
Così, come color torna per vetro,

Lo qual dietro a sè piombo nasconde.

Or dirai tu ch'el si dimostra tetro
Quivi lo raggio più che in altre parti,
Per esser lì rifratto più a retro.

Da questa istanza può diliberarti
Esperienza, se giammai la pruovi,
Ch'esser suol fonte a' rivi di vostr' arti.

Tre specchi prenderai, e due rimuovi
Da te d'un modo, e l'altro più rimosso,
Tr'ambo li primi gli occhi tuoi ritruovi.

Rivolto ad essi, fa che dopo il dosso
Ti stea un lume che i tre specchi accenda,
E torni a te da tutti ripercosso.

Benchè nel quanto tanto non si stenda
La vista più lontana, li vedrai
Come convien ch'egualmente risplenda.

Or, come ai colpi degli caldi rai
Della neve riman nudo il soggetto
E dal candore e dal freddo primai;

Così, rimaso te nello intelletto,
Voglio informar di luce sì vivace,
Che ti tremolerà nel suo aspetto.

Dentro dal ciel della divina pace
Si gira un corpo, nella cui virtute
L'esser di tutto suo contento giace.

Lo ciel seguente, ch'è tante vedute,
Quell'esser parte per diverse essenze,
Da lui distinte e da lui contenute.

Gli altri girón per varie differenze
Le distinzion, che dentro da sè hanno,
Dispongono a lor fini e lor semenze.

Questi organi del mondo così vanno,
Come tu vedi omai, di grado in grado,
Che di su prendono, e di sotto fanno.

Riguarda bene a me sì com' io vado
 Per questo laco al ver che tu desiri,
 Sì che poi sappi sol tener lo guado.

Lo moto e la virtù de' santi giri,
 Come dal fabbro l' arte del martello,
 Da' beati motor convien che spiri.

E il ciel, cui tanti lumi fanno bello,
 Dalla mente profonda che lui volve
 Prende l' image, e fassene suggello.

E come l' alma dentro a vostra polve
 Per differenti membra, e conformate
 A diverse potenzie, si risolve;

Così l' intelligenza sua bontate
 Moltiplicata per le stelle spiega,
 Girando sè sovra sua unitate.

Virtù diversa fa diversa lega
 Col prezioso segno che l' avviva,
 Nel qual, sì come vita in voi, si lega.

Per la natura lieta onde deriva,
 La virtù mista per lo corpo luce,
 Come letizia per pupilla viva.

Da essa vien ciò che da luce a luce
 Par differente, non da denso e raro:
 Essa è formal principio che produce,

Conforme a sua bontà, lo turbo e il chiaro.



CANTO II.

O voi che siete in piccioletta. In questo capitolo intende l'Auttore trattare, procedendo in suo poema, et toccare dieci cose; la prima apostrofa alli vivi, gli quali hanno desiderio di studiare la presente Commedia; la seconda cosa palesa la cagione efficiente di suo movimento et ascensione allo luogo al quale ascese *universaliter*; la terza cosa descrive come entrò nel corpo della luna *singulariter*; la quarta cosa tocca come, per induzione di Beatrice, ringraziò Iddio di tanta grazia quanta era in esso; la quinta cosa tocca un dubbio circa l'ombra ch' appare nel corpo della luna; la sesta tocca una oppinione circa la predetta ombra, fingendo quella esser sua; la settima forma in persona di Beatrice ragioni contra la detta oppinione et argomenti; la ottava fae una istanzia contro agli argomenti di sopra fatti contra l'opinione; la nona rimuove la detta istanzia per esperienza con tre specchi e uno lume; la decima et ultima tocca la veritade del detto dubbio, descrivendo tutti gli ordini de' corpi celesti circa gli effetti inferiori; et così compie suo capitolo. Alla prima cosa si è da sapere che, a volere perfettamente intendere la presente Commedia, ha bisogno allo 'ntenditore essere instrutto in molte scienze, imper quello che l'Auttore usa molte conclusioni, molti argomenti, molti esempi, prendendo per principj tali cose e sì diverse, che senza scienza acquistata non se ne potrebbe avere perfetta cognizione. E per che poetria non è scienza a chi spetti sillo-

gizzare sì dimostrativamente com'è necessario, non è però la presente Commedia imperfetta, s'ella non prova ogni principio; ma puossi di licenza poetica metaforizzare, esemplificare et fingere una per un'altra, sì come è dimostrato et aperto nella esposizione del precedente capitolo: et però si conchiude, sì come è detto, che allo intenditore è bisogno d'essere instrutto in molte scienze. Detto questo, chiaro appare come l'Autore accommiata gl'insej dallo studio della sua Commedia; e gli scienti per rendergli benivoli a tale studio, gli invita, proferendo loro due cose, l'una si è veritate, l'altra si è maravigliose cose: veritate, in quanto dice che è condotto da Apollo, iddio di scienza, e dalle nove Muse, ciò è dalle nove scienze, com'è detto, gli quali non possono ammaestrare altro che vero; maravigliose cose in quanto dice et descrive lo Paradiso, e gli gloriosi cittadini di quella cittade santa. Et questa si è brevemente la 'ntenzione della prima cosa toccata. Alla seconda cosa che tocca l'Autore si è da sapere che la cagione efficiente, la quale fa ascendere l'uomo al supremo luogo e alla sua beatitudine, si è quella forma mondana, la quale, sì com'è detto sopra, è lo suo ordine, per lo quale ordine l'uomo è diritto in perfetto segno; et imper quello che lo volontario virtudioso e puro dell'uomo sempre ha sete infino che non ottiene tal felicitade, si è cagione tal desiderio d'ascendere per lo detto ordine. Sì che la cagione efficiente di tale ascensione è l'ordine del mondo, e 'l volontario umano conforme ad esso, non viziato nè corrotto, non errante: la quale disposizione essere in sè palesa quando mostra essere in contemplazione di Beatrice, e essa tutta alle primiere cause create. Poi, dopo questa cagione descritta, poeticamente tocca come ascese infin nel cielo della luna, per lo qual corpo fece alcuna ammirazione, sì come nel testo apparirà. Alla terza cosa toccata si è da sapere che 'l corpo della luna, nel quale ello finge ch'egli entrò *corporaliter*, si è dimensivo et è sperico, ciò è ritondo: et ad entrare corpo in corpo senza frazione (1)

(1) *Frazione*. Divisione, Rottura. La stampa del Lana, ha *frangione*, che non dà significato.

alcuna o dell'uno o dell'altro sarebbe contro al Filosofo, nel quarto della *Fisica*, la quale dimostra chiaro (1) come è impossibile due corpi essere insieme in uno luogo; la quale contrarietà l'Auttore espone come si dee intendere, dicendo: Qui non si concepe ch'io corpo nel corpo della luna entrassi, sì come due corpi in uno luogo; ma concepesi mio intelletto entrare nella luna, tutto a simile a raggio del sole, il quale entra nell'acqua, essa rimanendo unita et infratta. Alla quarta cosa sì è da sapere che l'Auttore, volendo disporre le menti degli mortali ad alcuna bella moralità, introdusse in questo capitolo tale tropologica azione; chè ringrazia e rendesi divoto alla benignitate del Creatore, la quale per propria bontade hae tanto largito e donato alla spezie umana universalmente, ch'ella ha podere d'ascendere alla felicitade et quietazione perfetta, et in singularitate a lui, che, sì come è detto, monta a tale effetto produrre in essere. Alla quinta cosa sì è da sapere che, sì come a senso appare, nella luna si è alcuna oscuritate, alcuni segni nubilosi, gli quali al viso fanno alcuna diversitate di colore; degli quali segni sono state più oppinioni, sì ne poeti come eziandio ne' filosofi. Et per ampliare sua materia, l'Auttore nel presente capitolo vuole circa le predette opinioni alquanto disputare: poi in fine fae che Beatrice dice la verità, sì come apparirà, la quale veritate si de' intendere essere l'opinione del predetto Auttore. Et acciò che più chiara s'apprenda tal veritate, sì dichiareremo tali opinioni. In primo furono alquanti poeti, che dissero che quello bruno ch'è nella luna sì è Caino figliuolo d'Adam, lo quale sempre al sacrificio portava lo fascio delle legne in sulla spalla; e Abel suo fratello portava l'agnello: ora avvenne, sì come sta nel Genesi, che 'l detto Cain uccise Abel, et allor poneano gli poeti che Abel fosse fatta una costellazione di quelle dell'ottava spera molto alta, et Cain fosse assunto nel corpo della luna, sì come la più bassa stella che sia in cielo: e acciò che meglio fosse conosciuto, sì vi fu messo con tutto lo

(1) *Dimostra chiaro*. La stampa del Lana ha scapestratamente *è dimostrata chiara*.

fascio delle spine in collo (1). Altri poeti furono che dissono che gli detti segni furono due compari, gli quali s'accompagnarono insieme in mercatanzia, e deliberarono d'andare l'uno in levante l'altro in ponente; poscia, in capo di certo tempo, tornare a sua cittade, e li vedere sua ragione, et partire suo guadagno o danno che fosse in loro avere. Così come ordinario così fecero, salvo che ciascuno avea guadagnato, et mostrava al compagno ch'avea perduto; per la quale falsitade gli Dei gli trassunsono nel corpo lunare, e li stanno amendue. Altri poeti furono, che puosono che la luna fosse Proserpina, della quale è detto nel xxviii capitolo del Purgatorio, imperò che ella consentì a Plutone. Le quali posizioni chiaro appare come non solvono lo predetto dubbio, imper quello che sono allegorie et fingimenti poetici; delli quali si tragge senso topologico in questo modo. Gli primi che puosono Cain essere nella luna, altro non ha a significare se non che Abel fue assunto a stato della perfezione, ovvero in via a quello, cioè nello Limbo; et Cain fue depremuto allo 'nferno, ciò è al più basso luogo, per l'omicidio da lui commesso in suo fratello. La posizione degli secondi hae a significare, come la fraudolenza commessa nel prossimo è punita in pena eterna; et però egli si trasformarono in costellazione, ciò è in stella eterna et nella più bassa, a mostrare com'è gravoso peccato, e che molto dispiace a Dio; e però è quello luogo tanto distante da quello ch'è penetrato di gloria del Creatore, siccom'è detto. La posizione degli terzi altro non vuol dire, se non che la chiarezza della verginitade si offusca et scura per lo peccato venereo; e sì come la pura virginitade è la più lucida cosa et chiara tra l'altre disposizioni umane, così egli a simile la puosono in quella stella ch'è adatta ad aver lume, et adatta a potersi oscurare sì come disse lo Filosofo in secundo *Coeli et mundi*, che la luna è corpo disposto a ricever lume; et quello ch'ella riceve sì l'hae dal sole: e però quella parte d'essa ch'è in

(1) *In collo*. Questa è la vera maniera antica. La stampa ha in spalla.

presenza del Sole luce, lo superchio rimane oscuro. Così l'umana spezie è adatta a ricever grazia da Dio, et creata in grazia, sì come la luna fue creata piena: se poi ella discede (1) dal Creatore per lo peccato, ella si oscura, sì come, se la luna discede dalla presenza del sole, diventa oscura.

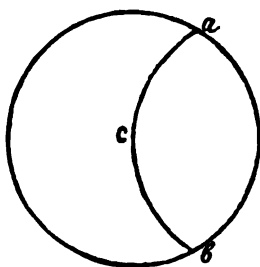
Dette le poetiche disposizioni, or' è da dire le filosofiche. Furono alcuni filosofi, che tennono che queglii segni che sono nella luna fosse alcune nuvole, le quali seguissuno il corpo della luna, e interponessonsi tra noi e essa, per la quale interposizione tanto del corpo lunare ne paresse oscuro. Altri tennono che la luna fosse simile d'uno specchio, nel quale specchio la faccia del globo della terra si specchiasse; et sì come suso la superficie della terra è mare et distinzioni di montagne, così nello idolo che si figura nel predetto specchio, ciò è nel corpo della luna, è disjunzioni e differenze, et secondo diverso colore appajono. Altri furono che tennero che tale diversitate è la raritate et densitate in questo modo, che quella parte ch'è del corpo della luna denso, sì riceve lo raggio del Sole et suso essa superficie moltiplica, et *per consequens* è lucido e chiaro; et quella parte del corpo della luna ch'è raro, perchè non può moltiplicare gli radj solari in essa superficie, non è lucido nè chiaro, et *per consequens* è oscuro et ombroso: la quale opinione mostra l'Auttoe che fosse sua, infino alla diffinitione di Beatrice; et questa disputa con essa, sì come apparirà nella esposizione del testo. Le quali opinioni de' filosofi sì si solvono in questo modo. Gli primi che missono esser tale diversitate per interposizione di nuvole, chiaro appare come non è vero, imper quello che impossibile sarebbe che tale impressione fosse continua in aire: dato ch'ella gli fosse, impossibile sarebbe che queglii d'India la vedessono ad un modo con queglii d'Inghilterra, siccome chiaro appare nello ecclissi del Sole particolare, che secondo la diversitate del sito appare più oscuro del corpo solare, per la interposizione della luna, in uno luogo che in uno altro: e ch'el sia vero che tale ombra

(1) *Discede*. Si parte, si allontana. La stampa del Lana ha erratamente *Discende*; e così appresso è l'errore medesimo.

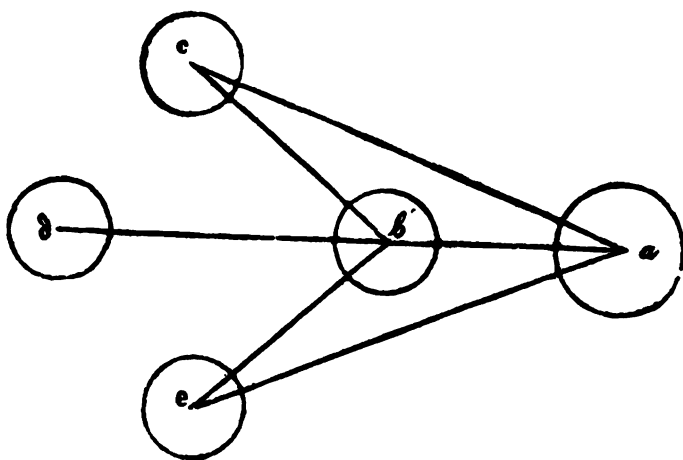
appaja nella luna sì agli orientali come agli occidentali, chiaro appare che gli filosofi dell'una parte et dell'altra, ch'anno di ciò trattato, l'hanno posta ad un modo e descritta. Gli secondi, che posono che tale ombra fosse lo idolo della superficie della terra, chiaro appar falso, imper quello che noi vedemo quegli medesimi segni quando la luna è in oriente che quando ella è in occidente o in mezzo die; la quale opposizione è a senso falsa, imper quello che, se noi ponemo uno specchio dal destro della cosa specchiata, l'idolo appare in altro modo che chi lo ponesse dal sinistro, e specialmente di quelle cose ch'anno diversitate in sè; chè altre montagne e altri mari sono in oriente che in occidente: et *per consequens* altra figurazione seguiterebbe. La terza opinione filosofica si disputa l'Auttoe nel presente capitolo, mettendo, esso argumentare e Beatrice solvere: et in prima si argumenta contra, ch'ello non è raritate tale oscurità, imper quello che, quando la luna n'ecclissa lo sole, gli radj solari penetrarebbono per quello raro, sì che non si potrà oscurare lo sole a senso; et veggendo oscurare tutto lo corpo del sole senza alcuno penetrare di radj più fiate, sì che si segue non essere raritate in lo corpo lunare (1). Or si può fare una istanzia a quello argomento, lo qual l'Auttoe fae, in questo modo: quelle oscuritadi sono pure raritadi; ma, non che trapassi oltre per tutto lo corpo lunare, sì che gli radj del sole, che illuminano la luna suso la superficie, la illuminano quanto elli trapassano per lo raro; poi si moltiplicano suso quello termine nel corpo della luna, dove non è più la estensione dello raro, sì che, per la diversità dello luogo della moltiplicazione degli radj, illuminano e più e meno, et *per consequens* è chiaro et ombroso: e, dato che tale raritate non trapassa, nello ecclissi predetto non deę penetrare gli radj solari, et *per consequens* non appar luce alcuna. Alla quale istanzia risponde Beatrice et assolvela per ragione, che per esperienza si può certificare in questo modo, che lo intento di tale assolvigione si è a

(1) *Et veggendo ecc.* Nella stampa del Lana qui ci è confusione; nel nostro testo il senso corre a dovere.

dimostrare che distanza di luogo, avvegna che in quantitate faccia diversa apparenza, come maggiore e minore, non fa diversità in qualitate, ciò è che per distanza di luogo la luce non può apparere ombra: et così si seguirà che lo raggio del sole, refratto sulla superfice del corpo lunare, non sarà diverso in chiarezza da quello raggio che sarà refratto nel corpo della luna vicino al centro del predetto corpo, sì come nella presente dimostrazione si contiene. Immaginati lo cerchio a. b. lo corpo lunare, et queste due lettere esser in la superfice; et immaginisi a. c. nel centro del detto corpo, e le due linee, ciò è a. c. a. b. contignere quella raritate ch'è nella luna. Ora pone l'istanza che gli raggi refratti del sole ne' luoghi a. b.,



saranno eguali in chiarezza di quello che sono riflatti nello luogo del c., sì che la distanza ch'è dalla superfice al centro non farà differenza in qualità, sì com'è detto; et pruovalo per tale esperienza. Se uno uomo avrà dinanzi da sua persona tre specchi, gli due di lungi d'una elongazione, e lo terzo di più longazione: di drieto dalla sua persona sia un doppiero, appresso dice che in ciascheduno specchio apparirà lo lume del doppiero eguale in luce, ma non in quantità; negli due egualidistanti apparirà d'una grandezza, nello terzo più rimosso, in quantità apparirà minore, ma com'è detto, in qualità, ciò è in splendore, appariranno eguali: et così si conchiude che gli raggi luminosi, per distanza di luogo in qualitate non fanno diversitate: sì che tale differenza non avviene da raro e denso. E acciò che meglio s'intenda, sì è da descrivere la figura e dimostrazione de' detti specchj. Sia a. lo lume ch'è dopo le spalle al consideratore: b. sia l'occhio del consideratore: c. e. siano gli due specchj equidistanti: d. sia lo specchio più rimosso dal consideratore: dice l'Auttore che lo lume di a. sarà in luce eguale nelli tre specchi, ciò è in c. d. e., avvegnachè in d. ello apparirà minore in quantitate: sì che per quella remozione che è da c. alla luce in qualitate non apparirà oscura; e così si



segue, com'è detto, che gli radj refratti nel centro del corpo lunare non appariranno meno chiari che quegli che sono refratti in superficie. E questo è quello ch'è inteso a provar l'Auttoe, per che si segue tal diversitate esser da raro e denso. Dette et assolte le opinioni fisiche circa gli segni apparenti nel corpo lunare, si è da scrivere la veritate, la quale si è che tale diversitate viene dalla disposizione della sustanzia del corpo lunare, la quale è principio formale di quello corpo; et però continuo appare d'un modo esser diversa. Et assegna l'Auttoe una così fatta ragione: le forme de'suoi effetti si sono per alcuno modo nelle sue cagioni; e però, quanto nella cagione è più forme di effetti, tanto dee essere in essa più diversitate in apparenza. Certa cosa è che la luna influe molto in questi inferiori, sì in generazione come in corruzione: e però quasi esemplarmente nel corpo della luna appare le forme generabili e corruttibili, in quanto appare sì diversa. Et avvegna che gli corpi celesti siano d'altra natura che i quattro elementi, le virtudi di fare generare e corrompere questi inferiori elementali sono in essi, non per quello modo ch'elle sono in li elementi, sì come prova lo Filosofo *in secundo De caelo et mundo*. Et dice l'Auttoe, volgiendo mostrare che la diversità dell'apparenza del corpo lunare hae a fare quaggiuso

quel diverso effetto, ch'è simile all'umana composizione, che noi vedemo che l'anima umana fae diverse operazioni, et adopera diverse virtù, secondo la diversità dell'organo; chè nell'occhio adopera la virtù visiva; negli nervi lo tatto; negli orecchi l'audito etc. così Iddio adopera nel mondo secondo l'ordine naturale diverse virtù per diversi organi: per Saturno una cosa, per Jupiter un'altra, per Marte una terza; così per lo torbido della luna adopera un'altra cosa, per lo chiaro un'altra; et in questo modo gli pianeti e stelle ricevono dal Creatore virtude, et adoperano quaggiù di sotto loro influenze; et così com'è detto, avviene tal diversitate della disposizione della sustanzia del corpo lunare. E così sono esposte tutte le parti, le quali per l'Auttoe sono toccate nel presente capitolo, le quali comprendono la 'ntenzione di quelle. Et acciò che proceda nostro lavoro uniforme, si esporremo al modo usato lo testo in questo modo.

O voi che siete. Ciò è voi ch'avete picciolo 'ntelletto, et siete inscii — *Al mio legno.* Ciò è a mio ordine di questa poetria — *Tornate a rivedere.* Ciò è a contemplare con quelle grosse cose che sono conformi a vostra scienza — *In pelago.* Ciò è nelle sottili et alte immaginazioni — *Perdendo me.* Ciò è vostro intelletto non potrebbe seguire al mio corso. — *L'acqua ch'io.* Qui rende l'Auttoe la cagione di tal consiglio, e dice che la scienza, al modo che la descrive, giammai non fue per altri scritto — *Minerva spirava.* Ciò è la Dea delle scienze è quella che parla nella presente commedia — *Conducemi Apollo.* Ciò è lo Deo delle scienze si è mio duce — *E nove Muse.* Ciò è quelle nove muse che discriveano gli poeti li dimostrano lo cielo. Orse sono due costellazioni vicine al polo antrionale, sì come chiaro appare per Tolomeo nell'Almagesto. Or tolle l'Auttoe *pars pro toto*, ciò è che le muse predette li dimostrano l'orse, ciò è tutte le costellazioni. Le quali muse fittivamente dagli poeti erano intesi quelli strumenti, gli quali formano la voce umana, ciò è due labri, quattro denti principali, la lingua, la concavitate del gorgozule, l'anelito del pulmone. Et diceano gli detti poeti che le dette muse abitavano suso uno monte appellato Elico-

ne; la prima era appellata Clio, ciò è gloria di nominanza; la seconda ha nome Euterpe, ciò è delectazione; la terza ha nome Melpomene, ciò è continuanza; la quarta ha nome Talia, ciò è capacitate; la quinta ha nome Polimnia ciò è memoria, la sesta ha nome Erato, ciò è trovatore di sillabe; la settima Tersicore, ciò è maestà; l'ottava ha nome Urania, ciò è celeste; la nona ha nome Calliope, ciò è bella e buona voce. La quale ordinazione di muse disse l'Autore che gli dimostrano nella presente commedia le celesti costellazioni, ciò è gli cori de' beati che adornano lo paradiso — *Voi altri pochi che*. Ciò è voi scenziati — *Al pan*. Ciò è alla contemplazione della virtude — *Vivesti qui*. Imper quello che scienza è qui vita, imperciò che chi ha scienza, avvegnachè muoja corporalmente, ello vive in fama — *Mai non si vien satollo*. Ciò è che 'l nostro desiderio non si contenta, se non nell' ultima felicitade, la quale non è in questo mortal mondo, sì com'è detto — *Metter potetsi*. Chiaro appare — *Alto sale*. Ciò è alto mare — *Solco*. Ciò è via — *Que' gloriosi*. Qui adduce per esempio, quegli che studiano nella presente Commedia si maraviglieranno sì come gli compagni di Janson, quando lo vidono arare la terra all' isola del Colco, non sapiendo lo 'nperchè, sì com'è detto nel xviii capitolo dello 'nferno; e siccome la detta gente aveano suo intento del montone dell'oro, così gli studenti intelligenti avranno suo intendimento della scienza — *La concreata et perpetua*. Ciò è l'ordine mondano e 'l diritto appetito — *Veloce quasi*. Nota qui grande velocità, chè, come dice lo Filosofo nel secondo *de Coelo et mundo*, lo cielo si volge con velocissimo moto, imper quello che in xxiii ore dà una volta, et è così grande circonferenza — *Beatrice in suso*. Chiaro appare. — *Giunto mi vidi*. Chiaro appare — *Volta ver me*. Ciò è Beatrice — *Colla prima stella*. Ciò è la luna, la quale è lo primo corpo celeste cominciando di sotto — *Pareva a me*. Segue suo poema, come appare — *Lucida e spesso*. Sì come in secundo *Coeli et mundi* per lo Filosofo apparirà — *Per entro sè*. Nota com'è detto lo modo ch'elli gli entrò entro. *S' i' era corpo*. Quasi dire: per questa concezione io vi entrài *intellectualiter* — *Ch' esser convene*. Sì come in quarto Phi-

sicorum per lo Filosofo si dimostra — *Accender ne dov'ia*. E soggiugne Beatrice che 'l suo disio si dovrebbe più accendere a veder Cristo che altre creature — *Lì si vedrà*. Ciò è come la divinitade è congiunta colla umanitate — *Non dimostrato*. Nota, sì come sta nel libro *Posteriorum*, elle sono alcune proposizioni che sono notevoli per sè stesse senza altra dimostrazione, come *de quodlibet esse vel non esse; omnis pars minor est suo toto*: altre proposizioni sono, che si dimostrano, come lo triangolo hae tre angoli, i quali due retti: *tempus est mensura motus* etc. Or dice l'Auttoe in persona di Beatrice: la vera fede si vedrà lte, non per lo modo delle dimostrate proposizioni, ma per lo modo di quelle che sono per sè note — *Io risposi, madonna*. Qui mostra che tutto divoto s'offerse a render grazia a Dio, che lui avea esaltato alle supreme considerazioni, et rimossolo dalle matertali e basse — *Ma ditemi che sono*. Qui palesa Dante lo dubbio predetto — *Di questo corpo*. Ciò è della luna — *Fan di Cain*. Ciò è secondo le fabule predette poetiche — *Elia sorrise*. Parole poetiche sono introdotte per bellezza del poema — *Dove chiave*. Ciò è dove senso non adopera, nè dichiara — *Gli strali*. Ciò è gli dubbi — *Ma dimmi quel*. Nota lo modo dell'Auttoe, per che vuole disputare quella posizione, se raro e denso fanno tale diversità — *La spera ottava*. Ciò è che in essa sono immagini diverse; et così hanno diverso aspetto: alcune sono lucide, alcune sono nubilose, et alcune tenebrose, sì come appare nella Astrologia introduttoria, sì in Albumazar come eziandio in Alcabizio, come eziandio nello *Quadripartito* di Tolomeo: e sì come fanno diversitate in qualitate, così in quantitate. Or è l'argomento così fatto, che, se raro e denso fosson cagione di tale apparenza, ello si seguirebbe tutte le lucide esser d'una natura, tutte le nubilose d'un'altra, tutte le tenebrose d'una terza; la qual conseguenza è assurda: adunque la posizione non è vera — *Virtù diverse esser*. Ancora noi vedemo che diversa cagione fa diverso effetto, et vedemo essere nel mondo diversi effetti: adunque sono diverse le cagioni degli principj formali: se sono diverse, in tanta diversitate non si poria seguire da raro e denso tale

essere — *Fuor ch' uno.* Questo s' intende Iddio, il quale è solo principale cagione, e in esso non è alcuno esser creato, sì che in esso non è da cercare, s'ello fae diverso effetto, che in esso, ch'è principale causa, sia alcuna diversitate — *Ancor se.* Qui disputando l'Auttoe vuole mostrare che quella raritate non è nello corpo lunare, provando per lo conseguente nello ecclissi, inconveniente che si seguirebbe com'è detto di sopra — *Esto pianeta.* Ciò è la luna — *Nel suo volume.* Ciò è nel suo volversi — *Ecclissi.* Ciò difetto di lume per interposizione di corpo opaco tenebroso — *Falsificato.* Ciò è la posizione di raro e denso — *Esser conviene.* Si come nello specchio, ch'è lucido vetro terminato da piombo, et in quella terminazione la spera specchiata si forma, sì come appare negli trattati dei Speculi d' Euclide: et però dice — *E indi l'altrui raggio.* Ciò è quello del sole, che lo corpo della luna illumina, com'è detto — *Tetro.* Oscuro — *Così come.* Ciò è specchio — *Or dira' tu ch' el si.* Questa si è l'istanza sopradetta, la quale si solve per esperienza di tre specchi e dello lume, com'è detto di sopra — *Ch'esser suole.* Nota che la scienza umana hae origine negli sensi, sì come nel proemio della *Fisica* lo Filosofo palesa: *Cognitio nostra a sensibilibus habet exordium* etc. — *Tre specchi.* Chiaro è detto e dimostrato in figura di sopra — *Benchè nel quanto.* Nota diversità in quantità, ma non in lume — *Or come a' colpi.* Or qui vuol mostrare l'Auttoe che, sì come la neve per gli caldi radj del sole si se resolve in acqua, e quella bianchezza che in prima gli era è in privazione, così l'animo suo che opinava prima esser tale diversitate di raro e denso, rimase nudo e privo di scienza di quegli segni; et però soggiugne: rimaso te così inscio, io ti voglio informare del vero. E questo disse in persona di Beatrice — *Dentro dal ciel.* Ciò è la nona spera, ch'è lo primo mobile, nella quale virtualmente è la cagione di tutti gli effetti naturali, gli quali sono in fra essa, sì come tocca Alberto in libro *De mineralibus, libro secundo, tractatum tertium, capitulum tertium*, e disse: *Circulus signorum non stellatus primus est, habens motum figurae et vitae* — *Lo ciel seguente.* Ciò è l'ottava spera, dove sono l'immagini e le costellazioni

essenzialmente, per gli quai membri la virtute della nona discende; et così come sono diversi, così influeno diversamente quaggiuso — *Gli altri gironi*. Ciò è i circuli e' cieli de' pianeti; et essi corporalmente, secondo che si hanno ad insieme per cognizione o per aspetti dentro da loro, ovvero per aspetti del sito di sotto, si adoperano, distribuendo la virtute data a loro per lo primo cielo a diversi fini, sì come appare negli libri d'Astrologia giudicativa — *E lor semenze*. Ciò è che dispongono alcuna fiata alcune secondarie cagioni, le quali sono et adoperano a quegli fini a che sono ordinati questi ordini — *Questi organi del*. Chiaro appare come ricevono virtute della nona spera, et influeno in questi elementi elementati — *Riguarda*. Seque'l poema — *Lo moto e la virtù*. Che le predette spere hanno tale virtù dalle intelligenze a loro per il loro creatore ordinate — *E'l ciel*. Ciò è le stelle per dono tale virtute — *Et come l'alma*. Qui vuol mostrare quello ch'è detto per esempio; chè, sì come l'anima ragionevole, fino ch'è congiunta collo corpo, per diversi organi adopera sua virtù, così quelle intelligenze per diversi organi adoperano tal virtute: gli quali organi, com'è detto, sono le spere e le stelle. — *Virtù diversa*. Ciò è cagione diversa, e spiegata in diversa costellazione, fa diverso effetto, sì come appare dello sole e degli altri pianeti quando mutano segno — *Col prezioso segno*. Ciò è congiunta la virtù colla costellazione, sì si lega in essa come face vita negli animali; et così appare in essa come spezie visiva in la pupilla; onde si segue che la diversitate della luna in apparenzia non è d'altro che da sua sustanzia: e perchè hae a fare quaggiuso diversi effetti, conviene che, sì come organo, ricevesse diversitate — *Da essa vien*. Chiaro appare per quello ch'è detto. E così compie suo capitolo. E se alcuno dubitasse, perchè ha solo quest'ultimo pianeta questa diversitate? puossi chiarificare con questa ragione ch'ello fue necesse alla natura avere cagione in cielo delle generazioni e delle corruzioni che si fanno in breve tempo: e però che l'ultimo pianeta compie lo suo corso in minore spazio di tempo degli altri, sì conviene ad esso essere attribuiti tali effetti.

CANTO III.

Quel sol, che pria d'amor mi scaldò il petto,
Di bella virità m'avea scoperto,
Provando e riprovando, il dolce aspetto;

Ed io, per confessar corretto e certo
Me stesso, tanto quanto si convenne,
Levai lo capo a profferer più erto.

Ma visione apparve, che ritenne
A sè me tanto stretto per vedersi,
Che di mia confession non mi sovvenne.

Quali per vetri trasparenti e tersi,
O ver per acque nitide e tranquille,
Non sì profonde che i fondi sien persi,

Tornan de' nostri visi le postille
Debili sì, che perla in bianca fronte
Non vien men tosto alle nostre pupille;

Tali vid'io più facce a parlar pronte,
Perch'io dentro all'error contrario corsi
A quel ch'accese amor tra l'uomo e il fonte.

Subito, sì com'io di lor m'accorsi
Quelle stimando specchiati sembianti,
Per veder di cui fosser, gli occhi torsi;

E nulla vidi, e ritorsili avanti
Dritti nel lume della dolce guida,
Che sorridendo ardea negli occhi santi.

Non ti maravigliar perch'io sorrida,
Mi disse, appresso il tuo pueril coto,
Poi sopra il vero ancor lo piè non fida,

Ma te rivolge, come suole, a vuoto.
Vere sustanzie son ciò che tu vedi,
Qui rilegate per manco di voto.

Però parla con esse, e odi, e credi
Che la verace luce che le appaga,
Da sè non lascia lor torcer li piedi.

Ed io all'ombra, che pareva più vaga
Di ragionar, drizza' mi, e cominciai,
Quasi com'uom cui troppa voglia smaga:

O ben creato spirito, che a'rai
Di vita eterna la dolcezza senti,
Che, non gustata, non s'intende mai;

Grazioso mi fia, se mi contenti
Del nome tuo, e della vostra sorte.
Ond'ella, pronta e con occhi ridenti:

La nostra carità non serra porte
A giusta voglia, se non come quella
Che vuol simile a sè tutta sua corte.

Io fui nel mondo vergine sorella;
E, se la mente tua ben mi riguarda,
Non mi ti celerà l'esser più bella;

Ma riconoscerai ch'io son Piccarda,
Che, posta qui con questi altri beati,
Beata son nella spera più tarda.

Li nostri affetti, che solo infiammati
Son nel piacer dello Spirito Santo,
Letizian del su'ordine formati.

E questa sorte, che par giù cotanto

Però n'è data, perchè fur negletti
Li nostri voti, e vuoti in alcun canto.

Ond' io a lei: Ne' mirabili aspetti
Vostri risplende non so che divino,
Che vi trasmuta da' primi concetti;

Però non fui a rimembrar festino:
Ma or m'ajuta ciò che tu mi dici,
Sì che raffigurar m'è più latino.

Ma dimmi: Voi, che siete qui felici,
Desiderate voi più alto loco
Per più vedere, o per più farvi amici?

Con quell' altr' ombre pria sorrise un poco;
Da indi mi rispose tanto lieta,
Ch' arder pareva d' amor nel primo foco:

Frate, la nostra volontà quieta
Virtù di carità, che fa volerne
Sol quel ch' avemo, e d' altro non ci asseta.

Se disiassimo esser più superne,
Foran discordi gli nostri disiri
Dal voler di colui che qui ne cerne,
Che vedrai non capere in questi giri,
S' essere in caritate è qui necesse,
E se la sua natura ben rimiri;

Anzi è formale ad esto beato esse
Tenersi dentro alla divina voglia,
Perch' una fansi nostre voglie stesse.

Sì che, come noi sem di soglia in soglia
Per questo regno, a tutto il regno piace,
Com' allo Re ch' a suo voler ne invoglia;

E la sua volontade è nostra pace:
Ella è quel mare, al qual tutto si muove
Ciò ch' ella cria e che natura face.

Chiaro mi fu allor com' ogni dove
In cielo è paradiso, e sì la grazia

Del sommo ben d'un modo non vi piove.

Ma si com'egli avvien, se un cibo sazia,
E d'un altro rimane ancor la gola,
Che quel si chiere, e di quel si ringrazia;

Così fec'io con atto e con parola,
Per apprender da lei qual fu la tela
Onde non trasse insino al co la spola.

Perfetta vita ed alto merto inciela
Donna più su, mi disse, alla cui norma
Nel vostro mondo giù si veste e vela;
Perchè in fino al morir si vegghi e dorma
Con quello sposo ch'ogni voto accetta,
Che caritate a suo piacer conforma.

Dal mondo, per seguirla, giovinetta
Fuggi' mi, e nel su' abito mi chiusi,
E promisi la via della sua setta.

Uomini poi, a mal più ch'a bene usi,
Fuor mi rapiron della dolce chiostra;
Dio lo si sa qual poi mia vita fusi.

E quest'altro splendor, che ti si mostra
Dalla mia destra parte, e che s'accende
Di tutto il lume della spera nostra,

Ciò ch'io dico di me di sè intende:
Sorella fu, e così le fu tolta
Di capo l'ombra delle sacre bende.

Ma poi che pur al mondo fu rivolta,
Contra suo grado e contra buona usanza,
Non fu dal vel del cuor giammai disciolta.

Quest'è la luce della gran Gostanza,
Che del secondo vento di Soave
Generò il terzo, e l'ultima possanza.

Così parlammi, e poi cominciò: *Ave*,
Maria, cantando; e cantando vanio
Come per acqua cupa cosa grave.

La vista mia, che tanto la seguio
Quanto possibil fu, poi che la perse,
Volsesi al segno di maggior disio,
Ed a Beatrice tutta si converse;
Ma quella folgorò nello mio sguardo
Sì, che da prima il viso non sofferse;
E ciò mi fece a dimandar più tardo.



CANTO III.

Quel sol che pria. Nello presente capitolo l'Autore tocca brevemente cinque cose: la prima continua questo capitolo col precedente; la seconda introduce anime beate secondo visione; la terza parla con esse, e tocca di sua condizione; la quarta domanda le dette anime d'un dubbio, se le anime beate posson desiderare maggior gloria; e esse rispondono al dubbio e solvollo; la quinta torna alla condizione delle dette anime, soggiugnendo come a lui sono mostrate in tal grado, per che furono manchevoli del suo voto. La prima cosa apparirà nella esposizione del testo. Alla seconda cosa si è da sapere che l'Autore fae in questa parte due cose, l'una poeticamente ne dice come le sustanzie intellettive, ciò è l'anime, son netta è delicata cosa, e molto differenti in vista delle materiali, imper quello che non hanno in sè quegli accidenti che sono obietto del senso del viso, nè quantità, nè qualità; sì che altramente non le può esemplificare, se non assimigliando tal visione a spezie visibili, ch'appajono nelle acque chiarissime, ovvero negli specchi. L'altra cosa ch'ello fae, in questa cosa seconda, si è che, per confermare la materia della sua Commedia al modo dello intendere del nostro ingegno, e degli abitanti del Paradiso, che sono in uno luogo, e sono d'una etade simile, sì come prova Tommaso nel quarto *Contra gentiles*, capitolo LXXXVII, fae diversi cori, ponendo l'uno più alto che l'altro, secondo che nella prima vita hanno più e meno meri-

tato; sì che, acciò che più chiaro intendiamo più e men merito, sì le descrive più e meno vicine del sommo creatore, nella cui visione la nostra felicità consiste, sì com'è detto di sopra. La terza cosa che tocca nel presente capitolo l'Auttore chiaro appare nella esposizione del testo. Alla quarta cosa si è da sapere che molti sono stati, gli quali, per che non hanno conosciuto *realiter* che sia la gloria di Dio, hanno dubitato se l'anima ch'è nella detta gloria può desiderare d'essere in maggior gloria, con ciò sia che, sì come è detto, ell'è differente la gloria delle anime, com'è differente lo merito loro nella prima vita; sì che altro non è a dire, se non, se quelle anime che sono in minor gloria posson desiderare quella maggiore gloria ch'anno le maggiori. Alla qual dubitazione si è da sapere che, sì come pruova Tommaso nel terzo *Contra gentiles*, l'ultima felicità dell'uomo si è nella visione della divina essenza, la quale comprende sì ogni desiderio umano, che, essendo in essa, non resta alcuna cosa a desiderare, imper quello che, se alcuna cosa mancasse, essa non sarìa ultima felicità. Adunque ogni anima ch'è in tal felicità non ha disidero di maggiore stato; et avvegnachè una abbia maggior gloria d'un'altra, questo non è da parte del nostro Creatore, ma avviene dallo lato della capacità dell'anima, sì come esemplifica santo Agostino di vasi differenti in tenuta, e tutti pieni, che così hae sua pienezza et a più non puoe lo minore come lo maggiore (1), se è diversa la qualità del maggiore da quella del minore; così a simile quello che ha minore gloria così ha sua pienezza, e più non può come lo maggior di Paradiso; e per che non può più, non può desiderare più; e se più desiderasse, avrebbe la volontà perversa, la quale è impossibile ad avere, essendo in essa beatitudine: e questa si è una ragione. Un'altra ragione ci è, ed è quella che scrive l'Auttore nel presente testo, palesandola in persona d'una di quelle anime in questo modo; con ciò sia che il Creatore sia sommo e giusto, *ut in psalmo, Justus est dominus etc.* et a ciascuno

(1) *Ha sua pienezza.* Il testo del Lana ha qui ampiezza erratamente.

ch'è nella sua gloria attribuisce et dona giustamente tanto di gloria quanto è lo suo merito, altro non sarà a desiderare più che 'l suo volere sè non essere discordi dalla sua volontade, la quale discordanzia è impossibile ad essere in Paradiso, perciò che tutti sono in virtù di caritate, et ad insieme a Dio; e la caritate si è in la volontade, sì come in subietto effettivamente, sì come prova Tommaso nella *Secunda secundae*, questione xxiii articolo primo. Seguesi adunque che la volontà è conforme colla caritate, et *per consequens* non possono volere altro, se non quello che vuole lo sommo Creatore: la quale volontade è una, com'è detto, sì a Dio et sì entro essi; e però ogni gloria, o maggiore o minore che sia in esse anime, piace a Dio, piace a' compagni e a tutta la corte del cielo, et a loro medesimi; et però che diviare da tal volere sarebbe discordanzia, non possono altro desiderare, con ciò sia che è impossibile dov'è tanta caritate essere alcuna discordanzia. Alla quarta cosa si è da sapere che la condizione di quelle alme che introduce l'Auttore sì era che nella prima vita s'erano votate a Dio, et profferte di mantenere in sua vita certa regola spirituale, et preso abito diverso dallo mondano, lo qual voto non aveano a compimento prodotto per alcuna ingiuria ad esse fatta da' suoi consorti, per lo qual difetto erano nella minore gloria di Paradiso, avvegna che fossen contente, e più alta gloria non desiderassono, sì com'è toccato di sopra. Alla qual cosa sì è da sapere, che a perfetto voto sì si richiede tre cose; la prima si è deliberazione; la seconda si è proponimento di volontade; la terza si è promissione pubblica; e però disse il Maestro delle sentenzie nel iii, distinzione xxxviii: *Votum est testificatio quaedam promissionis spontanēae, quae Deo et de hiis quae sunt Dei fieri debet etc.* lo qual voto sì si dee osservare, e non mancare da esso, secondo quello ch'è scritto negli Atti degli Apostoli v: *Quodcumque voveris redde etc.* Certo è che, se le predette alme avevano fatto voto di osservare alcuna spirituale vita, et andare a quelli monasterj, e preso abito, che in esse eran concorse quelle tre cose ch'è detto che sono bisogno a perfezione di voto: prima *deliberazione* in quanto elessono d'andare più

ad uno luogo che a un altro; seconda *proposizione di voluntade*, in quanto andarono a quegli luoghi, et assunsono abito e veloronsi; terzo *promessione*, inquanto furono professe sotto la badessa del detto Monisterio. Poscia che lo voto hae sua perfezione era necessario, secondo quello ch'è detto, che fosse osservato e renduto lo debito; e se di tal voto mancasse secondo la justizia, la justizia di Dio minuisce la gloria che ad esso consegue. Vero è che il mancamento di queste alme negli suoi voti fue alcuni suoi consorti, che le trassono delli monisterii e maritolle; sì che nasce dubbio, se 'l mancamento del voto è fatto fare per forza, come la justizia di Dio le scema gloria? Lo qual dubbio s' assolverà nel seguente capitolo. Veduta brevemente la 'ntenzione del capitolo presente, a perfetta scienza d'esso si è da espor lo testo.

Quel sol che pria. Ciò è Beatrice, la qual fu cagione efficiente del viaggio di Dante — *Di bella verità.* Ciò è dichiarata la verità degli segni ch'appajono nella luna — *Provando e riprovando.* Ciò è disputando con istanzia et argomenti — *Et io per confessar.* Qui dinota sua disposizione abile et adatta a render grazia, e non essere ingrato a tanta benivolenza — *Ma visione.* Segue 'l poema — *Quali per vetri.* Qui esemplifica come gli apparve in aspetto quelle anime di che fae menzione; e dice, sì come nostra figura si specchia in vetri, ovvero in acque nitide e stillate, tanto chiare che non velono con sue torbidezze il loro fondo, e poi nostra figura così specchiata torna alle nostre pupille, e lì si moltiplica sottile e nitida, sì come mostra lo Filosofo nel secondo dell'*Anima*, così quelle anime di tale aspetto a lui si dimostrano. — *Perch' io dentro.* Dice ch'ebbe di tal vista contraria opinione di quella erronea ch'ebbe Narciso quando si specchiò nella fontana. Onde egli è da sapere che gli poeti pongono ch'elli fue uno, nome Narciso, bellissimo uomo di sua persona; et andando un dì costui in caccia, per istanchezza discese da cavallo ad una fontana per bere: ivi non era vaso alcuno con che potesse torre acqua, sì che convenne, s'ello volle bere, ch'egli s'inchinasse sopra la detta fontana. Bevendo costui, la spera della sua figura pareva nell'acqua, e

si la vide, e credette che tale spera visibile fosse vera sostanza, e tanto stette lì a guardarla ch'ello vi morì; et li Dei per pietade lo conversono in uno fiore ch'è chiamato Narciso, sì come tratta Ovidio nel terzo *Metamorfoseos*. E ora dice l'Autore della sua visione: Io ebbi contrario errore di Narciso, ch'io credea che le vere sustanze fossero cose specchiate, e Narciso credette che le specchiate spezie fosse viva sustanzia; sì che gli nostri errori furon contrarj — *A quel ch'accese*. Ciò è all'error di Narciso — *Subito sì com'io*. Segue 'l poema poetando — *Dritti nel lume*. Ciò è a Beatrice. — *Ma ti rivolge*. Ciò è tu ti rivolgi a vuoto, imper quello ch'esse sono vere anime, e non spezie visibili — *Per manco di voto*. Nota che questo *di voto* sì è equivoco; lo primo, com'è detto, dinota votezza, ciò è scemitade, lo secondo significa voto, del qual di sopra è detto — *Però parla*. Chiaro appare — *Che la verace*. Ciò è quella ultima felicitade in che sono — *Et io all'ombra*. Segue 'l poema — *Rai*. Ciò è raggi. — *Che non gustata*. Per la sua eccellenza non può esser esemplificata — *Del nome tuo*. Qui l'Autore domanda del nome di quella che parve più pronta a lui parlare *in singolari*, e di quel coro *in generali* — *La nostra carità*. Nota che la carità degli Beati gli accende tanto ch'egli non serrano porte, ciò è non negano risposta, a giusta voglia; ed è simile sua disposizione a quella del Creatore, la qual sempre esaudiva dimanda, sì com'è scritto nel Salmo: *Orationes eorum exaudiet, et salvos faciet eos*. Lo quale Creatore vuole per sua benignità che la sua corte sia simile di lui — *Io fui nel mondo*. Questa Piccarda sì era sorella di messer Corso Donati di Fiorenza, la quale entrò nel monastero di santa Chiara, dell'ordine de' Minori: fue bellissima donna: stata questa donna nel detto Monisterio, occorse a messer Corso di fare un parentado in Fiorenza: non avea nè chi dare nè chi torre, sì che fue consigliato di trarre la Piccarda del munistero, e fare tal parentado. Credette costui a tal consiglio, e sforzatamente la trasse del monistero, e maritolla, sì ch'ella dice: Io fui nel mondo sorella vergine, e sono Piccarda, cui tu dèi ben conoscere, ch'io sono di tua terra; e se tu ti ricordi bene, la

gloria dov'io sono non mi ti trarrà dalla memoria — *Li nostri affetti*. Ciò è li nostri disiderj s'allegrono della forma dell'ordine di questo regno. E nota che quello *letizian* si è verbo neutro informativo; e tanto vale quanto in grammatica *laetantur* — *Questa sorte*. Risposto alla prima domanda, qui risponde alla seconda, e dice che quella sorte, ciò è quello coro d'anime che sono ivi in sua compagnia, sì furono anime che negli suoi voti furono neglette, ciò è non sollecite — *E voti in alcun*. Ciò è scemi in alcuna parte — *Ond'io a lei*. Chiaro appare — *Non so che divino*. Ciò è la glorificazione — *Festino*. Ciò è presto — *M'è più latino*. Ciò è più leggero — *Ma dimmi: Voi*. Qui fa una domanda, se quelle anime che sono in Paradiso disiderano più alto luogo, ciò è maggior gloria. — *Per più vedere*. Nota che quanto l'anima più ascende in grazia, tanto vede più nel suo Creatore — *Con quelle altre*. Parole sono poetiche — *Frate, la nostra*. Qui risponde Piccarda, e dice che virtù di carità fa contenta sua voglia, e solo volere quello che piace al sommo Creatore — *Che abbiano*. Nota che *queta* si è verbo attivo in questo luogo — *Se disiasimo*. Qui argomenta Piccarda per lo conseguente, che non può esser, dicendo, che, s' elle altro volessono, sarebbe discordia tra esse e Dio in volere, lo quale è impossibile, perchè discordia non può esser dov'è virtù di carità — *È formale ad esto esse*. Sì come qui conclude sono contente, e a tutte piace suo stato, sì come piace allo Re del reame di Paradiso. — *E la sua volontà*. Chiaro appare — *Ella è quel*. Ciò è quel fine in che consiste nostra felicità, e a che è diretto ogni ragionevole atto delle creature — *Chiaro mi fu*. Ciò è che 'l Paradiso è in cielo, dove si vede lo predetto sommo bene, e che la sua grazia è più in una alma che in una altra — *Ma, sì com'elli avvien*. Qui per esempio, come appare nel testo, palesa il dubbio ch'avea in esso, imper quello che Piccarda avea ben detto, ch'ella era stata religiosa; ma non avea compiuta la storia — *Perfetta vita*. Ciò è la vita dell'ordine di santa Chiara — *Inciela*. Si è verbo attivo, e vale tanto quanto lo cielo informa — *Donna*. Ciò è la predetta santa Chiara, ch'ae maggior gloria; e però dice più su — *Nel nostro*. Ciò è

nella prima vita — *Perchè fin.* Ciò è vita contemplativa, la quale unisce l'anime con quello sposo che regna in eterno. — *Dal mondo.* Ciò è stando giovinetta la detta Piccarda, sì si partì dal mondo, et entrò nel detto monistero, e votò la predetta regola e vita — *Uomini poi.* Ciò è messer Corso Donati e gli suoi parenti la trassono dal monistero, e fece altra vita che la predetta votata — *E questo altro splendor.* Questa altra alma, della quale si fae menzione, si fue madonna Gostanza della Casa di Baviera della Magna, la quale similmente essendo giovinetta, si entrò in uno monasterio, e votò di mantenere castidade et ubbidienza; in processo di tempo avvenne che lo imperadore Federigo avea solo uno figliuolo legittimo, lo quale avea nome lo re Corrado: vogliendo accompagnare questo suo figliuolo matrimonialmente, questo fece cercare e invenire della maggior nobiltà che trovare si potesse. In fine cercaro e trovarono che la casa di Baviera era quello ch'ella trovava e cercava; della detta non era alcuna donna da ciò, se non questa suora Gostanza: contrattò cogli parenti di dovere fare tale parentado: andarono al detto monistero, e, contro voglia della detta Gostanza, la trassono fuori, e maritarolla al detto re Currado: della quale nacque Curradino, lo quale fue l'ultimo legittimo della Casa di Soave, il quale fu morto per lo re Carlo in Puglia, com'è detto di sopra — *Ciò ch' i' dico.* Ciò è che fu simile sore — *Sacre bende.* Ciò è abito monicale — *Ma poi che pur.* Nota che Piccarda dice che, avvegna che fosse in privazione dell'abito estrinseco, sempre lo suo cuore fue chiuso e velato dalle predette sacre bende. Qui è a dire che sempre ebbe l'animo e la voglia alla vita promessa per lo suo voto — *Questa è la luce.* Chiaro appare. — *Così parlommi.* Qui conchiude l'Auttoe, come appar nel testo, ch'esse, cantando Ave Maria, sparirono tutte a modo come in acqua fonda sì si perde alla vista una pietra o altra cosa grave che vada a fondo — *Volsesi al segno.* Segue 'l poema, mostrando come si tornò al contemplare di Beatrice. — *Et a Beatrice tutta.* Ciò è la sua vista — *Ma quella folgorò.* Per questo *folgorare* intende l'Auttoe che 'l suo intelletto volea proferere tanto alto, che non era senza alcuna

disposizione adatto a ciò — *E ciò mi fece.* Onde si segue ch'alcuno spazio di tempo corse, anzi che fosse a quello luogo *ad quem*, dov'era perfetta e compiuta tal disposizione; e però disse — *Più tardo.* E così compie suo capitolo. Or per che di sopra è fatta menzione della fabula di Narciso, acciò che nessuno errore non potesse generare, si è da fare quie menzione della sua allegoria, la quale hae a significare per Narciso quegli uomini che sono dati alle delectazioni sensitive oltre misura, li quali per esse entrono in errore, credendo esser felicità in esse; et in tale difetto muojono: onde poi la justizia di Dio, di anime beate che dovrebbero essere, gli soppellisce nello 'nferno. Et così a simile la fabula li pone, di uomo diventare pianta vegetativa.

CANTO IV.

Intra due cibi, distanti e moventi
D'un modo, prima si morria di fame,
Che liber uomo l'un recasse a' denti.

Si si starebbe un agno intra due brame
Di fieri lupi, igualmente temendo;
Si si starebbe un cane intra due dame.

Perchè, s'io mi tacea, me non riprendo,
Dalli miei dubbj d'un modo sospinto,
Poi ch'era necessario, nè commendo.

l' mi tacea, ma il mio disir dipinto
M'era nel viso, e il dimandar con ello
Più caldo assai, che per parlar distinto.

Fe' sì Beatrice qual fe' Daniello,
Nabuccodonosor levando d'ira,
Che l'avea fatto ingiustamente fello.

E disse: lo veggio ben come ti tira
Uno ed altro disio; sì che tua cura
Se stessa lega sì, che fuor non spira.

Tu argomenti: Se il buon voler dura,
La violenza altrui per qual ragione
Di meritar mi scema la misura?

Ancor di dubitar ti dà cagione,
 Parer tornarsi l'anime alle stelle,
 Secondo la sentenza di Platone.

Queste son le quistion che nel tuo velle
 Pontano igualmente; e però pria
 Tratterò quella che più ha di felle.

De' serafin colui che più s'india,
 Moisé, Samuellò, e quel Giovanni,
 Qual prender vuogli, io dico, non Maria,
 Non hanno in altro cielo i loro scanni,
 Che quegli spirti che mo t'apparirò,
 Nè hanno all'esser lor più o meno anni.

Ma tutti fanno bello il primo giro,
 E differentemente han dolce vita,
 Per sentir più e men l'eterno spiro.

Qui si mostraron, non perchè sortita
 Sia questa spera lor; ma per far segno
 Della celestial ch'ha men salita.

Così parlar conviensi al vostro ingegno,
 Però che solo da sensato apprende
 Ciò che fa poscia d'intelletto degno.

Per questo la Scrittura condescende
 A vostra facultate, e piedi e mano
 Attribuisce a Dio, ed altro intende;

E santa Chiesa con aspetto umano
 Gabrielle e Michel vi rappresenta,
 E l'altro che Tobia rifece sano.

Quel che Timeo dell'anime argomenta
 Non è simile a ciò che qui si vede,
 Però che, come dice, par che senta.

Dice che l'alma alla sua stella riede,
 Credendo quella quindi esser decisa,
 Quando natura per forma la diede.

E forse sua sentenza è d'altra guisa,

Che la voce non suona, ed esser puote
Con intenzion da non esser derisa.

S' egl' intende tornare a queste ruote
L' onor dell' influenza e il biasmo, forse
In alcun vero suo arco percuote.

Questo principio male inteso torse
Già tutto il mondo quasi, sì che Giove,
Mercurio e Marte a nominar trascorse.

L' altra dubitazion che ti commuove
Ha men velen, però che sua malizia
Non ti potrà menar da me altrove.

Parere ingiusta la nostra giustizia
Negli occhi de' mortali è argomento
Di fede, e non d' eretica nequizia.

Ma, perchè puote vostro accorgimento
Ben penetrare a questa veritate,
Come disiri, ti farò contento.

Se violenza è quando quel che pate
Niente conferisce a quel che sforza,
Non fur quest' alme per essa scusate;

Chè volontà, se non vuol, non s' ammorza,
Ma fa come natura face in foco,
Se mille volte violenza il tòrza;

Perchè, s' ella si piega assai o poco.
Segue la forza; e così queste fero,
Potendo ritornare al santo loco.

Se fosse stato il lor voler intero,
Come tenne Lorenzo in su la grada,
E fece Muzio alla sua man severo,

Così l' avria ripinte per la strada
Ond' eran tratte, come furo sciolte;
Ma così salda voglia è troppo rada.

E per queste parole, se ricolte
L' hai come dèi, è l' argomento casso,

Che t'avria fatto noja ancor più volte.

Ma or ti s'attraversa un altro passo
Dinanzi agli occhi tal, che per te stesso
Non n'usciresti, pria saresti lasso.

Io t'ho per certo nella mente messo,
Ch'alma beata non poria mentire,
Però che sempre al primo vero è presso:

E poi potesti da Piccarda udire,
Che l'affezion del vel Gostanza tenne,
Sì ch'ella par qui meco contraddire.

Molte fiate già, frate, addivenne
Che, per fuggir periglio, contro a grato
Si fe' di quel che far non si convenne:

Come Almeone, che, di ciò pregato
Dal padre suo, la propria madre spense,
Per non perder pietà si fe' spietato.

A questo punto voglio che tu pense
Che la forza al voler si mischia, e fanno
Sì che scusar non si posson l'offense.

Voglia assoluta non consente al danno,
Ma consentevi in tanto, in quanto teme,
Se si ritrae, cadere in più affanno.

Però, quando Piccarda quello spreme,
Della voglia assoluta intende, ed io
Dell'altra, sì che ver diciamo insieme.

Cotal fu l'ondeggiar del santo rio,
Ch'uscì del fonte ond'ogni ver deriva:
Tal pose in pace uno ed altro disio.

O amanza del primo amante, o diva,
Diss'io appresso, il cui parlar m'inonda,
E scalda sì, che più e più m'avviva,

Non è l'affezion mia tanto profonda,
Che basti a render voi grazia per grazia,
Ma quei che vede e puote, a ciò risponda.

lo veggo ben che giammai non si sazia
 Nostro intelletto, se il ver non lo illustra,
 Di fuor dal qual nessun vero si spazia.

Posasi in esso, come fèra in lustra,
 Tosto che giunto l' ha: e giugner puollo;
 Se non, ciascun disio sarebbe *frustra*.

Nasce per quello, a guisa di rampollo,
 Appiè del vero il dubbio; ed è natura,
 Ch' al sommo pinga noi di collo in collo.

Questo m' invita, questo m' assicura,
 Con riverenza, donna, a dimandarvi
 D' un' altra verità che m' è oscura.

Io vo' saper, se l' uom può soddisfarvi
 A' voti manchi sì con altri beni,
 Ch' alla vostra stadera non sien parvi.

Beatrice mi guardò con gli occhi pieni
 Di faville d' amor, con sì divini,
 Che, vinta mia virtù, diedi le reni,

E quasi mi perdei con gli occhi chini.



CANTO IV.

Intra due cibi. Nel presente capitolo intende l'Auttoe toccare cinque cose; la prima denota sua disposizione circa lo suo disidero per alcuni esempi; la seconda tocca due dubitazioni, l'una si è, se per forza l'uomo è sottratto da ben fare circa alcuno voto, se li consegue men merito alla seconda vita, che s'ello avesse continuato suo voto seguendo sua promessa; la seconda dubitazione si è che, con ciò sia cosa che egli fosse alcuni opinanti che tennono che l'anima umana discendesse dal cielo, dove prima la metteano in essere, se essa anima, quando si diparte dal corpo, vae al luogo del cielo, dove prima essa fue, secondo sua opinione, decisa; la terza cosa che l'Auttoe fa nel presente capitolo, si risponde in primo alla seconda dubitazione, e poi alla prima; la quarta cosa si dimostra e dichiara un dubbio che potrebbe nascere, udito lo detto di Piccarda nel precedente capitolo, e udendo lo detto di Beatrice in questo: li quali detti non pajon concordarsi; e, presupposto Beatrice essere somma verità, seguirebbesi che Piccarda, anima beata, avesse detto falso, lo quale è impossibile, imperciò che, si com'è detto, anime beate non posson peccare: lo qual dubbio solve per divisione, si come apparirà; la quinta cosa fae domandazione, se il voto si può trasmutare, e così compie suo capitolo. Alla prima cosa si è da sapere che l'Auttoe vuole mostrare per esemplo poetando com'ello avea due dubbj in core, e avea si ugualmente disio

di sapere la verità, che, non sapea da quale ello cominciasse a volersi dichiarare con Beatrice: e però stava quieto e nulla dicea; e sono gli esempj in questo modo. S' ello fosse uno uomo, lo quale avesse innanzi per egual distanza di luogo due cibi, l' uno a destra e l' altro a sinistra, et avesse eguale volontà e desiderio sì dell' uno come dell' altro, dice che lo detto uomo, per sua libertade, starebbe, e non accederebbe nè all' uno nè all' altro, sì che si morrìa di fame: e la cagione si è, quando l' uomo è libero, ello non accede a fare alcuna cosa senza alcun principio di volontà, lo quale principio viene, in le commestioni, da appetito e desiderio di quello cibo ch' è desiderato. Or, dato che li predetti cibi sieno egualmente distanti, et egualmente disiderati, seguesi che principio di volontà non possa esser più all' uno ch' all' altro, et *per consequens* mai non delibererebbe d' andare più all' uno che all' altro, e così starà in quiete. Or lo simile per esempio tolle, se uno agnello fosse intra due lupi, che per egual paura eh' avrebbe sì dell' uno come dell' altro, non attenterebbe di fuggire dall' uno, perch' essa fuga sarebbe accedere all' altro, e così sarà in quiete. Ancora lo simile per un altro esempio d' uno cagnolo chiamato da due dame, che egualmente lo lusingassono, o egualmente lo minacciassono, ch' esso starebbe, nè accederebbe all' una nè all' altra, non sappiendo deliberare a chi ello s' andasse. E così dice l'Auttore: Io era sospinto da' miei dubbj sì ugualmente, ch' io non sapea da qual mi cominciassi; e però tacea e nulla dicea. Alla seconda cosa si è da sapere, e alla terza, che 'l voto che alcuna persona face si è promissione a Dio fatta, la qual promissione di necessitate si dee ridurre in atto, sì com' è detto di sopra. Ma è da sapere che 'l votare richiede due parti, le quali sono le contraenti di tale obbligo, ciò è colui che promette e colui a cui è promesso: or è da sapere che 'l voto, sì come è detto, è promissione a Dio fatta; e però chi votando promettesse a Dio di fare una viziosa cosa, o uno peccato, Dio non è contento, imperciò che in Dio non può cadere peccato, e *per consequens* non è tale promissione da osservare, con ciò sia che l' una parte de' contraenti non è contenta: e però dice Tommaso nella *Secunda*

Secundae: Votum non debet esse de vitiis, quia Deus non acceptaret. Ancora non cagge voto sotto necessitate di cosa che per altro modo non si possa avere, sì come chi votasse: io convegno pure morire, o el convien pure ch'io non sia animal volatile, come uccello; e però circa cotali cose non è inteso voto; ma cagge voto in le cose contingenti, che possono avvenire e non possono avvenire, sì come promettere religione, che può essere e non può essere; promettere jejunii, che possono essere e non possono essere, et similia. Gli quali voti debitamente fatti, ciò è di virtudiosi atti, si convegono osservare et adempiere, sì com'è detto di sopra: e concordasi collo Salmista, in Psalmo: *Reddam tibi vota mea* etc. Veduto che 'l voto debitamente fatto si conviene ridurre a perfezione, e dato, com'è detto, che Piccarda fesse voto d'osservare religione debitamente, per che votò atto virtudioso, seguesi a dubitare: s'essa per forza fue tratta di tal voto, se lo merito alla seconda vita gli è minuito, non par ragionevole nè giusto giudicio. Alla qual dubitazione risponde Beatrice per distinzione, e dice che la volontà assoluta non può esser sforzata, ma quella, che è per rispetto ad alcuna cosa, può bene essere sforzata; la assoluta volontade, sì come prova lo Filosofo nel terzo dell' *Etica*, non può mai sottrarsi dal debito e ordinato fine, sì come d'avere et di possedere quella ultima felicità ch'è beatitudine; ma la volontà *secundum quid* fae e consente uno male per schifare uno maggiore arduo et una maggiore pena. Or venne Piccarda in questa volontà seconda, ciò è che si lasciò anzi trarre fuori del monistero, e consentì, anzi che star ferma suso la volontà assoluta, e lasciarsi morire; e perchè alcuna cosa conferì la sua volontà assoluta al volere innanzi scampare in vita e uscir fuori del monasterio ch'esser costante nella volontà assoluta, però la justizia di Dio, ch'è giusto contrappeso, gli scemò gloria, che si confa alla perfezione dello voto ch'ella promise; e se sua volontà fosse stata così ferma come quella di san Lorenzo, o di Muzio, delli quali diremo nello esponder del testo, a essa non saria scemata gloria; ma perchè non fue, gli avvenne. Or questo ch'è detto di Piccarda, simile secondo nostra Commedia, si

dee intendere di Gostanza, la quale, com'è detto, fue in simigliante condizione. Alla seconda dubitazione si è da sapere che gli Filosofi antichi usavano di scrivere le loro filosofie in forma poetica, e con molte metafore e allegorie; e fra gli altri ne fu uno molto eccellente ch'avea nome Plato, il quale, vogliendo trattare dell'anima umana, scrisse suo trattato in tale forma, che la lettera sonava che quando si formava nell'embrione lo corpo umano, et ello venia al punto d'animarsi, l'anima gli venia dagli cieli, a chi dal cielo di Mercurio, a chi dal cielo di Marte e chi dal cielo di Saturno etc. e poi unita stava collo corpo per tutta la vita dell'uomo, e quando per la morte si partiva, si ritornava a suo primo loco; s'era stata di Mercurio a Mercurio tornava; se di Marte a Marte tornava etc., della quale opinione fa lo Filosofo menzione nel primo dell'*Anima*, là dove connumera l'opinioni degli filosofi circa l'anima, e lì le riprova chi per difetto d'essere scritte in forma poetica, che non si conviene al Filosofo; e chi per difetto di ignorazione della prima eccellenza e definizione dell'anima. Alla qual quistione e dubitazione risponde Beatrice, e dice quel che Timeo scrisse, ciò è lo scritto di Plato ec. Questo fatto dell'anime, s'ello s'intendesse come suona la lettera, sarebbe errore; ma forse ello ebbe altro intendimento, ciò è che gli uomini ricevono influenza dalle stelle, e secondo esse adoperano per naturale stinto; e così, secondo tale operazione, si referre l'onore e'l disonore alle stelle; chè Jupiter, secondo astrologia, fa gli uomini di tale complessione ch'è atto a esser benivolo; Marte lo dispone a essere iracundioso; Mercurio a scrittura etc. E questo, sì com'è detto, è secondo naturale stinto. Adunque si può dire e intendere lo detto di Plato che la influenza viene dalle stelle, e l'onore e altro si può referre alle stelle; e secondo l'Auttore, s'ello s'intende per questo modo, ella non sarebbe mala sentenza. Alla quarta cosa si è da sapere che la volontà assoluta, con ciò sia cosa che ella proceda dallo intelletto ragionevole, mai non consente ad alcuno disordine, sì come dice san Tommaso nella *Prima secundae: Actus voluntatis nihil est aliud quam inclinatio quaedam procedens ab interiori principio cognoscente*; e per ciò, se la

volontà assoluta consentisse ad alcuno disordine, ovvero danno, sarebbe contra la sua naturale inclinazione, ch'è impossibile; ma la volontà *secundum quid* può ben consentire a disordine et a danno, credendo schifare maggior danno o maggiore disordine. Lo primo movimento li venne *ab extrinseco*, sì come per paura di morire si metterà l'uomo a fare alcuno vizio, e facendo quello, schiferebbe la morte, sì come apparirà per esempio nella esposizione del testo di Piccarda e di Gostanza. E però dice san Tommaso nel preallegato libro, nella risposta dello argomento: *Quia id quod voluntas intendit peccando, etsi sit malum et contra naturam rationabilem, secundum rei veritatem apprehenditur, tam ut bonum et conveniens naturae, in quantum est conveniens homini secundum aliquam passionem sensus, vel secundum aliquem habitum corruptum*; onde in la voluntate è da distinguere, o ella è assoluta o ella è *secundum quid*. Or è lo dubbio che Beatrice dice che Piccarda e Gostanza, se fossono state costanti e ferme agli suoi monesterj, et avessono avuta voglia assoluta, non avrebbono avuta minore gloria; ma per che consentirono alla violenza a loro fatta, sì scemarono lo merito; e però la justizia gli scemò gloria. E Piccarda avea detto di sopra che mai ella nè Costanza non furono sciolte, ovvero spartite dal velo, sì che qui contradice lo detto di Beatrice a quello di Piccarda, ch'esser sempre congiunte col velo, e non esser costanti sì ha contraddittoria, sì come per Jeremia appare. Ancora nulla anima beata può mentire, sì come prova nel *Contra gentiles* fra Tommaso. Le quali considerazioni addussono lo dubbio predetto. Alla qual cosa sì è da sapere che Beatrice la solve per distinzione, dicendo, come appar nel testo, che Piccarda intese della voglia non assoluta *secundum quid*. e Beatrice intese della voglia assoluta; e però, secondo lo detto di Piccarda, sempre essa e Gostanza aveano voglia non *secundum quid*, ciò è disposta a religione; ma per paura di morte sì si disponono alla voglia de' suoi parenti; la qual non fa voglia assoluta; per la quale gli fu scemata gloria. E così appare il detto di Beatrice come di Piccarda esser vero e non contraddittorio. Alla quinta cosa sì è da sapere che l'

voto sì è promissione a Dio fatta, alla quale promissione si richiede, come in uno contratto di carta, l'affermazione e voluntade delle parti esser una, e così contentare. E però, quando si fae alcuno voto, ello si promette a Dio d'osservallo; e Dio, sì come pio e misericordioso, contenta a tal promessa. E nota qui, che 'l voto non si può fare di viziosi atti, imper quello che Iddio, sì com'è somma bonitate, non contenterebbe. Or, fatto ragionevolmente questo voto, e contentate le parti, non è giusto da se medesimo permutare, imperquello che, se ragione mi dà che io mi possa obbligare me medesimo, ella non mi concede che dall'obbligo fatto io mi possa assolvere; e con questo s'accorda quello ch'è scritto nello Levitico, capitolo ultimo, che dice: *Quod sanctificatum est semel Domino non potest in alios usus commutari*; e con quello ch'è scritto in Deuteron. *xxiii: Quod semel egressum est de labiis tuis observabis, et facies sicut promisisti Domino Deo tuo, et propria voluntate et ore tuo locutus es*. Per le quali voluntadi appare che questa promissione si è uno sacrificarsi a Dio, et uno unirsi di volontà con lui, promettendo d'osservare lo voto sì *unanimiter* fatto. Or è da considerare in questo sacrificio due cose, l'una cosa si è di che dee esser lo voto, come digiuno, orazione, viaggio o elemosina etc. l'altra cosa sì è la promissione, ovvero la stipulazione in tal contratto. La prima cosa può esser permutata per consiglio di prelato ecclesiastico, che abbia autorità, imperquello che gli prelati sono vicarj di Dio in terra, sì che posson commutare di gieggiunio in elemosina, di orazione in viaggio, di gieggiunio in viaggio, di orazione in elemosina; ma non è bello a fare tali commutazioni; chè, secondo l'Apostolo negli *Atti* capitolo v. *Quaecumque voveris redde, multoque melius non vovere quod post votum promissa non reddere*. La seconda cosa, ciò è la promissione, quella non si può, secondo l'Auttoe, promutare, imperquello che, sì com'è detto, la promissione si è una sacrificazione, la qual non si può nè commutare nè assolvere, imperquello che caderebbe sotto infedeltade; e però, secondo la oppinione dello Auttoe, avvegna che con licenza si possa commutare cosa di voto d'una in altra, elli non si può assol-

vere l'obbligazione, se non fatto lo voto, o compiuto, o fatto quello che in cambio gli è imposto per lo pastore ecclesiastico: e quando al votatore fosse impossibile a far lo voto primo, o la commutazione, elli è pure tenuto alla pena della inordinazione dello stolto votare, sì che mai, se non è pagata, non è assoluta questa seconda cosa. E questa si è brevemente la intenzione del capitolo presente, avvegna che di questa quinta cosa si tratti più nel seguente capitolo che in questo, sì come apparirà.

Intra due cibi. Chiaro appare per quello ch'è detto, a dire ch'era egualmente tratto d'amendue dubbj: ello era libero, sì che, se tacea, non gli era riprensione — *Io mi tacea.* Nota che nella sua faccia si discerneva lo dubbio ch'avea, secondo quello detto: *In faciem hominis legitur secreta voluntas*; et anche appare per lo Filosofo nel secondo della Rettorica, là dove tocca, come lo viso si colora e discolora per timiditate, vel per ira — *Fè sì Beatrice.* Sì come di sopra è detto, Beatrice più volte avea confortato Dante che le facesse domandagione degli dubbj, rendendolo sicuro ch'avrebbe suo intento. Or, veggendo Dante che stava in silenzio e nulla dicea, stupefatto e vinto da pensieri strani, sì s'accorse ch'era la cagione di sua dimora; e sì come appar nel testo, gliel dichiaroe. Or pone l'Auttoe per esempio la dichiarazione che fece Beatrice simile a quella ch'avea Nabuccodonosor per parole a lui dette da Daniel profeta, che furono in questo modo. Leggesi in lo libro di Daniello, capitolo secondo, che al tempo di Nabuccodonosor ello sonnìoe una notte sogno molto maraviglioso, lo quale per la sua ammirazione fece alterare lo detto Nabuccodonosor in tal modo che, quando venne la mattina, per nessuna condizione di mondo ello non si potea rimemorare la visione ch'avea fatta nel sogno; ma pur sapea ch'era maravigliosa cosa. Missesi in cuore che a sua possanza lo saprebbe, e mandò per tutti gli astròlaghi, indovinatori e magi ch'erano in Assiria, e per tutte parti orientali, le quali erano per lui dominate. Convocati questi savj a collegio, propose loro questa domanda: « Io feci uno sogno la cotal notte; voglio che mi diciate lo sogno, ch'io nullo posso rimemorare; e voglio che

mi diciate la sua significazione ». Questi furono insieme, e in fine deliberarono che, poi che non sapea dire lo sonnio, che nollo potèano sapere essi; ma, se sapessero lo sonnio, ben saprebbono sua significazione: e così gli rispuosono. Nabuccodonosor pien d'ira disse: Ma come potrete voi sapere la sua significazione, e per che scienza, che per quella medesima non potete sapere lo mio sonnio senza dirvelo io? Ma voi siete truffadori e ingannatori del mondo, e io ve ne pagherò bene. Comandò che tutti fossero distrutti, morti e decollati. Furono gli detti savj tutti messi in pregione per aspettare l'altro giorno a far la detta vendetta e justizia. Ora in questo tempo era stata la cattività del popolo d'Israel, che 'l detto Nabuccodonosor avea fatta, et aveane grandissima gente in pregione, fra gli quali era Daniel. Veggendo lo detto Daniel questi savj esser messi in pregione, domandò quale era la cagione: fugli detta la istoria, ch'era, perchè non sapeano espor lo sogno ch'avea fatto Nabuccodonosor. Allora, come piacque a Dio, lo detto Daniello mandò per lo justiziaro e dissegli: Va e di' al Signore che, s'ello vuole, io gli dirò lo suo sogno domane, e la sua significazione; ma voglio ch'ello indugi la morte a quelli fino che saprà lo sonnio: saputo ciò, s'elli li vorrà far morire, sì potrà farlo. Fatta fu a Nabuccodonosor questa ambasciata in questo modo: Messer, tu hai uno nelle tue prigioni ch'è della gente di Jerusalem, lo quale s'offera di dirti e sponer lo sonnio tuo domane; ma vuole che lo termine sia prolungato circa la morte di questi savj che domane hai ordinato che siano morti: poi, se a te parràe, udito lo sonnio, di fargli morire, saranne signore. Nabuccodonosor gli rispose che ben gli piaceva. Gittossi Daniel in orazione, e pregò Iddio che per sua misericordia gli rivelasse lo sonnio e la significazione, facendo una orazione, sì come nel preallegato capitolo si contiene. A Dio piacque di rivelarglielo: quando venne la mattina, Daniel fue dinanzi del Signore, e dissegli che per scienza umana e mondana non si potean sapere tali cose; ma sol per rivelazione di quel Creatore ch'avea creato il cielo e la terra, e sapea quello che negli uomini è celato e segreto ad ogni creatura: e quello Iddio era quello ch'egli adorava,

che trasse lo popolo di mano di Faraone, dal quale ello avea per rivelazione, ch'egli avea sonniato vedere una immagine, la quale avea la testa d'oro, lo collo e le spalle d'argento, lo busto di rame etc. e che questa immagine significava lo decorso delle signorie, per l'etadi del mondo, della quale ave-mo fatta menzione nel XIII capitulo dello 'Nferno, com'è detto. Narrato Daniel lo sonnio e la significazione di quello, e'l modo, allora Nabuccodonosor fue disadirato contra gli savj, imperquello che vide che per iscienza umana non si potea sapere, e quegli liberò dal giudicio contra essi dato; e Daniel e' trasse di prigione, e fecelo principe sopra grande parte del suo tenitorio. Ora a proposito esemplifica l'Autto-re, che, sì come Daniello fue rivelatore e dichiaratore del sonnio di Nabuccodonosor, per lo quale egli era adirato e infellonito ingiustamente avverso gli savj, dice, però chò per scienza umana non si potea sapere, così Beatrice fue prenunciatrice e revelante delli pensieri dubbj ch'avea Dante, non esprimendo nè sapendo, nè possendo esso Dante, per le ragioni sopradette, palesarne alcuna cosa — *E disse: Chiaro appare — Uno e altro.* Ciò è doppio pensiero — *Tu argomenti.* Qui dichiara Beatrice l'un dubbio, però che, se l'uomo è sforzato, perchè dee esser lo remuneramento minore? — *Ancora.* Qui tocca la seconda, ciò è circa l'openione di Plato e de' seguaci, circa lo fatto dell'anime razionali — *Queste son.* Chiaro appare. — *Tratterò quella.* Nota che, avvegnachè gli predetti dubbj, secondo l'Autto-re, fossono eguali, secondo lo vero egli erano disuguali, imperquello che lo dubbio che può generare eresia è troppo più crudo e amaro che gli altri; e però che tenere altro dell'anima umana che non fa la fede cattolica, sì è eresia, sì è più velenoso dubbio quello ch'è circa essa anima, secondo la posizione sopradetta, che non è a dubbiare della forza, overo del merito predetto; e però distingue e dà ordine a sua dichiaragione quando dice — *De' Serafini.* Qui si può apparare la opinione ch'avea l'Autto-re circa la forma del Paradiso; e mostra che sia in questo modo, che secondo distanza locale non influisca la grazia di Dio, ma secondo aver maggiore e minore intelligenza del Creatore. E puossi dare tale

esempio in questi sensibili atti. Aristotile fue Greco e compositore di libri di grande intendimento e scienza; uno in Grecia nella città dov'egli è sepolto, avrà gli suoi libri, e intenderagli perfettamente: similmente sarà uno in Inghilterra ch'avrà gli simili libri, e intenderagli in quel grado di perfezione: per distanza dello luogo, non sarà nello intendere vantaggio; e ciò addivene, perchè le scienze non sono obiette da' sensi, avvegna che, quanto all'ordine d'impararle, anzi abbia esordio dagli sensi: e questo avviene per la compagnia ch'è l'anima del corpo, lo quale la offusca e traggela alle basse e sensibili passioni. Così a simile le anime che sono in paradiso, secondo la opinione dello Auttore, secondo distanza locale non hanno differenza, ma sono differenti secondo intendere e più e meno della eccellenzia del Creatore: e però dice *de' Serafini*, ciò è di quegli angeli, gli quali sono più ardenti in caritate divina, tra essi quello che più s'india, ciò è che riceve più formazione da Dio. E nota, *s'india* è verbo informativo da Dio; quasi *informatum a Deo* — *Moisè* ch'avea tanto di grazia che fue conduttore e duce per alcun tempo del popolo di Dio — *Samuel*, che fue cotal profeta, il quale nacque per prieghi e orazioni fatte a Dio per sua madre. — *E quel Giovanni*. Ciò è l'uno e l'altro, sì lo Battista, come l'Evangelista, gli quali furono sì graziosi, sì di meriti come di grazia in loro scesa da Dio, non hanno differenti scanni per distanza locale nel Paradiso; ma essi e l'altre anime beate sono tutte in uno giro, in uno luogo, in uno palazzo dinanzi a quello Re, che regna e vive in eterno; ma la differenza loro è che l'uno intende più chiara la divinitade che gli altri; e *per consequens* sente più e meno quella gloria che quaggiuso non ha: cosa che per esempio si possa mostrare. — *Io dico non Maria*. Ciò è che più eccellentemente intende Nostra Donna la divinitade, e signoreggia, che altra creatura, sì com'è scritto nello Ecclesiastico xxiii: *Girum caeli circuivi sola, et profunda penetravi, et in fluctibus maris ambulavi, et in omni terra steti, et in omni populo et in omni gente primatum tenui*; per le quali parole s'intende, Nostra Donna essere in cielo la maggiore e più eccelsa; e ch'ella sia nel

più alto luogo, sì come nel predetto capitolo quando dice: *Ego in altis habito, et thronus meus in columna nubis. Et in figura appare nel libro III delli Regi, capitolo secondo dove è scritto: Positus est thronus matris regis, quae sedet ad dexteram ejus etc.* Veduta la opinione dello Auttore circa la forma del Paradiso, in breve preambula per venire alla quistione sopradetta, e dice che quelle anime che gli vennero a parlare, hanno li loro scanni, tanto elli come quelli che nel testo sono nominati; salvo che sono più bassi che Nostra Donna, sì com'è detto; nè hanno allo esser loro più giovinezza, nè più vecchiezza, ciò è che ogni anima beata è di simile etade, sì come eziandio prova Tommaso nel III. *Contra gentiles* — *Qui si mostraro.* Qui vuol dire l'Auttore che la più bassa e leggera via che sia da ascendere a vita eterna è quella della religione, la quale consiste gran parte in astinenza: quella via ch'ascende per martiro è più faticosa e di maggiore merito; e però quando la Ecclesia de' canonizzare alcuno, se si può provare martirio, non domanda altra cagione, e sia stata la condizione della persona chente si voglia: se non si può provare martirio inviene e inquerisce sottilmente della condizione; e se non ha espresse et evidenti prove, non è scritto in Canone: e questa è certa cosa che la via del martirio è più aspra, e richiede più santa disposizione che altra — *Così parlar.* Qui mostra l'Auttore la convenevolezza di tal modo di parlare e di tale introduzione di gradi nella presente Commedia; e dice: con ciò sia cosa che voi uomini non possiate intendere per voi, se in prima tali intelligenzie non hanno esordio dagli vostri sensi, sì come scrive lo Filosofo nel primo della *Fisica* e nel secondo dell'*Anima*, egli è bisogno, a darvi a intendere gli gradi della beatitudine di Paradiso, quelli mostrarvi per differenze sensibili, acciò che, per gli siti e luoghi più alti e meno alti, voi intendiate quelle anime più altamente e meno altamente intendere la essenza e grazia del Creatore; e per consequens quella che più perfettamente intende, più partéciare della gloria del detto Signore. E che ciò sia vero adduce per prova quello che ne fae la Ecclesia nelle sue scritture; chè, perchè meglio intendiamo Iddio, sì lo descrive in

figura d'uomo, e attribuisce mani e piedi e capo e viso, avvegna che tali descrizioni siano similitudini e allegorie; e similmente ne dipinge gli angeli in figura umana, sì Michele come Gabriele, come eziandio Raffaello Angelo, lo quale fue quello che costui Tubia dalle mani della figlia di Raguello, che strangolava tutti gli suoi sposi la prima notte che con lei si coricavano, in questo modo, come chiaro appare nel libro Tobiae. *Breviter*: fue uno del testamento vecchio nome Tobia de Tribu Nethalin, et avea una sua moglie, nome Anna. Ora, essendo costoro in grande povertate, questo Tobia padre adorava divotamente Iddio Creatore, e in amore del prossimo avea tolti a seppellire tutti gli morti del popolo d'Israel: avvenne uno die che questo Tobia fu molto faticato di seppellire; tornossi stanco a casa, e gittosi a posare appresso uno suo parente, e sì si addormentoe. Dormendo costui, uno nido di rondini era sopra essi: stercorizzonno, sì che la uscita di quegli cadde suso gli occhi del detto Tobia in tal modo ch'ello fue cieco: e stando questi in questa tenebria mai non si turbò, nè partissi dal suo Creatore. La moglie alquanto talvolta s'adirava; et era tessiera, e facea le spese al marito et al figliuolo al meglio che poteva. Or lo detto Tobia avea avere certa quantità di danari da un gabellaro della terra di Trages di Media, e aveane scritta di sua mano: chiamò un dì lo figliuolo e disse: Figliuol mio, tu vedi la povertade in che noi siamo: noi dovemo avere da cotal persona cotanti danari, e avemone scritta di sua mano: io voglio che tu vadi là, e porti la sua scritta, e fatti dare i danari: ello è buono uomo; non ti dirà di no. Lo figliuolo trova cagione, dicendo: Io non lo conosco; io non fui mai in quelle contrade. In fine disse il padre: Va alla piazza e trova se persona fosse, o pellegrino o altri, che andasse o sapesse quelle contrade; e digli che tu vuogli andare là; e, s'egli ti voglion torre a menar là, tu gli provvederai della sua fatica. Andò questo Tobia alla piazza, e vide uno molto bello giovane, acconcio molto a camminare; questo Tobia lo domandò in che parte era acconcio a camminare: costui rispose in Trages di Media; disse costui: Io ti prego che tu vegni a mio padre, ch'ello mi vuole mandare

in quelle parti per certa vicenda. Questo rispose: Volentieri. Ora lo detto giovane era l'Angiolo Raffaello così trasfigurato in forma umana; furono questi a casa di Tobía e reverentemente promise al detto Tobía padre di menare lo figliuolo in Trages di Media, e ricondurlo salvo indietro. Ora era nella detta Trages uno nome Raguello, lo quale era del Tribù Nethalim predetto, e avea una sua figliuola nome Sara, la quale era avversata, e sette mariti, gli quali lo padre gli avea dati, tutti l'uno dietro all'altro lo detto dimonio (1) avea strangolati la prima notte; la qual cosa era al detto Raguel di grande obbrobrio e malinconia; e uno die, essendo in casa la detta Sara, e avendo parole con una fante, la detta fante dicendole villania le disse: Va via, vae; tu hai morti oggi mai vii mariti, tu saresti degna di dicollare. Per la quale villania la detta giovane andò in camera e divotamente orò a Dio che la liberasse da tale infamia; la quale orazione fue esaudita nel cospetto di Dio, come apparirà. Or, tornando alla prima novella, Raffael Agnolo e Tobía si misono in via per andare a Trages, e una sera arrivarono sulla riva d'Eufrates fiume. Allora disse Raffael a Tobía: Ello è buono che tu ti lavi i piedi, perchè ti gioverà al camminare. Allora Tobía, lavandosi i piedi, vide uno grande pescione, e per comandamento di Raffaello lo prese e tolse lo fegato e il fiele, e ripuoselo nello suo carnere. Or, giunti costoro una sera vicino a casa di Raguello, e Raffael disse: Or vedi, noi andremo a casa di Raguello; ello è ricchissimo uomo, ed è del tuo Tribù, et hae una sua figliuola: io voglio che tue la togli per moglie, e farotti dare la metade di tutto 'l suo avere. Disse Tobía: Ben so chi è: io nolla voglio; ella uccide tutti gli suoi mariti: così farebb'ella anche a me. Allora disse Raffael; Non temere; quando tu l'avrai sposata, e sarai con lei in camera, faratti addurre carboni accesi; e metteravvi suso lo terzo del fegato che tu hai del pesce; e farai così tre notti: e nolla toccare, ma istà in orazione: la quarta notte sta con essa, e non dubitare. Ma egli è da fare così: noi dismonteremo a casa di

(1) *Lo ditto dimonio*. Ha detto che era *avversata*, cioè *indemoniata*, *Invasata* dal demonio, dall'avversario.

Raguello, e daremoglici a conoscere: egli ci farà grande festa: allora gli di' che tu non mangerai e non beberai, s'ello non ti fae uno dono; quando lo t'avrà promesso di fare, domanderai sua figliuola per moglie. Furono costoro a casa di costui: fece loro grande festa: domandogli Tobía lo suo dono; promise glielo: quando Ragnello intese questo motto si smarrì, imperciò che pensava che di costui addivenisse come degli altri; e anche la coscienza lo riprende, pensando che Tobía non avea più figli che quello; ma pure, poi che gliel'avea promesso, non gli volle venir meno. Abbreviando, ello la tolle, e segul lo comandamento di Raffaello; e stando in nozze, mandò Raffaello colla scritta a Gabello per gli danari, et avea mezzo lo reame di Raguell; e rimenollo Raffael sano e salvo a casa colla moglie. Quando furono a casa, e Tobía unse gli occhi al padre collo fiele del pesce, e Dio gli restitì la veduta. Fatte queste cose, Raffaello gli diè a conoscere ch'era l'Agnolo, e disparve e tornò a ministrare allo suo Creatore. Or tutta questa storia fue figura di Cristo, come chiaro appare per gli dottori nella esposizione di Tobía; e così la benivoglienza di Dio condescende a tali termini che noi l'intendiamo. Così l'Autore simile, vogliendone dare a intendere lo più e 'l meno in gloria, ne descrive l'anime più e meno alte, secondo lo sito; e così dice una, e intende un'altra, simile agli esempj predetti — *Quel Timeo*. Quivi tocca l'Autore la seconda dubitazione: quel che nel *Timeo* tocca Plato, non è simile a questo vero, che qui si vede, se si tolle le parole *absolute*, com'elle suonano; quasi a dire: ello è stolto a credere che l'anime sieno intelligenzie celesti, e discendanò giuso ad esser forme di corpi umani, poi, solvendo tal compagnia, tornare al pristino stato e luogo — *Dice che l'anima*. Chiaro appare — *Quindi esser*. Ciò è da questo cielo. Nota che Beatrice parlava a Dante, e erano nel cielo della Luna, secondo fingimento suo — *E forse sua*. Qui l'Autore vuol solve lo detto di Plato, ponendo quello esser metaforico come appare. — *S'ello intende*. Ciò è attribuire gli atti umani che seguon la passione, non è stolto a dire quelli esser cagionati dallo cielo, e agli movimenti e aspetti de' corpi celesti referire l'onore e

l'obbrobrio che segue a quegli atti, sì come azioni naturali, e da complessione procedere sua diversitate: lo quale vero palesano i medici naturali e savj. E adduce a tal prova l'Autore la consuetudine degli antichi, gli quali consideravano la complessione dell'uomo. Se lo trovavano benivolo, sì dicevano: L'anima di costui fue del ciel di Jove; se 'l trovavano ingegniero, scritturato e sottile, sì diceano: L'anima di costui fue del cielo di Mercurio etc. E così appellavano l'uomo per nome di quel pianeto, a cui gli suoi appetiti e atti naturali assomigliavano, credendo, e *simpliciter confiendo*, essere l'anime di quegli, di lassù decise e dispiccate: la qual posizione sarebbe erronea, e contradirebbe allo libero arbitrio; e così si seguirebbe, non esser pena per peccato, nè per bene merito, ch'è assurdo e contra ogni cattolica posizione; sì come più volte di sopra è palesato — *L'altra dubitazion*. Qui tocca l'Autore la prima dubitazione, e solvela — *Ha men veleno*. Ciò è che non tiene d'errore, come l'altra questione, imper quello che, se forse scema merito, non discristiana però le persone, e però soggiugne che tal dubbio è argomento di fede, ma non però nequizioso argomento e eretico — *Ma perchè puote*. Quasi a dire, la soluzione di questo dubbio sarà tale che si confermerà allo piacer di voi umani, e secondo vostro morale vedere vedrai lo vero — *Se violenza è quando*. Qui, ad intelligenza di questa soluzione, è bisogno narrare alcuna cosa di quel che tratta lo Filosofo nel terzo della sua *Etica*. Egli è da sapere che lo Filosofo divide prima lo volontario appetito, ovvero desiderio, dallo involontario; e divide poi lo involontario in due parti, ciò è involontario per violenza, e involontario per ignoranza: quello per violenza in due parti, in volontario per violenza *simpliciter*, et in volontario per violenza *secundum quid*; e siccome lo volontario appetito ha suo principio dentro, così lo involontario *simpliciter* è quando l'appetito dentro non concorre. E ha differenza lo *simpliciter* dal *secundum quid*, chè a questo secondo concorre alcuno appetito dentro per ischifare alcuno arduo. Or è così: in quanto questo secondo elegge per schifare peggio, ello è *quodammodo* azione, la quale azione ha pena di vendetta, se è peccato;

ed ha premio se è virtute. Adunque questo è di ragione e di justizia che remunera e punisce gli atti umani. S' ell' è violenza *simpliciter*, quella non piega la volontà nell'appetito in alcuno luogo, ovver modo, nè gli segue alcuna novità, nè di merito, nè di pena; e s' ella è violenza *secundum quid*, cotanto quanto l'appetito conferisce dentro a tal violenza, tanto se gli segue novità, imper quello che, sì com' è detto, a tal violenza si segue *quodammodo voluntas*, in quanto age quello prencipio di *velle*; sì ch' è *voluntas secundum quid*; e se l'Auttoressa fesse novitate nulla, dubita che la giustizia ricompenserebbe in grazia vel pena, secondo tale operare è vizio vel virtude. Onde chiaro appare per le predette cose che l' uno estremo si è volontario non violentato, l' altro estremo è involontario, al quale non concorre alcuno appetito intrinseco: lo mezzo si è involontario, ma concorre gli alcuno principio d' appetito intrinseco. Veduto questo, chiaro appare lo testo — *Se violenza è quando*. Dell' uno estremo, ciò è dello involontario, al quale non concorre appetito — *Non fur queste alme*. Ciò è non gli sarebbe scemata gloria: *supple*, a Piccarda et a Gostanza — *Che volontà*. Ciò è dello estremo volontario — *Ma fa come*. Qui adduce per esempio a questo estremo ch' è simile alle naturali azioni, sì come appare nella fiamma del fuoco, la quale, infino ch' ella dura, sempre tende in suso; e se alcuna volta per vento ella è piegata in traverso, come cessa lo vento, di botto tende in suso, com' è sua natura. Così la volontà assoluta, se mai è piegata a alcuno traverso, come cessa lo sforzatore, di botto torna in suo stato, ne mai non conferisce nè si conforma allo sforzatore — *Perchè, s' ella*. Qui tocca lo mezzo intra le due estremitadi, la qual voglia conferisce e confermasi con la voglia dello sforzatore — *E così queste fero*. Ciò è Gostanza e Piccarda — *Potendo rifuggir*. *Quasi dicat*, potendo usare voglia assoluta che le avrebbe sempre pinte al monasterio. — *Se fosse stato*. Nota nel primo estremo — *Come tenne Lorenzo*. Nota che tale *velle* assoluto tenne S. Lorenzo in sulla grada, quando per martirio fue arrostito; per la qual cosa si può notare che, a dipingerlo legato non è bene; ma senza alcuno legame: per volere intero e non mischio sofferì per

lo nostro Creatore cotal pena; sì come nella sua storia chiaro appare — *E fece Muzio*. Ancora adduce un altro esempio a quello volere assoluto, la voglia ch'ave Muzio avverso sè per uno tal fallo. Leggesi nelle storie romane che, sendo Tarquinio Cesare cacciato di Roma per gli Romani, e reggendosi la terra a sanatori e consoli, tra gli quali era Bruto, Pompejo e Cato ecc. questo Cesareo facea grande guerra a Roma, pensarono costoro di fare uccidere Cesare, dicendo: *Uomo morto guerra finita*. Trovarono fra gli altri uno nome Muzio, il quale profersesi d'uccidere Cesare, per pacificare la sua terra, il quale, abbreviando, andò sconosciuto, ed essendo presso a Cesare, mise mano al coltello e menò per dargli nel petto. Fue tanta la fretta ch'egli ebbe, che lo fallì, e nollo toccò: la gente ch'era a guardia della persona del Signore, sì lo presono, e volealo pure uccidere. Cesare comandò che non fosse toccato: esaminò costui quello che volea fare, e chi gliel facea fare. Costui gli disse: Io tel dirò, se tu mi farai una grazia: Cesare glielo mpromise; costui disse: Io ti volea occidere, e faceanlo fare gli Romani; e però era venuto: la grazia che domando si è questa, che tu lasci fare vendetta della mano mia destra, che fallò ch'io non ti diedi del coltello. Cesare disse: Fa quello che ti piace. Costui fece apportare fuoco, e tanto vi tenne entro la mano e 'l braccio infino al gomito, ch'ello si bruciò tutto 'l braccio. E però che usar tal pagamento verso sè è severitade, ciò è justizia senza misericordia, sì dice l'Autore che 'l voler di Muzio, per lo quale ei fu sì severo alla sua mano, sì fue intiero, ciò è *velle* assoluto, che è l'uno degli stremi cum'è detto — *Così l'avrà*. Ciò è esse donne nel monistero — *Ma così salda*. Chiaro appare; e ciò addiviene per la fragilitade umana — *E per queste*. Qui conchiude ch'è aperto, perchè seguiron la voglia dello sforzatore, sì gli è minuita grazia — *Ma or ti s'attaversa*. Qui, seguendo suo poema, l'Autore tocca la quarta cosa, com'è detto di sopra, per la quale appare contradire lo detto di Piccarda alla solvigione della prima quistione; e però dice — *Un altro passo*. Ciò è un altro dubbio — *I t'ho per certo*. Qui fa Beatrice sua presupposizione, ponendo come anima beata non può mentire;

e ciò s'accorda con Tommaso nel III *Contra gentiles*, imper quello che, se l'anime beate sono congiunte colla verità prima, e da essa non torcono occhio, però non possono mentire. — *E poi potesti*. Ciò è che Piccarda disse; e anche d'essa s'intende che Gostanza sempre tenne la affezione del velo; sì che appar chiaro — *Molte fiata*. Qui solve — *Che per fuggire*. Ciò è, essendo nel mezzo del volontario e involuntario, che è voglia *secundum quid* com'è detto — *Come Almeone*. Qui tocca una istorietta che scrive Simonide in versi, per la quale appare che, vogliendo osservare pietà, cadde in empiezza; e così in proposito le dette donne, per fuggire paura et arduo, caddono in peggio, ciò è in voglia non costante e *secundum quid*, la quale poi scemò lor merito, come è detto. Fue la storia in questo modo: Almeon fue figlio d'Amfiarao, il quale fue di Tebe; avvenne che gli Tebani convennono andare in oste generale, e fue bando l'avere e la persona a chi non v'andasse: questo padre d'Almeon, abiendo paura, sì si ascose in casa: abbreviando, gli cercatori, quando cercavano la terra, la moglie lo rivelò, sì che gli convenne andare in oste. Stando nell'oste, et essendo fatte le schiere per combattere, chiamò Almeone e disse: Per malizia di tua madre son' io qui: son certo che io ci morirò; onde ti priego, quando torni a casa, che tu l'uccidi, acciò ch'ella sia pagata del suo peccato. Mori lo detto padre nella battaglia; et Almeone, vogliendo osservare lo prego del padre, uccise la propria madre; e però dice, *per non perdere pietà*. Nota che sì come dice Tulio: *Pietas est virtus qua colimus parentes*, ciò è quegli a cui siamo tenuti, ciò è il padre e la madre — *Si fè spietato*. Ciò è cadde in empiezza contra sua madre — *A questo punto*. Ciò è per distinzione che la forza col volere si mischia; e così esce del *simpliciter*, e fassi *secundum quid* — *Sicchè scusar non*. Ciò è, poi ch'alcuna voglia concorre, essa dee esser punita — *Ma consente in quanto*. Nota di quella *secundum quid* — *Però quando Piccarda*. Chiaro appare per quello ch'è detto — *Cotal fu*. Qui, seguendo il poema, conchiude l'Auttore, e parla metaforizzando, immaginando Beatrice esser fontana di veritate, e le sue parole essere acqua, le

quali ondeggiano a simile dell'acqua de' fiumi — *Tal pose in pace*. Ciò è tale ondeggiare pose in pace i miei disiri, che 'n prima pontavano sì egualmente, com'è detto — *O, amanza*. Qui poetando referre grazie a Beatrice, ciò è a Teologia. — *Del primo amante*. Ciò è del primo amore, ch'è lo Spirito Santo — *Diva*. Ciò è chiara senza turbidezza — *Il cui parlar*. Ciò è ch'esso parlar vero face lo 'ntelletto di Dio esser vero — *M' inonda*. Nota verbo informativo, quasi a dire: essa vera condizione mi fa ricevere onda di vero — *Non è l'effezion*. Imper quello che disposizioni umane non ascendon tanto — *lo veggio ben*. Ciò è che nostro intelletto non può ricever perfezione, se non da quella luce celestiale, la quale noi noi non potemo aver, se non per grazia — *Di fuor da quello*. Ciò è da quello Iddio ch'è fuori d'ogni circolazione, e tutto muove, e da nullo è mosso — *Posasi in esso*. Qui vuol mostrare che appresso lo 'ntelletto umano, perchè non aggiunge da sè tanto alto, tutta volta disidera fine, al quale le sue proprie e naturali azioni ello dirige; e quando è in quello fine, posa, e quieto conviene esser di necessitate; imper quello che non è processo in infinito: e dà esempio, che sì come uno animale caccia l'altro, sì come l'ha preso posa, così lo nostro intelletto, quando è in quello fine, che è ultimo a che è diritto, posa, et è in quietazione, lo qual fine è secondo lo Filosofo nel capitolo I e nel X dell'*Etica*, ch'esso per sè possa acquistare quella beatitudine, della quale di sopra è fatta menzione in più luoghi — *Nasce per quello*. Or, persuadendo l'Autore Beatrice, sì s'assicura a domandare ancor d'un'altra cosa, e dice: Lo modo dello 'ntelletto, com'è detto, vae cercando lo sopra detto fine, nascendo più volte di vero dubbio; et e converso mi dà baldanza di domandare di un'altra cosa, imper quello ch'io discerno, non esser ancora in quello prezioso e santo fine, al quale per grazia tu mi condurrà. Quasi a dire, fino a quello termino, sì m'è licito a domandare. — *Io vo' saper*. Ciò è, se si può mutar lo voto ch'altri ha botato, mutando di elemosina in gegiunio, sì com'è detto. — *Beatrice*. Qui compie suo capitolo come appare; e solverà questo dubbio nel seguente capitolo.

CANTO V.

S'io ti fiammeggio nel caldo d'amore
Di là dal modo che in terra si vede,
Sì che degli occhi tuoi vinco il valore,
Non ti maravigliar; chè ciò procede
Da perfetto veder, che come apprende,
Così nel bene appreso muove il piede.

Io veggio ben sì come già risplende
Nello intelletto tuo l'eterna luce,
Che vista sola sempre amore accende;

E s'altra cosa vostro amor seduce,
Non è, se non di quella alcun vestigio
Mal conosciuto, che quivi traluce.

Tu vuoi saper, se con altro servizio,
Per manco voto, si può render tanto,
Che l'anima sicuri di litigio,

Si cominciò Beatrice questo canto;
E, sì com'uom che suo parlar non spezza,
Continuò così il processo santo:

Lo maggior don, che Dio per sua larghezza
Fesse creando, e alla sua bontate
Più conformato, e quel ch'ei più apprezza,

Fu della volontà la libertà,
 Di che le creature intelligenti,
 E tutte e sole, furo e son dotate.

Or ti parrà, se tu quinci argomenti,
 L'alto valor del voto, s'è sì fatto
 Che Dio consenta quando tu consenti;

Chè, nel fermar tra Dio e l'uomo il patto,
 Vittima fassi di questo tesoro,
 Tal qual io dico, e fassi col su' atto.

Dunque che render puossi per ristoro?
 Se credi bene usar quel ch'hai offerto,
 Di mal tolletto vuoi far buon lavoro.

Tu se' omai del maggior punto certo;
 Ma, perchè santa Chiesa in ciò dispensa,
 Che par contra lo ver ch'io t'ho scoperto,

Convienti ancor sedere un poco a mensa,
 Però che il cibo rigido ch'ài preso
 Richiede ancora ajuto a tua dispensa.

Apri la mente a quel ch'io ti paleso,
 E fermalvi entro; chè non fa scienza,
 Senza lo ritenere, avere inteso.

Due cose si convengono all'essenza
 Di questo sacrificio: l'una è quella
 Di che si fa, l'altra è la convenenza.

Quest'ultima giammai non si cancella,
 Se non servata, ed intorno di lei
 Si preciso di sopra si favella;

Però necessitato fu agli Ebrei
 Pur l'offerere, ancor che alcuna offerta
 Si permutasse, come saper dèi.

L'altra, che per materia t'è aperta,
 Puote bene esser tal, che non si falla,
 Se con altra materia si converta.

Ma non trasmuti carco alla sua spalla

Per suo arbitrio alcun, senza la volta
E della chiave bianca e della gialla;

Ed ogni permutanza credi stolta,
Se la cosa dimessa in la sorpresa,
Come il quattro nel sei, non è raccolta.

Però qualunque cosa tanto pesa
Per suo valor, che tragga ogni bilancia,
Soddisfar non si può con altra spesa.

Non prendano i mortali il voto a ciancia:
Siate fedeli, ed a ciò far non bieci,
Come fu Jepte alla sua prima mancia,

Cui più si convenia dicer: Mal feci,
Che, servando, far peggio; e così stolto
Ritrovar puoi lo gran duca de' Greci,

Onde pianse Ifigenia il suo bel volto,
E fe' pianger di sè e i folli e i savi,
Ch' udir parlar di così fatto colto.

Siate, Cristiani, a muovervi più gravi,
Non siate come penna ad ogni vento,
E non crediate ch' ogni acqua vi lavi.

Avete il vecchio e il nuovo Testamento,
E il pastor della Chiesa che vi guida:
Questo vi basti a vostro salvamento.

Se mala cupidigia altro vi grida,
Uomini siate, e non pecore matte,
Sì che il Giudeo tra voi di voi non rida.

Non fate come agnel, che lascia il latte
Della sua madre, e semplice e lascivo
Seco medesimo a suo piacer combatte.

Così Beatrice a me, com' io scrivo;
Poi si rivolse tutta disiante
A quella parte ove il mondo è più vivo.

Lo suo tacere e il tramutar sembante
Poser silenzio al mio cupido ingegno,

Che già nuove quistioni avea davante.

E sì come saetta, che nel segno
Percuote pria che sia la corda queta,
Così correremmo nel secondo regno.

Quivi la Donna mia vid' io sì lieta,
Come nel lume di quel ciel si mise,
Che più lucente se ne fe' il pianeta.

E, se la stella si cambiò e rise,
Qual mi fec' io, che pur di mia natura
Trasmutabile son per tutte guise!

Come in peschiera, ch'è tranquilla e pura,
Traggono i pesci a ciò che vien di fuori,
Per modo che lo stimin lor pastura;

Sì vid' io ben più di mille splendori
Trarsi ver noi, ed in ciascun s'udia:
Ecco chi crescerà li nostri amori.

E sì come ciascuno a noi venia,
Vedeasi l'ombra piena di letizia
Nel folgor chiaro che di lei uscìa.

Pensa, lettor, se quel che qui s'inizia
Non procedesse, come tu avresti
Di più sapere angosciosa carizia;

E per te vederai, come da questi
M'era in disio d'udir lor condizioni,
Sì come agli occhi mi fur manifesti.

O bene nato, a cui veder li troni
Del trionfo eternal concede grazia
Prima che la milizia s'abbandoni,

Del lume che per tutto il ciel si spazia
Noi semo accesi; e però, se disii
Di noi chiarirti, a tuo piacer ti sazia.

Così da un di quelli spirti pii
Detto mi fu; e da Beatrice: Di' di'
Sicuramente, e credi come a Dii.

Io veggio ben sì come tu t'annidi
Nel proprio lume, e che dagli occhi il traggi,
Perch' ei corrusca sì, come tu ridi;

Ma non so chi tu se', nè perchè aggi,
Anima degna, il grado della spera,
Che si vela a' mortai con gli altrui raggi.

Questo diss' io diritto alla lumiera
Che pria m'avea parlato, ond' ella fessi
Lucente più assai di quel ch' ell' era.

Sì come il sol, che si cela egli stessi
Per troppa luce, quando il caldo ha rose
Le temperanze de' vapori spessi;

Per più letizia sì mi si nascose
Dentro al suo raggio la figura santa,
E così chiusa chiusa mi rispose
Nel modo che il seguente canto canta.



CANTO V.

S' io ti fiammeggio. Nel presente capitolo tratta l'Auttore sei cose; la prima continua questo capitolo col precedente, narrando Beatrice sua disposizione: la seconda tocca della propria disposizione: la terza tocca lo dubbio fatto nel precedente capitolo: la quarta solve lo dubbio, e presuppone alcune cose, e soggiugne come si può dispensare in boto: la quinta adduce uno senso tropologico circa lo voto: la sesta e ultima entra nel ciel di Mercurio, e introduce Justiniano imperadore a parlare, la qual parlatura poi nel seguente capitolo descrive, sì come apparirà nella esposizione del testo. Alla prima cosa sì è da sapere che, sì come più volte avemo detto, Beatrice per allegoria hae a significare la scienza di teologia, la quale teologia com' ella si profferisce più alto, più si lucida: e la cagione si è, ch'esso trattato è più vicino di quella fontana di luce e d'amore, da cui procede ogni chiarezza e bonitade, sì come ne mostra santo Jacopo nella sua parabola: *Omne datum optimum, et omne donum perfectum a patre descendit luminum* etc. Sì che conveniente cosa fue all'Auttore, che, faccendo montar Beatrice a lui, facesse essa parer più lucida e radiosa. Alla seconda cosa sì è da sapere che lo 'ntelletto umano, quanto più chiaro e più vero intende tanto diventa più lucido e eccelso. Or lo fine ultimo, a che intende pervenirne lo intelletto umano intendendo, sì è Dio glorioso, e partecipare di sua similitudine, sì come mostra Tommaso nel terzo *Contra*

gentiles capitolo xxv. Adunque tanto quanto lo intelletto intende più alto, tanto s'avvicina al suo fine, e partecipa di quella gloriosa luce, alla quale non è mai imbrigliamento di oscuritate. Dunque dice bene l'Auttoe in persona di Beatrice: *lo veggio già sì come tu risplendi*. Quasi a dire: tu cominci a partecipare di queste chiarezze, intendendo delle azioni di Dio; e quanto intenderai più suso, più dichiarerai; e quando intenderai esso fine, sì sarai in quella luce ch'è vita eterna. E questo è quel che dice S. Giovanni Capitolo xvii: *Haec est vita aeterna ut cognoscam te, domine* etc. Et è da sapere, sì come dice lo Filosofo nel terzo dell'*Anima*, che lo intelletto è sempre dritto, ciò è sempre tende al sopra detto fine; ma puossi ingannare circa la raziocinazione, e dividendo e componendo, la quale, come procede più innanzi, tanto cresce maggiore errore; e per ciò, se alcuna cosa ne torce ad altro desiderio che al sopradetto fine, è colpa dello intelletto, che s'inganna circa lo ragionare; ma pure lo suo appetito naturale si è di conoscere lo vero. E puossi addurre uno così fatto esempio: l'obietto del gusto si è lo sapore, e la operazione del gusto si intende a conoscere lo sapore; et ingannasi molte volte, estimando esser lo dolce amaro, sì come avviene agli febricitanti; e tale indizio si è *per accidens*, e così in proposito, s'alcuno amore ne dirizza lo nostro intelletto in altro fine che in Dio, sì è tale cognizione *per accidens*, e non naturale per sè. Alla terza cosa si è da sapere che 'l dubbio che ei pone, si è, se l'uomo ha botato viaggio, s'ello lo può cambiare in elemosina, ovvero in altro premio; e così d'altri boti; e se se ne può fare dispensazione; e chi ha tale giurisdizione. Alla quarta cosa si è da sapere che Beatrice presuppone, essere nell'omo libero arbitrio, lo quale Iddio gli donò per la sua largitate, quando lo creò, *Ecclesiastici, quintodecimo: Deus ab initio constituit hominem, et reliquit eum in manum consilii sui*; et la glosa dice *in libertate arbitrii*. Adunque, poi che l'uomo è *sui juris*, ello si può ben obbrigare; et obbrigandosi ello ad un boto, che sia virtudioso, e Dio abbia esso accettato, questo mercato dee pure andare innanzi, e non disfarsi, imper quello che, sì come del mal tol-

letto non si può fare elemosina che vaglia al facitore di quella, chè bisogna che sia di proprj beni; così di quello ch' altri non ha votato non si può fare vittima, vel sacrificio, che sia equipollente a quella che ello fè. Ov' è da sapere che lo voto dee esser delle miglior cose, sì com' è detto di sopra, e non delle viziose e inutili, nè che sia d' impendimento di maggior bene, imper quello che Dio non accetterebbe tal voto, sì come colui ch' è sommo bene. Ma potrebbe avvenire che nel principio del voto, ello non sarebbe di questi casi accettati; poi in processo di tempo occorrerebbe che sarebbe negli casi vietati, sì come chi votasse d' andare in viaggio, e al tempo ch' ello fae lo detto voto, fosse virtudioso e utile; poi in processo di tempo, innanzi ch' ello venisse, che la sua assenza prejudicasse o a fatto di fede o ad altro maggior bene; et a quelli così fatti si conviene o commutazione, ciò è esser cambiati in altro beneficio, o dispensare da solverlo: e per ciò usa la ecclesia di commutare e di dispensare, secondo che gli pare esser lo migliore e ragionevole che altri che sè medesimo abbia tale giurisdizione, imper quello che l' uomo può errare negli judici proprj. E questa giurisdizione sì ha la Ecclesia; e lo pastore che possiede le due chiavi sì è esecutore di tale giurisdizione: e nota *due chiavi*, l' una la scienza, acciò che con diliberata scienza commuti, ovver dispensi; l' altra la podestade, imper quello che scienza si può trovare in uomo non cherico; e così podestade, ciò è chericta si può trovare in uomo insciente; e però bisogna a commutare, ovvero aolvere, essere esecutore ch' abbia le due chiavi, delle quali facemmo menzione nel viii capitolo del Purgatorio. Vero è che alcune opinioni fue ch' egli è certi boti che non si posson commutare nè dispensare, imper quello che non si posson fare di miglior cosa: e questo è di sè; ma, se 'l pastore della Ecclesia commuta o dispensa secondo altri opinioni *de plenitudine potestatis*, lo voto è assolto ed è commutato, ma non senza peccato del pastore, s' ello lo fece senza justa cagione. E chi più chiaramente volesse sentire del sacrificio del voto, legga in la *Secunda secundae* questione lxxxviii, *Summa confessorum* primo libro, titolo ottavo. La quinta cosa chiara apparirà nella esposizione

del testo, là dove s' introdurrà alcune storie distintamente, le quali faranno a proposito, che tocca l' autore brevemente nel testo, e similmente la sesta. Vero è ch' egli è da sapere, che l'Auttore, perchè intende trattare di alcuna di quelle anime beate, le quali al mondo feciono beneficio in scrittura, sì fae menzione di loro nel pianeto di Mercurio, lo quale, secondo astrologia, è significatore di scrittura e di letteratura, come apparirà nel seguente capitolo.

S'io ti fiammeggio. Ciò è, s' io ti pajo così lucida — *Nel caldo d' amore.* Ciò è nella gloria dello Spirito Santo — *Di là dal modo.* Ciò è altrimenti che non si fiammeggia quaggiuso nel mondo in terra; e però gli occhi de' mortali non possono sostenere tanta luce — *Non ti maravigliar.* Chiaro appare la cagione di tanto lume di Teologia, che, come s' avvicina più al valore di Dio, tanto è ella più chiara — *Io veggio ben.* Qui tocca la disposizion dell'Auttore — *Che vista sola.* Qui tocca la cagione che al vedere di quello lume sì si dispone l' uomo a maggior fatto — *E s' altra cosa.* Qui tocca come lo intelletto si può ingannare raziocinando; ma mai non s' inganna lo suo appetito naturale, che sempre intende bene, com' è detto — *Tu vuo' saper.* Qui tocca il dubbio, se con altro servizio, ciò è cambiare beneficio, e se con altra cosa si può la justizia di Dio sì appagare che l' anima del botatore non abbia letigio nè peccato — *Sì cominciò Beatrice.* Segue 'l poema — *Lo maggior dono.* Chiaro appare del libro arbitrio, sì com' è detto — *Di che le creature intelligenti.* Nota che gli angeli anche hanno questo dono, sì come nel *Contra gentiles* XLVII, capitolo secondo — *E tutte sole.* Ciò è tutti gli angeli et uomini — *Or ti parrà.* Chiaro appare — *L' alto valor.* Ciò è che è fatto da persona ch' è sui juris — *S' è sì fatto.* Ciò è virtudioso, il quale Iddio accetti quando si fae. — *Vittima.* Ciò è sacrificio — *Tesoro.* Ciò è lo voto — *Dunque che render.* Ciò è non si può *legitime* cambiare quando si può rendere lo voto ch' è promesso — *Di mal tolletto.* Chiaro appare — *Tu se' omai.* Segue 'l poema, quasi dicat ello non si può commutare, quanto è possibile a poterlo rendere — *Ma perchè santa.* Ciò è potrebbesi dubitare: ma come

adunque dispensa e commuta gli pastori della ecclesia gli voti? — *Convienti ancor.* Poetando dice che la convenenza mai non si può dispensare, ciò è se possibile intendi sempre d'essere che gli pastori *de plenitudine potestatis* possono; ma se 'l fanno, non è senza loro peccato — *Due cose.* Ciò è quello di chi è la possibilitade — *Questa ultima.* Ciò è, se possibile è, com'è detto — *Ed intorno di lei.* Ciò è; io hoe parlato precisamente che non si può dispensare nè commutare, sempre rispettando a questa possibilitade — *Però necessità fu agli.* Egl'è da sapere che nella legge mosaica, la qual fu data al popolo ebraico, ciò è agli Giudei, sì era comandamento ch'egli offeresse, sì come appare nel principio dello *Levitico*, *De bobus et ovibus offerens* etc.; e questo, acciò ch'egli sapessero ch'erano sudditi, e aveano signore maggiore di loro. Ora in diversi tempi fue diverse offerte. Melchisedec offerse pane e vino; Abraam e Sara offerse pane e vino, poi volle per sacramento offerere e fare sacrificio del figlio; poi in processo di tempo s'offerea agnelli e vitelli etc. sì che, secondo la diversità degli tempi, s'offeria e sacrificava diverse cose. Onde vuol dire l'Autto: l'offerere era pur fermo; così lo voto era pur fermo; e da essi mutavasi allor la materia secondo la congruenza del tempo; e così, secondo le condizioni, si può commutare lo voto: e sì come essi Ebrei lo facevano per comandamento, così lo permutare dee essere per ordinazione di pastore ecclesiastico; e perciò, soggiugne l'Autto, senza la volta e della chiave bianca e della gialla etc. — *Ma non tramuti.* Chiaro appare — *Et ogni permutanza.* Qui tocca gli pastori permutanti; imper quello che 'l voto, se si tramuta, sempre dee essere *de melioribus*; però qual pastore scema al primo voto, quello che scema lo numero del quattro da quel del sei, sì è stolto, secondo l'Autto — *Però qualunque.* Chiaro appare de simile o di maggiore — *Non prendan.* Qui per esempio tropologico notifica lo valor del voto, mostrando per esempio che lo votare non si dee fare così biecamente come fece Jepte. Leggesi nel libro *Judicum*, capitolo xj, che Jepte fue figliuolo naturale di Galaad, lo quale Jepte fue fortissimo et uomo d'arme: avea fratelli legittimi, gli quali,

morto lo padre, lo cacciarono via, dicendo fra loro: Non voglia Iddio che erede di nostro padre sia persona nata per linea tortuosa. Questo Jepte andò in una terra chiamata Tol, e lì si mise ad esser retenitore e compagno di tutti li malandrini, assassini, giuicatori, e di tutte quelle male condizioni che dir si possono. Così era suo principio, suo capo suo conduttore. Tolse moglie, e avea una figliuola legittima molto bella, la quale e' molto amava: in processo di tempo avvenne che gli figliuoli da Amon si pugnauono contro lo popolo d' Israel, e teneuallo sì stretto, e faceagli tanto danno, che quasi ogni Giudeo era a mala condizione. Allora gli Giudei tornarono a Dio; e lascionno i peccati, per gli quali Iddio permettea essi essere in tanta suggezione et angustia; e allora gli fu detto: toglì la maggior semenza di Galaad, che nelle sue mani è posta la podestà de' figliuoli di Amon e degli suoi seguaci. Allora costoro, ciò è gli Giudei, feciono ambasciadori, e mandarogli al detto Jepte, ch' a lui piacesse d'esser lor duce. Costui rispose: Voi m' avete cacciato via, ora, perchè non vi potete più difendere, si mandate per me. Questi rispuosono: Così era la volontà di Dio. Questo Jepte, udito tale dono, tolse la signoria, e convennesi in campo cogli suoi nemici; e innanzi che venisse alla battaglia si si votò che, se Dio gli desse a vincere, ch' ello della prima cosa che innanzi gli venisse nella tornata all' entrar della terra, ello ne farebbe sacrificio a Dio. Andò costui alla battaglia, e vinse, e ristitulì gli figliuoli d' Israel nelle sue signorie: tornando alla terra con grande compagnia et allegrezza di timpani e tamburi, questa sua figliuola gli venne incontro, e dinanzi da tutti, per fare festa al padre ch' avea liberato lo popolo d' Israel da tanto obbrobrio. Costui, come la vidde, si squarciò dinanzi gli panni, piangendo e lamentandosi: Oimè, figlia, ch' io t' ho votata di fare sacrificio a Dio! Costei benivola chiese grazia che volea avere spazio due mesi di piangere la sua virginitade alla montagna, com' era usanza nello vecchio Testamento; e così le fece grazia. Compiuto lo termine, fue fatta d' esso sacrificio come lo padre avea botato: onde molto se ne pianse per pietade, et ordinossene allora ch' ogni anno in cotale die si raunassono le vergini tutte

d'Israel, e piangessero quattro die la detta figlia di Jepte; e così osservarono uno gran tempo. Or vuol dire l'Autto: Non correte voi uomini mondani a votare così ciecamente, come fe Jepte di sua figlia; chè così e meglio saria stato, e avrebbe ricevuto Iddio altro sacrificio, come quello. E poi soggiugne l'Autto che meglio era a rompere tal voto e non farlo, che, facendolo, commettere peggio — *E così stolto*. Qui tocca un'altra storia, la quale fue in questo modo. Al tempo che i Greci assediaron Troja, e durata la punga gran tempo, si fue loro detto: Voi non avrete mai la terra, imper quello che gli Dei di quella si sono adirati contra a voi. Questi addomandarono come si potrebbe fare ch'egli si disadirassono: fu loro risposto, se voi faceste sacrificio d'una donzella, egli s'appacificherebbono con voi. Allora lo principe e sommo duce degli Greci fe suo consiglio segreto sopra questo fatto; e fermaronsi che la prima giovane che la mattina si trovasse si se ne facesse sacrificio agli Dei di Troja. Venuta la mattina la prima che si trovò fue Efigenia, figliuola del detto duce, bellissima e adorna quanto potea aver di bellezza giovane, della quale fe' sacrificio agli Dei di Troja; e allora essi rivelarono che quando Achille fosse nell'oste, egli avrebbero la terra: del quale Achille è trattato nel v capitolo dello 'nferno. Or la detta Efigenia, innanzi che di lei si facesse sacrificio, si andò xv dì per l'oste piagnendo la sua morte, e per pietade gli savj come gli matti piangevano. Onde vuol dire l'Autto: ta' boti, ta' promissioni, tali proposte si posson più giudicare inscie e stulte che buone, nè sagge; e però non siate, mortali, correnti a votare; e però dice — *Non siate come penna ec. Avete 'l vecchio*. Qui è a dire; la Scrittura santa ne parla sì chiaro, in ogni caso, e per precetti e per esempj, che voi dovete sapere quello che voi avete a fare; e poi per giunta avete le predicazioni che ne fanno i pastori della Ecclesia — *Se mala cupidigia*. Ciò è peccati o appetiti viziosi, siate costanti. — *Sicchè l' Judeo*. Qui è a dire: voi cristiani avete doppia ogni scrittura; se voi nullo sapete, gli Giudei che l'hanno scempia faranno beffe di voi — *Non siate come*. Molti sono che sanno la santa Scrittura e nolla adoperano; anzi attendono

ad altra scienza, ovvero scrittura, gli quali sono simili a quegli agnelli che lasciono lo latte della propria madre, ch'è conforme a sua complessione, e vanno cercando altro che non hanno, e se l'hanno nollo sanno, e così s'infermano — *Così Beatrice*. Segue suo poema come appare — *Lo suo tacere*. Chiaro appare — *E siccome saetta*. Poetando descrive la velocità ch'egli ebbono ad entrar nel ciel di Mercurio, per lo qual si segue come vacuo non è tra lo cielo della Luna e quello di Mercurio; e accordasi collo Filosofo nel mu della *Fisica*, che non è vacuo; e con quello ch'è scritto in *De caelo et mundo* primo e secondo. Essi cieli sono continui, senza altro intervallo — *Secondo Regno*. Ciò è quello di Mercurio, ch'è secondo nell'ordine de Pianeti, cominciando a noverar dalla Luna — *Quivi la donna*. Per allegoria mostra come Beatrice si rischiera — *Nel vivo*. Ciò è nel corpo della stella di Mercurio — *E se la stella*. Qui *per locum a simili* dice l'Autto: e se la stella, ch'è corpo celeste, ch'è ingenerabile e incorruttibile, e intrasmutabile di sua natura, sì come nel preallegato libro *De caelo et mundo* si prova, se n'alegrò e divenne più chiara, che dovea fare io, che sono di natura alterativa e adatto a ricevere ogni influenza? Tacitamente si sottointende: io divenni chiarissimo e glorioso — *Come in peschiera*. Qui, per esemplificare che, sì come nelle peschiere ch'anno l'acqua chiara gli pesci vengono al sommo quando veggono alcuna cosa sopra acqua, stimando quella esser suo cibo, così quelle anime beate di Paradiso e di quel cielo, venieno avverso Beatrice; e l'Autto: per vedergli e per udirgli, stimando esse esser anime sortite in quello cielo: e per che, sì com'è detto, quante più anime sono in paradiso tant'è maggiore gloria, sì dice l'Autto: che quelle anime diceano: *Ecco chi crescerà gli nostri amori* — *E sì come ciascun*. Chiaro appare — *Ombra*. Ciò è anima — *Pensa, lettore*. Segue 'l poema, mostrando *per locum a simili* che quella affezione che si ha, cominciando una novella, di saperla tutta, quella affezione avea ello di sapere la condizione di quelle anime — *O bene nato, a cui*. Qui dice come quelle anime s'offersono tutte preste al suo desiderio circa la loro condizione — *Gli troni*. Ciò è gli

Cieli — *Prima che la milizia.* Ciò è prima che morte ti faccia privo della prima vita — *Noi semo.* Qui si profferano — *E credi come.* Ciò è essi ti diranno sempre il vero — *Io veggio.* Chiaro appare — *Annidi.* Ciò è stai nel nido della luce. — *Ma non so.* Qui dimanda l'Autto: dimmi chi tu se', e per che t'è sortita la spera di quel pianeto che molto stae sotto gli raggi del Sole, ciò è Mercurio, sì come appare nella Teorica de' pianeti per la equipollenza del moto di Mercurio con quello del Sole negli loro circoli differenti, e per la grandezza dello epiciclo di Mercurio — *Questo diss' io.* Chiaro appare — *Sì come 'l Sol.* Qui dà esempio che, sì come il Sole si mostra molte fiate negli vapori, e lì si vede sua grandezza; e poi, quando gli vapori si rarefanno, lo Sole s'asconde nella sua chiarezza, sì che per occhio de' mortali non si può vedere, così quella anima gli si mostrò in prima, e poi s'aspose nella sua chiarezza, tanta allegrezza li superabbundò per volere soddisfare a Dante; e cominciogli a parlare sì come si contiene nel seguente capitolo, e in questo termine compie lo presente.

Ora acciò che più proceda nostro sermone chiaro et aperto, sì è da sapere che quegli poeti, che fingendo sì scrissono de' fatti di Troja, parlavano figurative e per nuove allegorfe: onde altro non vuole dire quello sacrificio che fue fatto agli Dei di Troja di quella donzella, se non molto tesoro che fue dato agli Trojani dagli Greci, per lo quale egli furono traditori, et ammaestrarono i Greci come doveano fare per aver la terra; e quello pianto che fece quella donzella, significa come tutto quello tesoro sì ricolsono da tutto lo popolo in modo di còlta; e quello andar cercando Achille altro non vuol dire, se non che tali erano giovinetti e non barbuti al tempo che la detta guerra si cominciò che alla fine della guerra erano da arme e combattenti: quasi a dire lungo tempo durò tal pugna.

CANTO VI.

Poscia che Costantin l'aquila volse
Contra il corso del ciel, ch'ella seguìo
Dietro all'antico, che Lavina tolse,

Cento e cent'anni e più l'uccel di Dio
Nello stremo d'Europa si ritenne,
Vicino a' monti de' quai prima uscìo;

E sotto l'ombra delle sacre penne
Governò il mondo lì di mano in mano,
E si cangiando, in su la mia pervenne.

Cesare fui, e son Giustiniano,
Che, per voler del primo amor ch'io sento,
D'entro alle leggi trassi il troppo e il vano;

E, prima ch'io all'opra fossi attento,
Una natura in Cristo esser, non piùe,
Credeva, e di tal fede era contento;

Ma il benedetto Agabito, che fue
Sommo pastore, alla fede sincera
Mi dirizzò con le parole sue.

Io gli credetti, e ciò che suo dir era
Veggio ora chiaro, sì come tu vedi
Ogni contraddizione e falsa e vera.

Tosto che con la Chiesa mossi i piedi,
A Dio per grazia piacque di spirarmi
L'alto lavoro, e tutto in lui mi diedi.

E al mio Bellisar commendai l'armi,
Cui la destra del ciel fu sì congiunta,
Che segno fu ch'io dovessi posarmi.

Or qui alla quistion prima s'appunta
La mia risposta; ma sua condizione
Mi stringe a seguitare alcuna giunta;

Perchè tu veggì con quanta ragione
Si muove contra il sacrosanto segno,
E chi il s'appropria, e chi a lui s'opponne:

Vedi quanta virtù l'ha fatto degno
Di reverenza! e cominciò dall'ora
Che Pallante morì per dargli regno.

Tu sai ch'e' fece in Alba sua dimora
Per trecent'anni ed oltre, infino al fine
Che i tre a tre pugnar per lui ancora.

Sai quel che fe' dal mal delle Sabine
Al dolor di Lucrezia in sette regi,
Vincendo intorno le genti vicine.

Sai quel che fe', portato dagli egregi
Romani incontro a Brenno, incontro a Pirro,
Incontro agli altri principi e collegi:

Onde Torquato, e Quinzio che dal cirro
Negletto fu nomato, e Deci, e Fabi
Ebber la fama che volontier mirro.

Esso atterrò l'orgoglio degli Aràbi,
Che diretto ad Annibale passaro
L'alpestre rocce, Po, di che tu labi.

Sott'esso giovanetti trionfaro
Scipione e Pompeo, ed a quel colle,
Sotto il qual tu nascesti, parve amaro.

Poi, presso al tempo che tutto il ciel volle

Ridur lo mondo a suo modo sereno,
 Cesare, per voler di Roma, il tolle:

E quel che fe' da Varo insino al Reno,
 Isara vide ed Era, e vide Senna,
 Ed ogni valle onde il Rodano è pieno.

Quel che fe' poi ch'egli uscì di Ravenna,
 E saltò il Rubicon, fu di tal volo
 Che nol seguiteria lingua nè penna.

In ver la Spagna rivolse lo stuolo;
 Poi ver Durazzo, e Farsaglia percosse
 Sì, che il Nil caldo si senti del duolo.

Antandro e Simoenta, onde si mosse,
 Rivide, e là dov' Ettore si cuba,
 E mal per Tolommeo poi si riscosse:

Da onde venne folgorando a Giuba;
 Poi si rivolse nel vostro occidente,
 Dove sentia la Pompeiana tuba.

Di quel che fe' col bajulo seguente,
 Bruto con Cassio nello Inferno latra,
 E Modena e Perugia fu dolente.

Piangene ancor la trista Cleopatra,
 Che, fuggendogli innanzi, dal colubro
 La morte prese subitana ed atra.

Con costui corse insino al lito rubro;
 Con costui pose il mondo in tanta pace,
 Che fu serrato a Giano il suo delubro.

Ma ciò che il segno, che parlar mi face,
 Fatto avea prima, e poi era fatturo,
 Per lo regno mortal, ch' a lui soggiace,

Diventa in apparenza poco e scuro,
 Se in mano al terzo Cesare si mira
 Con occhio chiaro e con affetto puro;

Chè la viva giustizia che mi spira
 Gli concedette, in mano a quel ch' io dico,

Gloria di far vendetta alla sua ira.

Or qui t'ammira in ciò ch'io ti replico:
 Poscia con Tito a far vendetta corse
 Della vendetta del peccato antico.

E quando il dente Longobardo morse
 La santa Chiesa, sotto alle sue ali
 Carlo Magno, vincendo, la soccorse.

Omai puoi giudicar di que' cotali,
 Ch'io accusai di sopra, e de' lor falli,
 Che son cagion di tutti vostri mali.

L'uno al pubblico segno i gigli gialli
 Oppone, e l'altro appropria quello a parte,
 Sì ch'è forte a veder qual più si falli.

Faccian gli Ghibellin, faccian lor arte
 Sott'altro segno; chè mal segue quello
 Sempre chi la giustizia e lui diparte:

E non l'abbatta esto Carlo novello
 Co' Guelfi suoi, ma tema degli artigli
 Ch'a più alto leon trasser lo vello.

Molte fiate già pianser li figli
 Per la colpa del padre, e non si creda
 Che Dio trasmuti l'armi per suoi gigli.

Questa picciola stella si corredda
 De' buoni spirti, che son stati attivi
 Perchè onore e fama gli succeda;

E quando li desiri poggian quivi
 Sì disviando, pur convien che i raggi
 Del vero amore in su poggin men vivi.

Ma, nel commensurar de' nostri gaggi
 Col merto, è parte di nostra letizia,
 Perchè non li vedem minor nè maggi.

Quinci addolcisce la viva giustizia
 In noi l'affetto sì, che non si puote
 Torcer giammai ad alcuna nequizia.

Diverse voci fanno dolci note;
Così diversi scanni in nostra vita,
Repdon dolce armonia tra queste ruote.

E dentro alla presente margherita
Luce la luce di Romeo, di cui
Fu l'opra grande e bella mal gradita.

Ma i Provenzali, che fer contra lui,
Non hanno riso; e però mal cammina
Qual si fa danno del ben fare altrui.

Quattro figlie ebbe, e ciascuna reina,
Ramondo Berlinghieri, e ciò gli fece
Romeo persona umile e peregrina;

E poi il mosser le parole bieche
A dimandar ragione a questo giusto,
Che gli assegnò sette e cinque per diece.

Indi partissi povero e vetusto;
E se il mondo sapesse il cuor ch'egli ebbe,
Mendicando sua vita a frusto a frusto,
Assai lo loda, e più lo loderebbe.



CANTO VI.

Poscia che Costantin. In questo capitolo intende l'Auttore toccare cinque cose; la prima si è ch'elli introduce Justiniano imperadore a parlare, lo quale palesa all'Auttore come è di quelli successori di quello Costantino Cesaro, che portò la sedia imperiale in Romanfa; e la seconda si è che il detto Justiniano si palesa essere quello che corresse le leggi, e che costituì in ragione gli ordinati volumi; la terza cosa per redarguire parte Guelfa e Ghibellina, palesa delle grandi vittorie che Dio concesse al pubblico segno dell'aquila imperiale e nera: la quarta similmente redargue quegli moderni che s'appellano della casa di Francia gli quali in singularità s'oppongono al detto segno vel ufficio dello'mperio: la quinta et ultima cosa pone essere uno Romeo nella detta stella, il quale, come apparirà, fue persona di grande nota. Circa le quali cose ha bisogno, ad intelligenza d'esse, manifestare la 'ntenzione dell'Auttore circa lo esser della 'mperiale sedia, le quali ello intende esser di cagioni universali al mondo, et in particolari intende essa essere la romana sedia: e provalo, come apparirà, per lo miracoloso processo ch'hanno seguito gli seditori di quella, lo quale miracoloso processo non può procedere se non dalla volontà di quello ch'è sopra natura sua possanza, e vive in eterno, sì come Tommaso nel terzo *Contra gentiles* lo disfinisce: *Miraculum est quod praeter ordinem in rebus communiter institutum divinitus fit* etc. E move l'Auttore a tenere che

la sedia imperiale sia di ragione e con volontà di Dio una total distinzione. Quello che Dio ci vuole manifestare, o noi lo prendiamo per nostra umana ragione, o noi lo prendiamo per fede: se per nostra ragione umana lo prendiamo, questa è la scrittura degli Filosofi, per gli quali noi conoscemo quello ch'è giusto e ragionevole; e per tale scrittura abbiamo noi la legge civile, per la quale noi puniamo gli peccati e vizj, e remuneriamo gli meriti, over virtuti. Abbiamo eziandio la Politica del Filosofo, nella quale è scritto: *Homo propter patriam debet exponere seipsum, tamquam minus bonum pro meliori* etc. E questi così fatti judicj hanno tanta ragione che possiamo esser certi che consuevano et hanno la volontà di Dio; unde in Evangelio: *Si oculus tuus scandalizzaverit te*, etc. E così appare che la parte si dee esponere per lo salvamento del tutto. E se noi apprendiamo per fede quello che Dio ne vuole manifestare, questo può essere in due modi, o per rivelazione pura o per rivelazione mediante alcuno costringimento. Se per rivelazione pura, o Dio lo rileverà per sua spontanea volontà, o per orazione d'altrui fatta: se per spontanea volontade, o ello espressamente lo rivelerà, sì come fece a Samuel che ungette Saul (*secundo Regum*); poi lo giudicio contra lui: o ello per ispontanea volontade lo rivelerà per sogno, sì come ello fece a Faraone e alli Egizj per le piaghe, sì come è scritto nello *Exodo*; e s'ello rivelerà sua volontà per orazione fatta a lui, questo sarà, sì com'è scritto *Paralipomenum secundo: Ignoramus quod agere debemus* etc. E se noi apprendiamo la volontà di Dio mediante alcuno stringimento, o ello è per sorte, o ello è per battaglia, ovvero per pugna: se per sorte, sì come fue instituito S. Mattia nel collegio degli Apostoli; e se lo apprendiamo per battaglia, vel pugna, o ello è per private persone, come per pugilli vel campioni tolti concordevolmente per le parti; o ello è per più moltitudini, li quali intendono a uno finale intento, sì come fue di più generazioni, le quali intesono ad acquistare l'onore d'avere a sè la 'mperiale sedia, sì come fue Nino re d'Assiria, Vezo re d'Egitto, Ciro re di Persia, Serse figliuolo di Dario re di Persia, Alessandro Macedonio, gli quali, avvegna-

che, chi più e chi meno, acquistassero del mondo, nullo d'essi fue suggiugatore del tutto, sì come appare per Lucano, per Ovidio, per Titulivio e per altri scrittori delle storie romane, e dell'altro modo. Per la quale distinzione chiaro può apparere che quelle cose che si veggiono per pugilli ovvero per campioni, o per pugna di moltitudine, se tal vittoria consuona alla volontà divina, e' manifestacela per lo detto modo. Ancora potemo dire tale vittoria esser di ragione, e quegli vittoriosi possedere poi tale signoria di ragione, in questo modo, che, sì come nell'arte è tre gradi, ciò è ch'ella si considera nella mente dello artefice, nello strumento con che l'artefice lo fae, e nella materia in che tale esercizio s'adopera; esempio nello fabbro, ch'à nella mente lo coltello che vuole fare, e fallo poi collo martello, ch'è lo strumento, e fallo del ferro ch'è la materia; così nella natura si considera tre gradi: lo primo si è nella mente del sommo artefice, ciò è Dio; lo secondo grado si è lo cielo, lo quale è lo strumento del predetto artefice, lo terzo si è la materia prejacente; e però ogni buono che si truova si è da imputare allo artefice, imper quello che lo strumento, ciò è lo cielo, senza l'artefice non potrebbe produrre nulla nuova forma in materia; similmente la materia prejacente non potrebbe produrre alcuna nuova forma in sè medesima, imper quello ch'ella è passiva; e così, se alcuno difetto si truova, è da imputare solo alla materia prejacente, imper quello che lo predetto artefice, ciò è Iddio, si è sommo bene, e in esso nè in sua operazione non può esser difetto. Ancora è perfetto strumento lo cielo, e ubbidisce continuo al suo artefice; chè, sì come dice lo Filosofo in libro *caeli et mundi*, esso consiste *ex tota sua materia et per consequens* non ha alcuna imperfezione. Ancora lo suo moto è uniforme, nè augmentativo nè remissivo; ancora è circolare: sì che anche ad esso strumento non si può imputare difetto: adunque resta che tale difetto viene dalla materia prejacente, che non è disposta a ricevere la influenza del predetto strumento del detto artefice. Ora, a proposito, la ragione si è *quoad bonum*, la quale si è Iddio, per la ragione predetta, e nulla cosa può essere in Dio che non sia sua volontà. Adun-

que la volontà di Dio si è ragione, e così *per locum a continuus* quello che non è volontà di Dio non è ragione; se, sì com'è detto di sopra, la vittoria si è volontà di Dio, e tale dominazione, e la predetta volontà, sì è ragione, come similmente è detto, chiaro si conchiude che la vittoria e la dominazione è di ragione. Adunque, mostrato che la 'imperiale sedia sia quella ch'abbia suggiugato tutto lo mondo, e vittoriato, e dominato, sì conchiuderemo, esso imperio romano esser di ragione; et così quegli ch'a lui s'opponne pecca, sì come sfattore di justizia, e contradicitore della divina volontade, e questa brevemente si è la 'ntenzione dello Auttore. Veduto brevemente questo, sì è da toccare lo principio della detta sedia imperiale, e come in processo di tempo per battaglie conquistò e sottomise tutto 'l mondo alla sua signoria: e sarà breve, imper quello che a noi basterà sol di palesare la 'ntenzione dello Auttore; e però chi più diffusamente avrà diletto d'udire così fatte istorie, cerchi Titulivio, Orosio, Salustio Catelinario, Lucano et gli altri storiografi ch'anno scritto di tale materia. Elli è scritto che quando la gente di Nembrot si parti, per la divisione delle lingue, della torre ch'egli muravano, com'è scritto nello Genesis xi, ella n'andò per tutte le parti del mondo, chi verso oriente, chi verso settentrione, chi verso ponente, sì che in Italia ne venne uno nome Italus con molta gente; e fue questo Italo figliuolo del detto Nembrot; et in questa Italia edificorono casamentea e fortilizie, e cominciarono ad abitare et a lavorarla, chè in prima non era lavorata, e trarre sua vita. Era lo predetto Italo re di questa gente; poi, dopo questo re Italo, fue re uno suo figliuolo nome Italo, e perchè costui aggrandì molto lo reame di cittadini e di citadi e di castella, fue poi nomata Italia tale tenitorio: poi dopo Italo fue re uno nome Giano suo figliuolo; poi fue re uno suo figliuolo nome Ficus; poi fue re uno suo figliuolo nome Fanus; poi fue re uno suo figliuolo nome Latino, lo quale non ebbe se non una sua figliuola nome Lavina: fue questo al tempo di Davit, anni ab Adam tremila cccclxvii. Ora in questo tempo fue briga tra gli Greci e gli Trojani, per che uno figliuolo del re di Troia, nome Paris, furò la moglie

del re Menelao di Grecia nome Elena; per la qual guerra Troja, dopo molta briga e mortalità, fue distrutta. Ora uno grande cittadino di Troja nome Enea avea parola dagli Greci di potersi partire con sua gente, e partissi da Troja senza lesione; e così fece, ch'entrò in navilj nuovi con xx mila persone, e venne giuso verso ponente per lo mare del Leone, et arrivò a Cartagine, ovvero a Tunisi, chè così è oggi chiamata, et ivi trovò Dido reina di quello luogo, et innamorossi con essa. Stato ivi per alcun tempo, entrò con sua gente negli navilj, e valicò per mare un altro tempo, non senza naufragio: in fine, dismontò in Italia, e fue in corte dello re Latino. Ora lo predetto Enea era molto costumata persona e gentile-sca, sì che lo Re predetto innamorò di lui, e pensò di dargli Lavina sua figliuola per mogliera. La madre di Lavina la volea dare a uno Turno, sì com'è detto nel primo capitolo dello Inferno, sì che, abbreviando la novella, Eneas fece suo sforzo, et avea in suo ajuto Pallante figliuolo dello re Evandro, e molti altri; e Turno ebbe in suo ajutorio Balteo figliuolo di e molti altri; e di comune concordia combatterono per possedere lo detto reame d'Italia, a chi Dio volesse concedere la vittoria. Doppo molte battaglie morì Turno e molti de' suoi. e anche di quegli d'Eneas morirono, fra gli quali fue lo detto Pallante; ma pure Eneas rimase vittorioso: e così ebbe la detta Lavina per moglie, e succedette dopo la morte del re Latino nel reame. Ed ebbe Enea di Lavina due figliuoli, l'uno nome Ascanio, l'altro nome Julio Silvio: questo Ascanio tenne lo reame in sua vita, ed ebbe due figliuoli, l'uno nome Eneas, l'altro Eburto; questo Eneas succedette nel reame d'Italia; Eburto andò in Inghilterra, e fue lo primo re d'Inghilterra, vel Eburtania. Dopo Eneas secondo, regnò Latino suo figliuolo; dopo Latino regnò Albano, per la cui bontade e accrescimento d'abitazione lo luogo principale ove gli Re abitavano era appellata la città d'Alba; poi succedette nel reame Egicte figliuolo del detto Albano; morto Egicte figliuolo del detto Albano, tenne la sedia del reame Carpentor suo figliuolo, il quale quando fu morto costitol Tiberio suo figliuolo nello reale ufizio, lo quale ebbe uno suo figliuolo nome Agrip-

pa, che, dopo la morte del padre, tenne lo reame; e similmente lo figliuolo chiamato Aventino succedette, del quale nacque Procas padre di Numentor e di Amulio, lo quale Numentor, sì come maggiore figliuolo, ebbe lo titolo del reame, e non ebbe ereditate masculina, ma solo una figlia nome Rea. Rincrebbe a Amulio che questo suo fratello vivea troppo: imperciò che la eredità aspettava a lui del reame, procacciò di togli l'ufficio di inano, e sforzatamente lo cacciò fuori della terra lui e la figliuola, e regnò per un tempo. Numentor, essendo in esilio con questa sua figliuola, giacque con essa ed ebbero due figliuoli, gli quali quando la detta Rea gli ebbe partoriti, per la infamia del suo peccato schifare, sì gli puose di notte sulla riva del Tevero. La mattina uno pecorajo gli trovò e portossegli a casa e fegli nodrire a una sua femmina nome Laurenzia, la quale, non pure a lui serviva di sua persona: gli quali fanciulli ebbon nome l'uno Romulo et l'altro Remulo. Crescettor questi e divennero valorose persone in arme: or tanto andarono cercando da monte e da piano ch'egli seppono sua nazione. Saputo lo modo, sì si misono a ritenere malandrini e male brigate, e fare sua dimora fuori della città d'Alba. Quando furono tanto grossi quanto gli parve, sforzatamente entrarono nella città d'Alba, e tolsono la signoria a Amulio, e ristituirolla a Numentor. Messo Numentor in signoria, per le diverse brigate, non eran contenti di stare nella città; ma stavano di fuori in sullo Tevero, in sullo luogo nel quale poi edificarono Roma. Edificato principio di cittade questi due fratelli con sua brigata, la quale egli appellavano Roma, cominciaro ad afforzarla di fossi e di palancati, e cominciolli a crescere popolo d'ogni contrada. Essendo a certo numero di persone, vel abitanti, questi di Roma volsono sapere s'egli doveano esser *sui juris*, vel sudditi agli Albani: gli Albani diceano: Noi abbiamo sempre avuto lo reame d'Italia, sì che a noi s'appartiene la signoria: gli Romani diceano: Noi siamo sì bene discesi di Eneas come voi, e la nostra signoria è di stirpe reale. Dopo molta tenzone guerreggiarono insieme, e morie in poco tempo molti di ciascuna parte. Veggendo costoro che la briga non era per

aver tosto fine, caddono in accordo che ciascuna parte trovasse due pugilli, vel campioni, gli quali combattessono insieme a morte dare e ricevere, e quegli ch'avesse la vittoria si dovesse avere la giurisdizione della real sedia: trovati questi, che furono tre di Orazia e tre da Curiazia: quelli degli Albani furono tutti e tre morti, e uno degli Romani; sì che per gli due vivi gli Romani ebbono la vittoria e la giurisdizione. Ov'è da sapere che l'arme de' Trojani per comune sì era la guglia nera nel campo d'oro; e così Eneas portava quella armadura, sì come Trojano: poi quando succedette nel regno d'Italia, sì la portoe, e drieto a lui gli altri regi; sì che quando gli Romani ebbono vinta la giurisdizione degli Albanesi assunsono quella armadura. Acquistata questa giurisdizione gli Romani, e crescendo la cittade, cominciarono a fare costituzioni e ordini per mantenersi, e fu statuto chi passasse lo fosso della terra dopo lo suono di tal campana, che sonava nello crepuscolo della sera, cadesse in pena della testa; e molte altre costituzioni e statuti fecero. Convenne che Remulo, per andare a una sua amica, di notte passò lo fosso: la mattina Romulo lo fè pigliare, e tagliagli la testa in quello luogo dove fue lo passo; e questo fece acciò che nessuno presumesse di trapassare gli statuti per osservare così justizia negli fratelli come negli strani. Crescendo gli cittadini di Roma si moltiplicava pure gli maschi, e pure nullo circonvicino si volea imparentare con loro: gli Albani per ira della giurisdizione ch'aveano avuta, gli altri perchè parevano gente strana e armigera, e con tutti aveano per gli Albani fatta quistione. Ebbe Romulo suo consiglio come potesse fare d'aver donne. Deliberarono di far bandire, vel gridare, per la contrada ch'egli volean fare una festa e una corte che durasse per vii dì, e quivi contraffarebbono tutto lo modo della distruzione di Troja e sarebbe corte bandita ch'a nullo costerebbe le spese, e fecero fare grandi steccati in figura delle mura di Troja, e fecero fare solari, sopra gli quali stavano le donne a vedere lo giuoco. Fatto ogni apparecchiamento, e venuto lo termine del principio della festa, molte donne d'una contrada di quello paese chiamata Sabina vennero, e donzelle e maritate e vedove. Veduto che tante

donne v'era quante avea di bisogno, e durata la festa III di, lo quinto die ordinaro che nell'ora della nona ciascuno adocchiasse quella che più gli piacesse, et al suono di cennamella, ovvero d'una cammara, ciascun prendesse quella ch'avesse adocchiata e portassela a casa; e quella possedesse sì come sua mogliera. Venuta l'ora, la cenamella sonò: ciascuno prese, sì come fu ordinato, ed ebbor moglie; chè innanzi non trovavano chi con loro si volesse imparentare. Gli Sabini, così derubati delle sue donne, presono guerra cogli Romani: in fine vennero al di sotto, sì che gli Romani ebbono le femmine, e doppo molte battaglie ebbero la vittoria. Vittoriatì così gli Romani, fue ammezzatori tra le parti, e fu fatta pace. Resse la terra in sua vita Remulo; e fece Senatori, gli quali erano di suo consiglio: ordinò pugnatori, e fè di sua gente tante decine, et a ciascuna decina fece uno capo, e era appellato Decurio: poscia costituì ad ogni dieci decine uno capo, el era appellato Centurione, e poscia costituì ad ogni dieci centurioni uno capo ed era appellato Miles. Da questo ordine furono poi appellati Miles, vel cavaliere, ciascun degno d'esser capo di mille persone; e però quelli ch'accedono a ricevere l'onore di cavalleria, se non sono sufficienti e valorosi d'esser capo di mille persone, lo tolgiono contra l'ordine naturale, e non senza peccato guastano quello che 'l creatore ha voluto, ciò è ordine nel mondo. Venne a morte Romulo, e rimase la signoria in mano degli sanatori per uno anno e mezzo; poi elessono per re Numa Pompilius, lo quale crescette la signoria romana, suggiugando a sè tutta la vicinanza, e sacrificando al modo degli gentili. Fu veduta per miracolo discendere una donzella nel tempio dove sacrificava, la quale hae a significare che quella cittade sarebbe donzella, ciò è non violentata d'alcuna forza, e sarebbe luogo degli divini Vicarj, in quanto da cielo discendette. Vivette nel regno lo detto Numa anni XLJ; e fue lo primo che ordinò stipendio, vel soldo, agli pugnatori, imperciò che non si impacciassono in mercatanzia nè in scrittura per lucro. Dopo Numa Pompilius succedette nel regno Tullus Ostilius, e visse anni XXXIJ. Questi non attese ad ampliare lo regno, ma per peccati iniqui arsono di saetta di

fulmine, di tronitruo, elli e sua famiglia. Dopo costui resse Ancus, e visse anni **xxiii**. Dopo questo resse Prisco, lo quale cominciò a fare lo Capitolio lavorare, e fue chiamato Capitolio, per che, cavando per fare uno fondamento, fue trovato uno capo d' uomo senza imbusto: visse nel regno anni **xxvii**. Dopo questo regnò Servius Tullius, lo quale fè molto **inforzare** la terra, sì di fossi come di mura: e dilitti facendo, fue morto da Tarquinio superbo, lo quale succedette poi nel reame anni **xxxv**. Costui fue crudelissimo uomo: fue lo primo Romano che facesse tormento alle personè: fece carcerare: usò condennagioni pecuniarie et corporee. Avea costui uno suo figliuolo nome Tarquinio, lo quale, veggendosi esser figliuolo del Re, fue presuntuoso a far violenza a una gentil donna della terra, nome Lucrezia, per la qual violenza gli parenti e l' altro popolo romano a furore cacciarollo fuori lo Re e sua famiglia. Fecesi capo Bruto, parente della detta Lucrezia. Espulso lo Re, furono gli Sanatori insieme, e fecero costituzione che, a pena della testa, nullo osasse farsi re di Roma; e costituirono molte leggi, ordini e statuti; e fecero che due degli senatori fossero appellati Consoli, et avessero tale ofizio solo uno anno; e dovessero vacare due anni, acciò che nessuno s' appropriasse la signoria: l' uno avea a ordinare tutte le cose di fuori della cittade, e l' altro quelle dentro dalla cittade: e siccome fossero regi fossero ubbiditi: poscia fecero due altri officiali, gli quali aveano solo a ordinare le bisogne delle battaglie, e erano appellati Dittatori: l' uno universalmente tutte quelle ch' erano nel contado di fuori di Roma, e l' altro tutte quelle ch' erano fra 'l contado: e durava questo uficio solo **v** anni: poi feciono certi capitani, ch' aveano solo a provvedere le battaglie e pugne d' un vescovado, e questi aveano nome Tribuni; erano questi pure fuori del contado di Roma: dentro alla terra aveano officiali, ch' aveano a conoscere le quistioni che perteneano al Comune, ed erano consiglieri, et aveano nome Patricj, gli quali Patricj aveano a conoscere se alcuno officario facea torto in sua sentenza, se alcuno cittadino volesse sforzare la signoria negli ordini. Sotto questi officiali erano ordinati avvocati delle parti, gli quali dicean le ragioni di ciascuna parte, e erano

appellati difensori del popolo. Poi erano officiarj gli quali conosceano le quistioni tra uomo e uomo, di mobile o di stabile; e aveano nome Censori: poi erano uno officio di Preconi, ovvero Commandatori, gli quali citavano le parti dinanzi ai Censori, e per quelli si facea li comandamenti, sì come messi o comandatori; e erano appellati Pretori; e molti altri officj et officiarj costituirono, come ha bisogno a reggimento politico. Ordinato costoro suoi officj e officiarj, e sue leggi, mandarono per tutte parti sue gente conquistando verso Asia, verso Affrica, verso Europa; e sì come appare per Tito Livio, egli feciono molte battaglie, e vinsono molte pugne, e continuo in capo di v anni gli Dittatori tornavano a casa, e appellavasi ogni vittoria d'uno lustro, cioè di v anni, *trionfo*; e molti furono ch'ebbero 3, 4 e 5 trionfi, sì come fue Scipione, Pompeo, Cato, Crasso, Cincinato. In processo di tempo cadde discordia tra' Sanatori, chè uno di quegli, nome Catellina, presumè di volere occupare la signoria, e con molte pulite aringhe suddusse molti degli Sanatori, sì come Salustio narra. Cicerone, Cato e molti altri Sanatori convocarono lo popolo et aringonno molto pulitamente circa questa vicenda, e come Catellina e' suoi seguaci erano traditori di suo comune: per le quali aringhe, fatte nella congregazione del popolo, Catellina fuggì con parte di quegli Senatori ch'erano nella sua lega, e molti suoi amici lo seguirono: gli altri Sanatori, che non fuggirono, furono presi e strangolati. Fuggì lo detto Catellina in una città chiamata Fiesole, ch'era in montagna. Cicerone e gli altri Senatori vi mandarono Antonio Sanatore con molta gente. Sì come Catellina vide Antonio e la sua gente uscì di Fiesole colla sua gente et andò verso le Alpi, e Antonio di dietro: aggiunselo in Campo piceno, e ivi fu la gran battaglia: in fine vi morì Catellina e tutta la sua gente, e Antonio ebbe la vittoria: vero è che non tornò a Roma, se non con ventisei persone. Tornato a Roma, ebbe il suo trionfo; ma pure gli Romani non poteano credere che tanta gente vi fosse rimasa. Mandaronò messi nello detto luogo, e fue trovata la veritade; onde gli Romani, irati contro a' Fiesolani, vi mandarono Metello e Fiorino con grande quantità di gente. Come furono a

Fiesole, gli Fiesolani uscirono gagliardamente contro gli Romani, e cacciarongli fino su la riva d'Arno, sì che gli Romani albergarono su la riva d'Arno, e gli Fiesolani su l'altra. Doppo mezza notte Metello si levò con sua gente segretamente, et andò tra lo popolo di Fiesole, e la città di Fiesole; e Fiorino rimase sulla riva d'Arno. La mattina Fiorino assalì lo popolo di Fiesole da una parte, e Metello dall'altra, e sì gli sconfissono, e pochi ne rimasono, gli quali scamparono in Fiesole: e Metello e Fiorino si strinsono alla città. Ella era tanto forte che non avea luogo di poterla prendere. Che fecero gli Romani? Metello tornò a Roma, e Fiorino rimase con sua gente in una villa ch'era in sulla riva del predetto Arno, chiamata Arnina, e làe con isteccati e fossi si si afforzò, e spesso scaramucciavano i Fiesolani cogli Romani insieme. In processo di tempo gli Fiesolani vennero una notte a questa villa Arnina, e spianaro le fosse da una parte, e ruppono lo steccato, e furono alle mani con loro; in fine vincono i Fiesolani, e Fiorino vi fue morto. Andata la novella a Roma, fuvvi mandato Julio Cesare per dittatore con molta gente, lo quale assediò Fiesole per più anni: in fine per forza non gli potè soprastare; ma caddono a tale concordia, ch'egli si rendessono salve le persone e l'avere, e la città di Fiesole fosse disfatta, e rifatta un'altra in villa Arnina, la quale fosse abitata mezza da Romani e mezza da Fiesolani, e fosse chiamata Fiorenza, per Fiorino che vi fu morto. Fatto questo, Julio Cesare si tornò a Roma, ed ebbe suo trionfo. Ora in questo tempo che Roma era retta a Senatori e Consoli senza rege, sì si mosse delle parti d'Africa uno Annibal con molta gente di suo paese, ciò è Arabi, et arrivò in Puglia. Saputo gli Romani di costui, mandarono molta gente in Puglia a vietare a costui suo intento, lo quale era d'acquistare Italia, e sotmetterla alla sua signoria. Furono assembrati in campo e combatterono: in fine lo detto Annibal ebbe vittoria, chè quasi tutti quegli Romani vi furono morti, e quasi tutti quegli che scamparono si fuggirono a Roma. Questo Annibal, per baldanza di tal vittoria se ne venne a Roma, conquistando tutte quelle vicinanze d'intorno. Quando fue alla terra trovolla forte di

fossi e di mura, sì che presumè d'assediarla. Posto campo fuori delle mura, ogni volta che volea scaramucciare con quegli della terra, da cielo discendea sì grande tempesta, che nulla vi potea conquistare. Veduto tal miracolo da quattro volte, si partìo dall'oste in rotta. Gli cittadini dietro alla caccia, e sì gli uccisero tutti; e Scipione dittatore ricoverò ogni luogo e signoria che per lui era stata tolta. Ancora essendo Roma nel predetto reggimento de' Consoli e Sanatori, si acquistaro a sua signoria Gallia, ovvero Francia, e vinseno di grandi pugne contro a Brenno duce di Gallia, lo quale venne assediare Roma. E similmente acquistarono a sua signoria Grecia e tutte quelle parti orientali, come Egitto, Siria, Capadocia, Ermenia, Arabia e tutte altre parti orientali, australi, settentrionali e occidentali; e in tutte luogora lasciavano suoi reggitori appellati Prevosti, e nelle più parti gentili Romani, com'era Torquatj, Quinzj e Decj e Fabi e Cornelj etc. et in alcune lasciavano persone delle contrade, delle quali egli credeano potersi fidare. Era in Roma una immagine nello mastro tempio, la quale presentava la signoria romana, e intorno a questa erano tante immagine quanto province Roma suggiugava, e tutte stavano collo viso volto alla Romana, e quando alcuna provincia si ribellava alla signoria romana, quella immagine della provincia si rivolgea contro la Romana. Quelli che a ciò erano diputati, vedendo tal moto, incontanente lo faceano noto allo Dittatore delle estrinsiche pugne, et esso mandava quella gente in quella provincia, che pensava esser sufficiente a ricoverarla, poi assettarla in tal modo che tal signoria fosse perdurabile. Or, per le diversità delle contrade, e per le volontadi delle genti, continuo tal Dittatore stava in esercizio: manda qua, manda là. Ed era in Roma uno palazzo chiamato Jano, che ordinò Numa Pompilius, secondo re di Roma, il quale era pieno delle armi del comune, e quivi ogni gente che venia da oste, sì si dispogliava l'arme; e così ogni gente ch'andava ad oste. E tratta Tito Livio che per tutto lo tempo dell'anno dall'una parte del palazzo entrava gente a disarmarsi che venia, e similmente da un'altra parte entrava gente ad armarsi per andare in oste. Ora in

processo di tempo Gallia si ribellò da Roma, sì che gli Romani elessono tre Dittatori sopra le forinsiche pugne, e istrinsiche; l'uno fue Pompeo, e questi rimase a Roma per estrinsiche pugne; l'altro fue Crasso, e questi fue mandato in Affrica sopra Arabi; lo terzo fu Giulio Cesare: questi fue mandato a conquistare Gallia. Lo detto Crasso, dopo molte battaglie, fue vinto, sì che non recò vittoria. Julio Cesare cominciò ad acquistare. Or per che i Franceschi son gente mal fedeli, e maestri di battaglia, avea grande briga a sopraggiugnere: poi conquistati, in poco tempo sì si ribellorono. Compiuto lo termine degli cinque auoi, Julio Cesare pensò: S'io torno a Roma, io non avrò vittoria di Gallia, ch'io non l'ho anche conquistata; et anche quella ch'io ho conquistata, sì s'è ribellata; sì che quasi io non avrò nullo onore. E poi, se gli Romani ci manderanno altro Dittatore egli sarà dagli Franceschi così igannato com'io, e mai non gli potrà subjugare Roma. Deliberò pure di non partirsi dal conquisto, dicendo in suo cuore: Pur mo apparo io a conoscere i Franceschi; e poi subiugnare; S'io porto vittoria di tal gente come sono i Franceschi, qual sarà quegli che mi vieti mio trionfo e mio onore? S'io sarò stato contra lo lustro ordinato, io porterò tal novella che la porta non mi sarà fermata. Siccom'ello pensò così fece, ch'esso conquistò tutta Gallia, tutta Alemagna, tutta Inghilterra, e brevemente tutta Europa dalla parte occidentale. Lo Senato predetto, veggendo costui essere stato contra lo lustro, dierongli bando di Roma, e mandarongli a dire ch'ello ponesse giù l'arme di Roma, con ciò sia che, per l'ordine della terra, ello era sbandeggiato. Allora Cesare molto si turbò; e veggendo che Pompeo e gli altri Senatori gli negavano suo trionfo, entrò in navili con sua gente, e vennessene su per lo mare del Leone, e entrò nel mare Adriatico, che oggi è appellato lo Golfo di Vinegia, e dismontò a Ravenna. Ora era a Ravenna gli confini di Roma da quella parte, e in singolarità terminava lo contado di Roma uno fiume appellato Rubicone, ch'è tra Ravenna e Rimino; ed era cotal legge nello Statuto di Roma, che chi dentro dagli confini di Roma portasse arme senza licenza del Dittatore della terra, com'è detto, fosse in

bando, sì che, per non cadere nella seconda contumacia, stette Cesare a Ravenna, e non sapea deliberare di suo affare. Uno senatore di Roma, detto Curio, venne a Ravenna, ed era molto amico di Cesare, e disse in una molto bella arenga, secondo che recita Lucano, com'ello era suo amico, e molto gli pensava che gli altri sanatori gli vietavano suo trionfo, imper quello che conosceva che la dimora del tempo elli avea fatta per lo meglio della terra e del conquisto; e ch'egli avea la ragione dal suo lato, che le leggi si deono intendere non *simpliciter* ma *secundum quid*, e secondo gli luoghi e secondo le condizioni delle genti che abitano negli luoghi; e poi secondo la facultà de' pugnatori. Sì come esso Curio conosceva questo, così molti altri sanatori e romani conosceano, et erano crucciosi che gli era vietato suo trionfo; e però e' lo consigliava che vigorosamente venisse a Roma, e domandasse suo trionfo, e che proferea d'esser colla sua persona e cogli suoi amici in suo adjutorio e favore. Udito Cesare lo detto di Curio, molto gli piacque, imper quello ch'egli *a natura* era armigero uomo; et allora convocò sua gente, nella quale era Romani, Franceschi, Alamanni, Flandrisj, Lombardi, Toscani, Pugliesi, Romagnuoli, e Schiavj; et allora fecie una solenne aringaria recitando lo detto di Curio, e confortando ciascuno che dovesse essere prode uomo, e ch'egli avea la ragione dal suo lato, e così dovea avere vittoria: ed e' prometteva loro di remunerare ciascuno secondo suo essere. Detto questo, montò a cavallo e saltò lo fiume di Rubicone, con tutte armi, e la sua gente gridando *viva Cesare* tennero verso Roma. Ora recita Lucano che in questo tempo apparve a Roma molte maraviglie; e prima nello aire terribili tronitruì e grandi fulgori, plusor comete, eclissi di sole e di luna, grandi venti con molti atturbi et ignicoli; nel mare grande turbazione e naufragj, tremuoti innumerabili; le fiere delle selve venfano in Roma; le pinture e immagini di Roma piangeano: molti mostri nasceano, chi con tre gambe, chi con una sola gamba, chi con tre teste. Veggendo Pompeo e gli altri sanatori e' Romani queste novitadi, et udendo che Cesare veniva alla terra, furono sì pieni di paura, che si misono a fuggire fuori della

terra, et andarono in Puglia; e la prima dimora che fecero, si fue a Capoa. Cesare pur francamente andò a Roma. e non avea contasto alcuno, e entrò nella signoria, e fece senatori: poi andò al Palagio dove era l' avere del Comune, appellato Tarpea, della qual fu fatta menzione nel nono capitolo del Purgatorio, e quello aperse, e dispensò tutto quello avere tra la sua gente, sì che ciascuno remunerò secondo suo merito: ben si trovò uno Metello senatore, che volea vietare che tale avere non si dispensasse, allegando sue ragioni, le quali nulla li valsero, ma funne morto: e però l' audacia contro a' Signori rado si trova partorire prode. Pompeo e' suoi compagni, pieni di paura, si partiron di Capoa, et andarono a Brandizio; e Pompeo mandò Sesto suo figlio in Grecia, in Egitto, in Soria, e per tutte parti orientali, comandando da parte sua e del Senato di Roma che venissero in ajuto a Pompeo et al Senato contro a Cesare ribello di Roma. Andato Sesto nelle parti predette, e Cesare ordinato la signoria di Roma, si se ne venne con grandissima gente a Brandizio. Come Pompeo il seppe, entrò in nave, e Cesare dietro, e fue battaglia navale tra le isole di Brandizio, sì che tutto il mare si tinse del sangue de' pugnanti. In fine scampò, e le sue navi ch' ebbono vento andarono in Grecia. Cesare rimase a Brandizio: mandò Curio in Cicilia, per Puglia e per Toscana, e per tutte parti d' Italia, facendo grandi guernimenti, et anche per le parti occidentali. Seppe ch' e Marsiliesi non voleano dare adjutorio, dicendo che non s' impacciavano delle liti da Romani a Romani; ma molto li pesava di tale quistione: ancora gli Spagnoli non voleano dare ajuto a Cesare, perchè Petrejo et Afranio erano speziali signori amici di Pompeo. Fatta tale relazione a Cesare, tornò a Roma; poi si partì con sua gente, e andò all' oste a Marsilia, e puosevi l' oste dal lato della terra, facendo fare una motta presso al muro della terra per una balestrata, e suso vi fece fare bittifredi che combatteano a mano a mano cogli Marsiliesi. Stette a questo assedio Cesare plusor die, e dubitando che' l' soperchio delle parti occidentali non si ribellasse, com' aven fatto li Spagnoli, si commise a Bruto che fosse capitano sopra i Marsiliesi, e lasciogli

grande quantità di gente: poi con un'altra quantità entrò in navilj et andò in Spagna. Rimaso Bruto capitano, assaliva e scaramucciava spesso con essi: gli Marsiliesi francamente si difendeano, e trovarono modo di saettar fuoco in tal modo ch'egli arsono tutti i battifredi e bertesche di Bruto. Veggendo Bruto esser così mal menato, pensò da questo lato della terra non poterli soprastare; ma dal lato del mare gli potrei vincere. Allora procacciò navilj, e con tutta sua gente venne al porto: i Marsiliesi non furono lenti: vennongli incontra cogli suoi navilj, e quivi fu la grandissima battaglia; e secondo che recita Lucano, quasi la maggior parte dell'una parte e dell'altra vi morirono: era tanta la moltitudine degli morti, che l'sangue avea tutta l'acqua del porto tinta, ed era tanta in quantità ch'era l'acqua, per lo calor del sangue, calda; et infiniti membri gittava lo mare alla terra, d'uomini. Le femmine di Marsilia stavano suso la riva, e piangeano: vedeano quegli membri umani: tal pigliava una testa e baciava, immaginando che fosse, o suo marito o suo figliuolo, ch'era stata d'uno Romano. Molte grande vigorie conta Lucano, e dell'una parte e dell'altra, le quali sarebbe troppo diffuso a scrivere quie. In fine Bruto fue vittorioso ed ebbe la terra. Fue lo primo luogo dove Cesare arrivò in Spagna Alerda; e li puose l'assedio suo: li cittadini d'Alerda gli ruppono una acqua addosso, la quale allagò tutto lo campo di Cesare; e allora, non con poco suo danno, Cesare fece fare fossati per tutto lo campo, ne quali scolò tutta l'acqua: e allora stava sovra i poliseni, vel rivali (1), attendato: ma di die quegli della terra non uscivano di fuori a scaramucciare, ma pure di notte. In fine tanto gli fiaccò che gli Alerdi si misono fuori a campo. Cesare con sua gente si misono tra l'oste e la terra, sì che egli fuggirono suso una montagna. Allor Cesare con fossi e palancati circondò quella montagna. Veggendosi gli Alerdi essere a mal partito, fecero insegne a quegli della terra che la rendessero, e questo fue dopo molte battaglie, e così la superò. Cesare, avuta llerda, tutta Spagna se li sottomise, chè

(1) *Poliseni o Rivoli*. Cioè Polesini, o Rive, o Argini de' fiumi.

in prima repudiava la sua signoria. Ora in questo tempo che Cesare stette in Ispagna, Cesare mandò Curio in Affrica a Cartagine, credendo ch'egli lo soccorressoro; ma Vario romano, che ivi era per Pompejo e per li senatori di Roma, contradisse; onde Curio si mise a pugarla. Juba re di Libia, venne in ajutorio a Vario; sì che in fine Curio fue sconfitto e morto: per la qual morte, si cominciò lo disdegno tra Cesare e lo re Juba, sì come tratta Lucano nel quarto. Et acciocchè la novella non portasse alcuna oscurità sì è da sapere, perchè Vario, avemo detto ch'era in Cartagine per gli Romani; chè quando Annibale re d'Affrica venne in Italia, e soprastava a Roma tanto che l'aveva assediata, se non fosse la tempesta da cielo, Scipione Cornelio, essendo con gente in Affrica, e' sottomise a sua signoria Cartagine, e molti altri luoghi; sì che, perduto Annibal tutto lo suo conquisto in Italia, essendo a Cartagine collo rimaso di sua gente, egli parlamentò, e vollesi accordare; ma Scipione domandava tali patti del superchio, che Annibal disse ch'era meglio a morire che sottomettersi a tale subjezione; sì che molte battaglie furono tra loro. In fine non rimase ad Annibal, se non quattro cavalieri. Veggendosi a tal partito, scampò in una fortezza e quella tenne quanto poteo: quando non potè più, bevve veleno e morì. Scipione subjugò tutta Affrica a sua signoria, e per continuo era in quelle parti preposti romani, fra gli quali Vario era in Cartagine. Conquistando Cesare Ispagna, pure lo core gli era a perseguire Pompeo; sì che, ordinando sua gente, com'era Decurj e Centurioni etc. gli Romani cominciarono a brontolare, e dire: Questo Cesare ne mena tutto di da monte e da valle per lo mondo morendo per acquistare a lui trionfo; e ello è pur vago di battaglie: noi nollo vogliamo più seguire: *Mora, mora*. Allora Cesare venne tutto solo sulla piazza e disse: Ahi gente malvagia e di cattivo animo! voi mormorate, che io v'acquisto vittoria per tutto lo mondo, e gridate *mora mora*: facciasi innanzi chi mi volesse ancidere; e chi non mi volesse seguire metta giù le mie armi e rimanga nella terra, ch'io non voglio la compagnia di nessuno, che vegna malvolentieri meco. Allora tutti quegli ch'erano principali a dire *mora*

mora, sì si misono in fuga: gli altri coll'armi gli seguìro, e tutti gli uccisano. Fatta tale justizia, divise gli trionfi e gli onori tra gli suoi amici: poi si mosse con molta gente, e andò in Puglia, tanto che fue a Brandizio, e là entrò in mare per andare perseguedo Pompeo, e li senatori ch'erano fuggiti con lui. Andarono a Durazzo, nella qual terra era Pompeo e la sua gente: arrivato làe, puose l'assedio a Durazzo: la terra era molto forte, e usciva fuori della terra a sua posta Pompeo e la sua gente, e faceano con Cesare e gli suoi smisurate battaglie, sì come conta Lucano nel quinto libro. Veggendo Cesare che non potea pigliare la terra di Durazzo, si pensò d'assediarlo, e fè fare uno muro intorno intorno alla terra di lungi x miglia, e sopra quello muro era battifredi e torri molto spesse, e a ciascuno era guardia; et egli stesso andava attorno tutto 'l dì vicitando e commettendo alle guardie che facessono buona guardia. Stando così per alcun tempo, la vittuaglia mancò a Cesare et alla sua gente; sì che mandò Antonio a Brandizio per biada. Aspettato Antonio per spazio di tempo possibile ad esser tornato, ed e' non vegnendo, per ira si mosse Cesare una sera solo che nol seppe persona, e andò a riva di mare per entrare in mare, e per andare a sapere la cagione della dimora d'Antonio: trovò a riva uno metazolo, non tutto covertò, nel quale era uno nocchiero nome Amiclas, tanto povero che, brevemente, ello non avea se non uno vestito squarciato di grisello, e una barchetta con uno remo, e guadagnavasi di die in die la vittuaria a quella sufficienza che potea. Giunto quivi Cesare, dà della mano nella portella, e fe' scossare tutto lo metazolo. Amiclas senza paura, con ciò sia cosa ch'ello era povero che non dubitava ch'e rubatori gli venissono a dar danno, disse: *Chi è l'omo?* Cesare rispose: Io son Cesare; viemmi a passare questo braccio di mare colla tua barca. Amiclas sicuro vedea, per quella parte del suo metazzolo ch'era scoperto, l'aire nubiloso: non si movea per ciò da giacere; anzi gli rispuose: Lo tempo non è aconcio a ciò. Cesare, veggendo che costui non si movea, disse: Come è ciò, che tu non ti muovi per me? già sai tu bene che a una mia parola si muove la maggior parte del mondo;

elli non è sì grande palazzo ch'io, toccandolo colla mano, ch'io nollo facessi ruinare; e tu non ti muovi nè apri questo metazuolo? Amiclas allora rispuose: Tu puoi ben sapere quello che mi fa sicuro, ciò è la povertà: io non ho cagione di temere, perch'io non ho che perdere; e se tu vuo' dire *tu puoi perdere la mia vita*, tale perdita mi sarebbe guadagno, imperò che meglio mi sarebbe d'esser morto che stentare in povertade. Et ancora non si movea. Veduto Cesare, che non potea vincere costui con paura, cominciollo a confortare e lusingare, facendogli grandi promissioni di farlo ricco uomo, e signore di molta gente. Allora Amiclas si levò suso, e uscì fuori, e disse a Cesare: Lo tempo non mi pare disposto a navigare: lo vento viene da tal parte che n'annunzia tempesta e tumulto grande; e però non senza pericolo sarebbe nostro viaggio. Cesare, volonteroso, disse: Andiamo sicuramente, chè nostra fine non dee essere in mare. Misoni costoro in mare. e mano al remo: quanto più andavano verso la schiena del pelago, tanto la tempesta più moltiplicava. Amiclas continuo mormorando: *questo non è se non negli grandi frangenti*; a Cesare venne paura e disse ad Amiclas: Torniamo a dietro. Amiclas, vogliendosi volgere, nulla ne potea fare. Allora, sì come pone Lucano, Cesare fece orazione agli Dei, e incontanente si trovò alla riva appresso lo metazolo, ciò è capannuccio di Amiclate. Era l'ora vicina al giorno: tornò Cesare a sua gente: gli suoi molto lo ripresero, dicendo: Se'l giorno fosse venuto, e noi non trovando la tua persona, eravamo in rotta? L'altro die venne Antonio, e rinfrescoe per tal venuta tutto l'oste. Or dice Lucano che, sì come di fuori da Durazzo era fame, così dentro dalla terra era mortalità, e sì grande corruzione d'aire, che quasi tutti morieno. Vedendo gli suoi Pompeo discadere per tal modo, misesi in cuore d'uscir fuori di quelle mura ch'avea fatte fare Cesare. Allora colla sua compagnia ch'erano Cato, Tulio, Lentulo, Scipione lo giovane, e molti altri valorosi, sì si serrarono insieme, e tutti in uno luogo dierono lo stormo, e ruppono lo muro. Allor la gente di Cesare lo difesono valentemente, e fra gli altri ne fu uno nome Sceva, che fè maraviglie d'arme. In fine Cesare ebbe

la peggiore; sì che Pompeo col Senato se n' andarono in Tessaglia, vel Farsalia, ch'è una parte di Grecia: e dice Lucano che, se Pompeo non fosse stato pietoso verso Cesare e sua gente, che l'avrebbe annichilato; ma pare che divino giudizio fosse che Pompeo comandò a tutti li suoi che, bando la testa, nessuno dovesse perseguire la gente di Cesare. Fue in quella rotta duce di Pompejo Torquato, del qual discese poi quello casato ch' ha nome Torquati. Cesare rimase a Durrazzo, e lì sì si rifè di gente: poi andò in Tessaglia, e ivi nel piano s'assembrode con Pompeo, et ivi fue smisurata battaglia. Era con Pompeo tutti orientali, duci, marchesi e regi, e conti, della qual battaglia fue trionfatore Cesare; e Pompeo fuggì a mare. Elli entrò in mare tutto solo, et andò in Bruttalia, dov'era sua mogliera Corniglia degli Cornelj, gentili uomini di Roma e valorosi. Partissi poi colla moglie, e andaro in nave per la riviera di Soria, tanto che furono a Porto Egizio. Accorti gli Egizj (1) della navicula, furono a sapere che gente era: saputo ch'era Pompeo, fecello sapere a Tolomeo re d'Egitto. Allora Ontis disse a Tolomeo: Se non ti sai guardare, tu se' morto. Cesare perseguita Pompeo: ello ti verrà addosso; e così avremo che dire e che fare: se tu m'avrai a credere, tu lo farai prendere; ch'egli è con piccola compagnia; e fara'gli tagliar la testa e fara'la presentare a Cesare: ello gli sarà sì grande dono, che sempre ti sarà tenuto. Credette Tolomeo a tal consiglio, e mandogli incontro una barchetta armata, e fuvvi messo Atelos e Settimo: accostati alla navicula dissono: Tolomeo nostro signore e tuo fedele, manda noi per te; e dice che a quest'altra compagnia (in che era Corniglia) tu tacci fare dimora in questo luogo; e fa apparecchiare grandi genti e grandi donne, ch'egli vuole venire in grande festa all'incontra. Pompeo credette queste parole: tutto solo sì si mise nella barchetta di Telos e Settimo: questi quando furono dilungati dalla nave, sì gli salirono addosso colle spade: Pompeo, veggendosi così male parato, sì si chiuse il volto e non fece

(1) *Accorti gli Egizj.* Tutto questo periodo manca nella stampa del Lana.

alcuna difesa, di tanta continenza fue! E dice Lucano che egli fue di tanto cuore che non temea la morte, da poi che era sì aggiunto che per difesa nolla potea schifare. E morto costui, tagliarogli la testa, e lo 'nbusto lasciarono in mare e la testa portarono a Tolomeo. La moglie e gli altri ch' erano con Pompeo, veggendo a costoro fare tal diporto di Pompeo, volsero le vele et andarono in Affrica nelle terre di Juba re d'Affrica di Libia: similmente Cato e gli altri di Pompeo, ch' erano rimasi della battaglia di Tessaglia, come meglio poteano, entrarono in mare, et andarono in Affrica nel detto reame di Juba. Vogliendogli dalla riva del mare d'Affrica vietare lo passo a Castel Focone, là fue grande battaglia, e fu Cato, dopo Pompeo, duce di quella gente. Andarono poi verso la zona perusta, e secondo che recita Lucano, egli ebbono di grandi avversitadi, sì di pistolenzie di serpenti, che sono in quelle contrade, e sì di carestia d'acqua; e li furono avvelenati Sabellio e Nasidio, siccom'è detto nel capitolo xxv dello Inferno. Poi arrivarono ad una cittade nome Telis, et ivi fecero sua dimora per alcuno tempo, imper quello che v'era più temprata stanza, et abile alla vita umana. E Cesare, quando ebbe vinto, dimorato là quello che gli parve, venne ad Ellesponto, quello braccio di mare che va in Tessaglia nel mar maggiore, e passogli con suoi navilj, et andò in quello luogo dov'era stata la città di Troja, ed ebbe delle persone di quelle contrade, le quali gli mostraro tutto come stava la terra, e dov'era lo palazzo di Priamo, e dov'era lo tempio dove gli Trojani sacrificavano agli Dei suoi: poi lo luogo, ovver cimiterio, dove si seppellivano gli Regj e' grandi Baroni, fra gli quali era lo tumulo di Ettore. E fece fare sacrificio Cesare in quello luogo dov'era stato lo tempio agli Dei de' Trojani, acciò che gli fossero favorevoli negli suoi bisogni: poi entrò in navili, e navigò in Egitto. Come fu alla spiaggia, Tolomeo gli fe presentare la testa di Pompeo balsimata. Quando Cesare la vide, ello non se ne rallegrò, ma fece alcuna deplorazione, sì come dice Lucano: poi discese in Alessandria, e là trasse Cleopatra di prigionie, la quale era `serocchia di Tolomeo, e tenea lo reame di Egitto quando Pompeo lo conquistò a' Ro-

mani, sì come tratta Salustio. Allor Pompeo la mise in carcere; e costitul per li Romani Tolomeo re di Egitto; et ello l'ine rendè tal merito e cambio, che a tradimeto gli fe mozzar la testa. Tratta Cleopatra di prigione, ch'era molto bella donna, Cesare giacque con essa, e per suo amor stette due anni in Egitto. Atelos e Settimo, veggendo che a Cesare non era molto piaciuta la morte di Pompeo, pensarono d'ucciderlo; et una notte l'assalirono al palagio con molta gente; fatto lì alcuna difesa, Cesare, Tolomeo e Cleopatra scamparono al Faro d'Alessandria; onde la terra si ribellò al Faro. Giunse poi Antonio a Cesare con gente: presono la terra per forza, e tagliarono tutti quegli traditori che furono colpevoli della tradizione di Cesare. Lasciò Cleopatra per reina, e dielle per marito Marcantonio. Partì Cesare con sua gente, e andò conquistando tutte le parti ortentali con molte battaglie; e in fine arrivò a Tripoli di Soria. Quando fue ivi, ebbe novelle che gli Egizj non voleano obbedire Cleopatra, e voleano rubellarsi a lui. Cesare avea pure lo cuore agli Romani scampati di Tessaglia; mandò Tolomeo con grande gente in ajuto a Cleopatra, ed egli andò contro a Juba con grande gente, ch'era re di quelle parti, lo quale ritenea Cato, Scipione lo giovane, e gli altri Romani, salvo che gli figliuoli di Pompeo erano iscampati in Amonde di Spagna. Sì tosto come Cesare fue nel tenitorio di Juba, incominciò ad ardere e bruciare: la novella andò al Re: fè suo guernimento, sì della sua gente come di quegli Romani ch'erano rimasi di Tessaglia, e furono assembrati presso a Cartagine, l'una parte e l'altra, e ivi fue crudelissima battaglia, della quale Cesare fue vincitore. Juba fu preso; Scipione fue morto: Cato fuggì a una terra, la quale assediò Antonio per Cesare. Quando Cato vedea che pur perdeva, innanzi che venire a subjezione di Cesare, sì si avvelenò. Come fue morto, incontanente la terra si rendè ad Antonio. Vinto tutto quello paese, ciò è Affrica, Cesare lasciò preposto Antonio, ed e' con sua gente andò in Ispagna ad Amonde, dov'erano i figliuoli di Pompeo, ciò erano Cajo e Sesto, et a costoro di tutto lo mondo v'era tratta gente, sì per amore di Pompeo et amistà, come per inimistà di Cesare: e quivi fu tra Cesare e' suoi, e

gli figliuoli di Pompeo, grandi battaglie. In fine morì Cajo. Sesto, veggendosi esserli la fortuna così contraria, una notte scampò in mare, et entrò in nave, et andò in Cicilia, e ivi divenne corsaro di mare. Quegli d'Amonde incontanente si renderono a Cesare. Messo in ordine tutto quel paese di Spagna, si tornò Cesare a Roma, ed ebbe suo trionfo e suo onore; poi cogli altri senatori remunerò tutti gli suoi amici, e costituì ciascuno in tanto onore uanto avea meritato. Feciono molte leggi e molti ordini, e stette cogli altri senatori per tre anni. Or, perch'ello era principale tra gli altri, sì si assunse nome d'Imperadore, ciò è Comandatore, e così era tra gli senatori lo capo. Stando costui in tanto onore, fue tentato da molti vizj, sì in lussuria come in avarizia. La justizia di Dio, che non comporta Cesare in quella sedia, mise in cuore a senatori di doverlo uccidere. Ora era Cesare di sì ardito animo, che nullo avrebbe osato di portare arme là dov'ello fosse stato, senza suo ordinamento; sì che ordinaro: quando saremo a consiglio con esso nella sala di petizione, dove si domandano le grazie, ciascuno collo stilo delle sue tavolette lo fiera; e così come fue lo detto segul lo fatto. Morto Cesare, secretamente la notte lo seppellirono, e costituirono Ottaviano imperadore, lo quale fue per anni XLII e mesi vi innanzi la natività di Cristo. Fue questo Ottaviano nipote di Cesare: preso la signoria, vigorosamente pensò vendicare la morte di Cesare, e cominciò a pigliar di quegli senatori ch'erano stati colpevoli, et a farne morire disconciamente; et altri ne scamparono per Lombardia, e per Toscana, e per la Marca, e ribellavansi al detto Ottaviano, ed elli francamente gli superava. Feceno gli suoi nemici grande resistenza a Perugia: dopo molto assedio, fue presa per forza, e gittate le mura a terra, e fatta vendetta d'essi, sì come di rubelli del sacro imperio. Similmente a Modona, dopo molto assedio, Ottaviano fece fare intorno le mura fossi, e gittare la terra della fossa nella cittade, a tal modo che poi gli tagliò una acqua appellata Scoltena, la quale allagò tutta Modona, et annegonsi tutti. Fue principale a tale risistenza Bruto e Cassio, gli quali erano stati meglio remunerati da Cesare che citta-

dini romani; e così furono nella morte di Cesare principali suoi inimici. Marcantonio, marito di Cleopatra, ribellò a Ottaviano Egitto: andovvi Ottaviano, e dopo molte battaglie lo vinse: ebbe a sua signoria tutto Oriente. Cleopatra, veggendo suo marito morto, per disperazione tolse due serpenti, e appiccogli alle mammelle e morì. Fue questi grazioso signore, ed ebbe lo mondo in tanta pace a sua signoria, che nè città nè castello in sua vita non gli fue ribellante: onde quello palazzo di Roma, dove stavano l'armi, stette nel tempo di costui serrato, che non bisognò mandare armadure fuori. Visse Ottaviano dopo la natività di Cristo anni xiii. Dopo Ottaviano fue imperadore Tiberio, sotto lo quale fue crocifisso Cristo benedetto; e però dice l'Auttoe che quello che 'l fece fue di tanta eccellenzia, che ciò ch'era fatto per lo 'mperio di lì addietro, e ciò che da ivi innanzi per lo 'mperio era futuro, a comparazione era poco e scuro. E questo intende la morte di Cristo, per la quale l'ira ch'era per lo peccato d'Adam da Dio all'umana generazione fue evacuata. Dopo Tiberio fue imperadore Calicula; dopo Calicula Claudio; dopo Claudio Nerone; dopo Nerone Calba; dopo Calba Vespasiano; dopo Vespasiano Tito. A questo Tito sì si ribellò quelli di Jerusalem, e tutto lo popolo de' Giudei, per la quale ribellazione Tito andò là e prese la terra per forza e disperse tutti gli Giudei; ed ebbegli in tanto dispregio, che, sì come egli comperarono Cristo xxx danari, così furono venduti di loro xxx per uno danajo: e così questo Tito fece vendetta degli Giudei, gli quali fecero in Cristo la vendetta del peccato d'Adam. Fue negli anni di Cristo lxxxj. Dopo Tito fue Domiziano; dopo Domiziano Nerva; dopo Nerva Trajano, del quale è fatta menzione nel x capitolo del Purgatorio: fue negli anni di Cristo c. Dopo Trajano Adriano; dopo Adriano Antonio; poi fue Marc'Antonio; poi fue Commodo; poi fue Elio; poi fue Antonio Caracalla; poi fue Macrino; poi fue Antonio; poi fue Alessandro; poi fue Massimiano; poi fue Giordano; poi fue Filippo; e questo fu lo primo imperadore cristiano, e fue negli anni domini ccxlv: poi fue Decio, poi fue Gallo; poi fue Valeriano; poi fue Claudio; poi fue Aureliano; poi fue Tacito; poi fue Probo; poi fue

Floriano; poi fue Chiaro; poi fue Domitiano; poi fue Costantino negli anni di Cristo cccxj; lo quale dotò la Ecclesia delle giurisdizioni temporali, essendo sommo pastore santo Silvestro; e per reverenza del Papa lasciogli Roma, e andò a edificare Gostantinopoli, lo quale è al principio di Grecia. Dopo Costantino fue imperadore Costantino secondo; poi fu Giuliano; poi fue Valenziano; poi fue Valente; po' fue Graziano; poi fue Teodosio; po' fue Marziano; poi fue Leone, nel qual tempo gli Viniziani addussono lo corpo di santo Marco a Vinegia, fue negli anni cccclviii; poi fue imperadore Zeno; poi Anastagio; poi Giustino; poi fue Ginstiniano negli anni di Cristo dxxvii; e questo si è quello che introduce l'Auttoe a parlare. Questo Giustiniano recompilò tutte le leggi, le quali erano tutte tanto confuse e non ordinate, chè del vero di tale scritture nulla sapeasi; e fue si adatto a questa ovra, che per essa lasciò l'ofizio della spada; e commise quello ofizio a Belisario suo patrizio, lo quale Belisario conquistò a Giustiniano Persia, Giudea et Affrica; poi venne in Italia, e trovò i Goti ch'aveano preso tutto, et assediavano Roma. Questo Belisario vigorosamente tutti gli disperse, ed ebbe vittoria; ma non con poche battaglie: in fine menò a Gostantinopoli lo re degli Goti preso, e presentollo a Justiniano. Dopo Justiniano fue imperadore Justino; dopo Justino Tiberio; poi fue Marzio; poi fue Foca; po' fue Eracliò; poi fue Costantino terzo; poi fue Costantino quarto; poi fue Giustiniano secondo; poi fue Leone; poi fue Tiberio secondo; poi fu Giustiniano secondo predetto, che fu cacciato dell'Imperio, e si se lo racquistò; poi fue Filippo secondo; poi Anastagio; poi Teodosio; poi fue Leone terzo; poi fue Costantino quinto; fue questo negli anni domini 744; alcuno tempo fue Stefano secondo, di nazione romana, il quale traslatò l'imperio di Grecia in Francia e fenne allora una decretale, la qual comincia *Venerabilem*, nella qual si contiene come al sommo pastore s'appartiene disaminare lo 'mperadore della fede cristiana; e come, trovato lo diritto e fedele, lo dee confermare; poi fue imperadore Costantino sesto, padre di Pipino re di Francia; poi fue Leone figliuolo del detto Costantino e fratello di Pipino predetto; poi fue Costantino settimo

figliuolo del detto Leone; poi fue Carlo Magno, anni Domini **ccccxxj**. Lo quale, sendo re di Francia, e li Longobardi assediando Roma con uno suo rege nome Disidero, a priego di papa Adriano, venne a soccorrere Roma. Dopo tale vittoria, ciò è vinti i Longobardi, fue fatto imperadore, et aggiunse alla Ecclesia molto della temporale giurisdizione, confermando quella che per gli suoi predecessori gli era data. Poi fue imperadore Lodovico figliuolo del detto Carlo Magno. Questi ebbe molte avversitadi, e cadde in contumacia della Ecclesia; sì che fue traslatato lo 'mperio di Francia in Alamagna anni domini **ccccxlv**, perchè i Saraini vennero a Roma, e' Franceschi nolla atavano, sì che il sommo pastore promise a chi l'andasse a difendere, ch'ello gli darebbe l'onore della imperiale sedia. Allora gli Alemanni compunti, sì d'acquistare tale onore, e sì per mantenere la fede cristiana, vigorosamente misono in isconfitta gli Saraini, e ricoverarono a Roma tutto quello che per gli Saraini gli era stato tolto. Fue lo primo imperadore tedesco Lottieri; poi dopo Lottieri fue Lodovico; dopo Lodovico fue Carlo, figliuolo del detto Lodovico; poi fue Carlo terzo, lo quale possedette Alamagna e Francia: poi fue Arnolfo; poi fue Lodovico terzo; e dal tempo di costui erano eletti quando di Francia e quando d'Alamagna, quando d'Italia, tuttochè la elezione fosse nella Magna: e questo avviene, perchè in Alamagna mancò buoni uomini; Franceschi erano cattivi e non poteano difendere Roma da' Longobardi vel Pugliesi. Poi fue Berlinghieri; poi fue Currado; poi fue Berlinghieri secondo; poi fue Arrigo; poi fue Berlinghieri terzo; poi fue Lottieri; poi fue Berlinghieri quarto; poi fue Otto dalla Magna anni domini **ccccclxxvii**, nel cui tempo fue due Papi di Roma; po' fue un altro Otto; po' fue lo terzo, nel qual tempo furono ordinati gli elettori dello Imperadore, ciò è l'arcivescovo di Magonza, l'arcivescovo di Trevi, l'arcivescovo di Colonia, lo marchese di Brandinborgo, lo conte Paladino, lo duca di Sausogna, lo re di Buemia; e per questi sette si dee fare la elezione. Poi fue imperadore Enrico; poi Currado figliuolo del detto Enrico; poi fue Enrigo, figliuolo detto Currado; poi fue Enrigo; poi fue Luctieri; poi fue Cur-

rado; poi fue Federigo primo anui domini mclxxii; poi fue Enrigo quinto, poi fue Otto di Sansogna; poi fue Federigo secondo, anni domini mcccxi. Questo fue disposto per papa Innocenzio: ebbe costui uno figliuolo legittimo, nome Currado; fello re d'Alemagna; ebbe poi due figliuoli naturali, lo re Federigo di Sicilia e lo re Enzo, che presono i Bolognesi: poi nel mclcx anni Curradino, figliuolo del detto re Currado, venne a Roma, poi andò in Puglia contro lo re Carlo, e ivi dopo molte battaglie fue superato lo detto Curradino dal detto re Carlo. Da questo Curradino innanzi gli pastori della Ecclesia hanno vietato quanto hanno potuto che 'imperio non sia. Poi nel mcccx anni venne Arrigo conte di Lussinborgo, e andò a Roma, e fue coronato da papa Clemente quinto della imperiale giurisdizione; al quale Arrigo fue molto contradetto per lo re Ruberto di Puglia, e per la parte appellata Guelfa d'Italia. Circa la qual cosa si è da sapere che, poi che gli pastori si misono in cuore che la sedia imperiale vacasse, tutte quelle condizioni di persone ch'anno voluto essere contro lo imperio, esse hanno raccolte e quelle hanno favoreggiate; e, s'ello s'è trovato alcuno traditore della corona, incontanente l'hanno benedetto, et impostogli come questo è della parte della Ecclesia; e hanno tanto multiplicato et assommato per la fragilità umana, disposta più a peccare che a vivere diritto, sua parte, che ogni Italiano n'è in peccato (1). Lo qual modo non è senza peccato, prima dividere la congregazione degli fedeli e fare parte di quello pane cotidiano che per gli fedeli è addimandato a quello che tale orazione institul, ciò è Cristo, *panem nostrum cotidianum da nobis hodie* etc.; secondo a mischiare nella sua fede cattolica appetiti inordinati, come per superare lo prossimo fare della fede tra gli fedeli parte; terzo a vietare la diritta Monarchia, chè, sì com'è detto, per gli grandi miracoli che Dio ha fatti per lo sacro segno dello imperio, possiamo conchiudere, tale sedia essere di ragione; e per

(1) La stampa bolognese ha: *n'è impegnato*. Credo erratamente; perchè parmi che *impegnarsi* non sia voce antica.

consequens volontà del Creatore; la quale è essa ragione (1), la quale parte di Ecclesia, *nomine non re*, assunse poi per nome Guelfa, sì come dinanzi apparerà nel capitolo xxvii. Or delli subordinati dello 'mperio si è partito poi uno semine, gli quali, vinti da disordinato appetito, simile agli Guelfi, per volere suoi vicini superare, s' hanno posto nome parte d' imperio, gli quali, sì come diremo qui innazi nel capitolo xxvii, che si chiamano gli Ghibellini, gli quali non fanno senza peccato loro parte: prima che fanno della sedia imperiale (la quale non piega a nessuna parte, se non come ragione e justizia vuole) parte, e assumono per nome parte d' imperio, avendo l' appetito suo disposto a disordinato fine, sì com' è detto, a superare lo prossimo: secondo, non basta, chè vogliono vitipereare la imperiale nititade vel chiarezza; ma diventano presuntuosi contra gli pastori della Ecclesia; terzio, per tale presunzione e inreverenza, diventano infedeli, non temendo nè scomunicazioni nè altri processi ecclesiastici; onde male fanno gli Guelfi ad opporsi allo 'mperio, e alli suoi prossimi, e a impiegare la santità della Ecclesia con parte; e male fanno gli Ghibellini ad impiegare lo imperio di parte ad odiare lo prossimo, e ad esser prosuntuosi e inreverenti agli pastori ecclesiastici. Se in Ecclesia possono essere mali pastori, qua innanzi per lo Auttore apparirà. Veduto questo, chiaro apparirà le quattro parti del precedente capitolo, ciò è che Justiniano imperatore, lo quale introduce l' Auttore a parlare in questo capitolo, resse la sedia imperiale sotto segno della Aguglia negli anni di Cristo dxxvii; e fue successore di Gostantino, lo quale portò la sedia imperiale in Grecia sotto lo sacro segno della Aguglia imperiale; poi com' esso Justiniano fue quello che corresse le leggi e misele negli volumi ordinatamente, come Instituta, Codeco, Digeste nuovo, Digeste vecchio, et Autentico et Inforzato. Ancora appare per le predette cose come Guelfi e Ghibellini non senza peccato usano sue parti; et anche come quegli della casa di Francia, che signoreggia-

(1) *La quale è essa ragione.* Questo inciso, che è essenzialissimo, manca nella stampa bolognese.

no Puglia, gli quali si fanno contra lo 'mperio, non usano suo intento senza vizioso appetito. E questo chiaro si può arguire dallo universale al particolare; chè, se ogni che contradice allo imperio pecca, Socrate che contradice allo 'mperio pecca e cade in tal difetto. Alla quinta cosa che tocca l'Auttor nel presente capitolo si è da sapere che Ramondo Berlinghieri conte di Provenza si trovò avere quattro figliuole, e nullo erede maschio: avea uno castaldo universale, nome Romeo, del quale s'ignora la parentela, lo quale Romeo, savio e provveduto, le ragioni del Conte non lasciò cadere in ruina, e tanto sufficiente e leale fue, che là dove ogni Castaldo assegua lo numero di x, questi assegnò xij; quasi dicat, la integritade e ultra. Sopra tutto questo, ebbe tanta fede a suo signore, che per sua opera lo predetto conte fece delle predette quattro figliuole quattro parentadi reali; l'una allo re di Francia; l'altra allo primo re Carlo di Puglia; la terza allo re d'Inghilterra; la quarta allo re d'Aragona. In processo di tempo, perchè tenea bene le ragioni del contado, gli sudditi l'odiavano, sì come per la fragilitate e vizioso appetito odia ogni regolatore: fu accusato al Conte che ello togliea agli sudditi, e acquistava a sè proprio; onde questo Conte, suddutto da tale accuse, avè secreto uno di questo Romeo, e dissegli: Tu se' stato grande tempo mio castaldo, e non m'hai mostrata alcuna ragione dell'entrata e della spesa; e però mettiti in ordine, chè io intendo di vederla. Romeo, udito questo, non senza turbazione lo potè portare, considerando la pura fede ch'avea portata a suo signore; ma pure volle che sua virtute paresse: trovò sue scritture, et ad integritade et oltre gli mostrò; poi gli disse: Signore, io non intendo esser più tuo ufficiale: io non addussi in tua corte che possa apparere nulla, così nulla me ne voglio portare: tolse una schiavina et uno bordone, e partissi del contado nella estremità della povertade; e come fosse sua vita poscia l'Auttor lo commenda, come appar nel testo. Onde, in processo di tempo, la ereditade del detto Conte cadde nolla casa di Francia, gli quali hanno sì pagati e condotti gli Provenzali, ch'è stata justa vendetta del peccato che commisono, falsamente accusando lo detto Romeo: è però dice

l'Autto: Essi non hanno riso, ciò è ne hanno pianto per pena. Or è da sapere che l'Autto in questo pianeto di Mercurio pone persone utili alla comunità, per modo di previdenzia fondata nella Scrittura: la quale allegoria hae a significare che la justizia e benignità divina remunera ogni merito che s'appartiene all'universalità, come fu di Justiniano per le leggi, come s'appartiene alla singularità, come fue dello detto Romeo, per lo bene di Ramondo Berlinghieri conte di Proenza. Veduto brevemente quanto si puote la intenzione dell'Autto, si è da espor lo testo, acciò che nullo oscuro possa impedire.

Poscia che Costantino. Ciò è dopo che Costantino resse la cattedra imperiale — *L' aquila volse.* Ciò è l'insegna dello 'mperio, la quale di Grecia venne in Italia, ciò è di Levante in Ponente — *Contr' al corso.* Ciò è esso Costantino la portò d'Italia in Grecia, com' è detto ch'è contra lo corso del cielo, ch'è da Levante in Ponente — *Drieto all' antico.* Ciò è dietro ad Eneas, lo quale addusse tale aquila da Troja in Italia. — *Che Lavina.* Chiaro appare, ch'esso Eneas tolse Lavina, per la quale ei succedette nel reggimento d'Italia — *Cento e cento.* Ciò è che lo imperio stette in Gostantinopoli, da Costantino primo che stette in Gostantinopoli, che fue, com' è detto, negli anni di Cristo cccxi, infino a Gostantino quinto, lo quale fue negli anni di Cristo dcccxliv: così furono anni cccc-xxxiv; ch'è lo 'mperio fue traslatato poi in Francia — *L' uccel di Dio.* Ciò è l'aguglia imperiale; ch'è, sì come si diviene speculando in uno signore universale, così speculando si viene ad una signoria temporale, la quale l'Autto intende essere lo imperio — *Nello estremo.* Gostantinopoli è vicino allo luogo dove fue la città di Troja, ch'era parte in monte e parte in piano; della quale città Eneas addusse in Italia tale insegna. — *E sotto l' ombra.* Ciò è lo mondo fue retto dallo 'mperio sotto tale insegna d'aquila, sì d'imperadore a imperadore che l'ufficio venne in mano di Justiniano; e però dice — *In su la mia pervenne.* Ciò è ch'essa aquila venne suso la mia mano, e fui portatore di quella; et *per consequens* esecutore dello ufficio — *Cesare fui.* Qui è da notare che, per le grandi vittorie che per lo detto ufficio dello 'mperio da Dio furo con-

cedute a Cesare, per eccellenza ciascuno imperadore s'ha fatto poi chiamare Cesare, sì che altro in questi successori di Cesare non vuol dire Cesare se non trionfatore — *E son Justiniano*. Qui palesa lo proprio nome — *Che per voler del primo*. Ciò è Dio — *D'entro le leggi*. Ciò è corressi le leggi, e di quelle trassi lo troppo, ciò è lo superfluo; *lo vano*, ciò è quelle colorazioni che per gli rettorici v'erano entromesse; e questo era ch'alcuni avean parlato per versi; alcuni per metafore e similitudini; le quali non era ad intendere la litteratura, come fosse ad intendere lo vero di tal legge — *E prima ch'io*. Qui palesa come esso Justiniano non era cristiano, e che non teneva, vel credeva, la incarnazione del figliuol di Dio; ma per predicationi di santo Agabito, lo quale fue sommo pastore nel predetto tempo, divenne cristiano, e allora conobbe Iddio esser vero Iddio e vero uomo, e credette a tutti gli articoli della fede: ed essendo cristiano, sì si mise a fare la predetta opera delle leggi — *lo gli credetti*. Quasi è a dire: allora avea fede, ma ora son certo di quello ch'io gli credetti; ed èmmi così chiaro come a te Auttore e agli altri mondani è questa proposizione vera *de quolibet esse vel non esse contradictio verificatur* — *Tosto che*. Ciò è sì tosto com'io fui nella congregazione degli fedeli, la quale si è la Ecclesia — *A Dio per grazia*. Chiaro appare, che fue la correzione delle leggi, alla quale fue attento tutto — *Et al mio*. Questo fue Bellisario, al quale commise l'ufficio delle armi — *Cui la destra*. Ciò è che fue molto vittorioso in sue battaglie — *Che segno fu*. Per lo argomento predetto si può conchiudere che fu volontà di Dio. — *Or qui alla quistion*. Chè, sì come appare nel precedente capitolo, l'Attore lo dimandò chi ello era, e perch'ello era nella spera di Mercurio, quando disse: *Ma non so chi tu se', nè perchè aggi Anima degna, il grado della spera, Che si vela a' mortal con altrui raggi* etc. Or gli è risposto ch'egli è Justiniano imperadore; e perchè fue attento ad scrittura, però sta nella spera di Mercurio, sì come pianeto acconcio a ciò — *Ma sua condizione*. Qui vuol l'Auttore in persona di Justiniano palesare la condizione della cattedra, vel corona imperiale; e *transuntive* poetando dice pur del segno dell'a-

guglia, ch'è lo segno dello 'mperio, com'è detto — *Alcuna giunta*. Ciò è questo che io ora dirò sarà giunta alla risposta di tua domandagione — *Perche tu*. Ecco la ragione che muove a trattar di ciò, la quale è di redarguire gli Guelfi, che s'oppongono allo 'mperio, e redarguere gli Ghibellini, che l'assumono in modo di parte — *Vedi quanta*. Ciò è l'opera sua manifesta di sua dignità, come apparirà — *E cominciò*. Ciò è dalla pugna ch'ebbe Eneas con Turno in Italia, nella quale morì dalla parte d'Eneas Pallante, com'è detto — *Tu sai che 'l*. Ciò è in quella terra principale, dove lo re Latino faceva sua dimora; e poi Eneas, sì come successore nel detto reame — *Che tre a tre*. Ciò è quegli tre pugilli per parte, che combatterono per gli Albani e per gli Romani la jurisdizione dello 'mperio, com'è detto — *E sai che 'l fe*. Ciò è da Romulo, che violentò le Sabine ed ebbe le cogli suoi a sue moglieri, infine a Tarquino superbo, che fu per successione, com'è detto, lo settimo Re, e fue cacciato, per che 'l figliuolo violentò Lucrezia: ciò è ch'esso segno, ciò è la signoria conquistò, e fece suddite a sè tutte sue vicinanze — *Sai quel che fe*. Ciò è al tempo che Roma si resse a Senatori, e non a Rege: *supple grandi vittorie* — *Incontro a Brenno*. Ciò è contro a quello duce di Gallia, che tanto guerreggiò cogli Romani, com'è detto — *Incontr' a Pirro*. Questo fue uno duca de' Greci, il quale venne in ajutorio a quegli di Taranto di Puglia, che si ribellorono a Roma, lo quale fece grande danno agli Romani; in fine gli Romani gli mandarono Fabrizio contra per Dittatore, lo quale, dopo molte sconfitte, lo rimise in Grecia, e perseguedolo, lo condusse a morte — *Incontr'agli altri*. Chiaro appare per le storie romane, sì di Sallustio come degli altri storiografi, che di ciò hanno voluto per sue scritture lasciarne memorie — *Onde Torquato*. Ciò è quel casato di Roma appellato Torquato — *E Quinzio che dal*. Questo è un altro casato disceso da Cincinnato, il quale era, sì come è detto, lavoratore di terre, et era negligente a pettinar suo cirro, ciò è sua zazzera, che fe molto d'arme contro i Franceschi e contra Pugliesi, ond'è appellato quello valentre che di lui discese Quinzio Cincinnato — *Decj e Fabj*. Similmente sono parentadi

romani, gli quali sotto lo predetto segno dell'aguglia, vittoriarono et subjugorono molte parti; e però dice: *Ebber fama*, ciò è tali vittorie — *Ch'io volentier*. Qui è da sapere che gli antichi usavano di ungere di mirra gli corpi morti ch'egli volevano che si conservassero, sì come gli moderni usono di balsimare; onde l'Auttore, volendo conservare tal fama di romano impero, sì la describe nello presente capitolo, e dice, la fama ch'io volentier mirro, ciò è ungo di tal mirra, che la conserva per lo tempo futuro — *Esso atterrò l'orgoglia*. Chiaro appare della pugna ch'ebbero gli Romani contro Annibal re d'Affrica — *L'alpestre rocce*. Qui apostrofa l'Auttore a Pado, ciò è a quello fiume appellato Po, che corre in Lombardia: dice l'*alpestre rocce*, ciò è quelle montagne delle quali tu nasci, vel metti nel letto tua scolatura, furono passate dal detto Annibal e da sua gente per venire a Roma, le quali montagne sono in Italia appellate Monte appennino — *Sott'esso giovinetti*. Ciò è che Scipione e Pompeo trionforono sotto tal segno d'aguglia, e dice *giovinetti* a commendazione di quegli, imper quello ch'era una tal legge in Roma che nullo potesse aver trionfo, che non avesse passati xxx anni, salvo se espressamente non si vedesse certa prova; onde Scipione e Pompeo, essendo di xxviii anni, fecero tali certezze al popolo che furono promossi ad acquistar trionfi: e andò Pompeo in Oriente, e Scipione in Ostro — *E a quel colle*. Ciò è a Fiesole, lo quale è sopra Firenze, e furono in fine distrutti dal segno dell'aguglia, per la pugna ch'egli presono per Catellina. — *Poi presso*. Ciò è quando Iddio volse che la detta monarchia tornasse in Roma, ciò è che fosse così uno principato, lo quale è modo sereno, ciò è senza alcuna oscuritade — *Cesare per voler*. Ciò è esso Cesare, portando lo detto segno d'imperio, conquistò tutta Provenza, Gallia, Inghilterra, Spagna et Alamagna con tutte parti occidentali d'Europa, com'è detto — *Da Varo fino*. Ciò è da quel fiume ch'è al principio di Provenza infino a Reno, ch'è uno fiume di Gallia — *Isara vide*. Questi sono tutti i nomi di fiumi tra il Varo e lo detto Reno, quasi a dire: in questi termini Cesare fece dismisurate battaglie, e vinse molte pugne — *Et ogni valle*. Ciò è con-

quistando tutto lo tenitorio che mette in quello fiume appellato Rodano — *Quel che fè*. In fino a qui avea fatto Cesare per li Romani; e, sì come è detto, egli gli vietavano suo trionfo; onde d'allora innanzi fece sotto cotal segno per sè; e questo fue quando era tornato di Gallia, ed era venuto a Ravenna, ch'è in Romagna — *E saltò Rubicone*. Ciò è quel fiume ch'è tra Ravenna e Rimino — *Fue di tal*. Quasi dicat fe miracolose cose, e nel mondo in suo servizio furon grandi segni — *In ver la Spagna*. Ciò è quando andò ad assedio a Marsilia, e poi in Ispagna, com'è detto — *Stuolo*. Tanto è a dire quanto oste, o congregazione — *Poi ver Durazzo*. Chiaro appare — *E Far-saglia*. Ciò è Tessaglia, ch'è in Grecia — *E là dove Ettor*. Ciò è là dove fu edificata la città di Troja vide tal segno d'aguglia trionfare — *E mal per Tolomeo*. Fue tolto dal reame, e messovi Cleopatra sua sore — *Da indi scese*. Ciò è lo predetto segno, d'Oriente discese nelle parti d'Africa, folgorando e sottomettendo a sua signoria tutta gente — *Poi si rivolse*. Ciò è che, vinta Africa, tornò in Ispagna, dov'erano scampati i figliuoli di Pompeo, e quegli sottomise a sua signoria, l'uno per morte, l'altro caccide, sì com'è detto; e però dice — *Ello si volse nel nostro occidente*. Ciò è d'Europa, là dove ello sentia esser, *supple* la pompeana tuba, ciò è gli figliuoli di Pompeo — *Di quel che fè*. Poi che l'Auttor ha detto brevemente delle pugne ch'è avute lo segno dell'aguglia in mano a Cesare, qui comincia a palesare di quelle che 'l predetto segno fece in mano di Ottaviano imperadore, il quale fue secondo a Cesare — *Bajulo*, tanto è come portatore: sì che Ottaviano fue lo secondo imperadore e portatore dell'aguglia, sotto questo particular nome imperadore; chè, sì com'è detto, per le leggi non usava esser rege in Roma per lo disordine di Tarquinio. Cesare, volgiendo pure che in Roma si conoscesse l'onore della monarchia, assunse prima questo nome d'imperadore — *Bruto e Cassio*. Ciò è che questi due furono morti da Ottaviano, imper quello ch'essi furono contra Cesare suo benefattore, e condusserlo a morte, imperò, sì come traditori, l'Auttor gli punisce in ispezial grado nel xxxiii capitolo dello 'nferno — *E Modona*. Chiaro appar per quello ch'è

detto — *Piangene ancora*. Ciò è ch'essa, come disperata, s'uccise, e così ancora sta nel tribolo infernale — *Che fuggendogli immanzi*. Ciò è ella collo marito, perseguitati da Ottaviano, lo marito fue morto, ed ella collo colubro s'uccise, ciò è con quella spezia di serpenti chiamati per nome colubri. — *Atra*. Ciò è consumevole, vel arida, senza umido vivificativo di calor naturale: e per altro non dice *atra*, se non consumativo modo — *Con costui*. Ciò è ch'Ottaviano, secondo portatore del segno predetto, mise in subjezione tutte parti orientali, le quali ello intende per lo lito rubro, ciò è per lo mare rubrum — *Costui pose*. Ciò è ch'esso segno vittorioso con Ottaviano ebbe tutto lo mondo a sua subjezione con pacifico volere — *Che fu serrato*. Chiaro appare, per quel ch'è detto del palazzo dell'armi — *Delubro*. Tanto è a dire quanto templo di santificazione — *Ma ciò che 'l segno*. Detto degli affari dell'aguglia, sì in mano di Cesare come in mano di Ottaviano, or vuole l'Auttoe palesare di quello che fe in mano di Tiberio, che fu terzo imperadore, com'è detto; e dice che tutto ciò ch'avea fatto la detta aquila, e tutto ciò ch'avea a fare in mano degli successori di Tiberio, tutto era scuro, quasi nulla, a comparazione a quello che in mano di Tiberio fece, ciò è ch'esso Tiberio fece la vendetta del peccato d'Adam, ciò è sotto lo imperio di Tiberio fue morto e crocefisso Cristo; per la qual morte, come più volte è detto, fue reconciliata la spezia umana collo Creatore: e però, dice Justiniano, la viva justizia, la quale m'ispira, concedette all'aguglia, essendo in mano del detto Cesare terzio, ciò è Tiberio, di far vendetta gloriosa dell'ira sua, ciò è di Dio — *Or qui t'ammira*. Ciò è mo sta attento, lettore; a questo replicare ch'io faccio di questo vocabolo *vendetta*: chè poi che l'aguglia fue portata da Tito imperadore, in processo di tempo ella fe vendetta della vendetta predetta, ciò è ch'esso Tito disperse gli Giudei. e prese Jerusalem, gli quali furono quegli che crocifissero Cristo. Onde sotto il segno dell'aguglia fue vendicato lo peccato d'Adam nella persona di Cristo, e sotto quel medesimo segno d'aguglia fue vendicata la jniuria che fecero i Giudei nella persona di Cristo: e così fu fatta vendetta di vendetta.

— *E quando il dente.* Ciò è quando i Longobardi sursono contro la Ecclesia di Roma, esso segno d'aguglia, portato da Carlo Magno, che in quello tempo era imperadore, la soccorse, ciò è soccorse la Ecclesia e la città di Roma — *Omai puoi.* Ciò è di pastori della Ecclesia, che non lasciono e contraddicono ch' imperio sia, e fanno parte Guelfa, e gli nimici Ghibellini — *L' uno al.* Ciò è l' aguglia imperiale — *I gigli gialli.* Ciò è l' arme di casa di Francia — *Oppone.* Ciò è mette contrario; e questi sono gli Guelfi — *L' altro appropri.* Ciò è gli Ghibellini s' appropriano la detta aguglia, ch' è segno pubblico è giusto, a parte — *Sì che forte.* E però che tali fallatori sono in peccato eguali, sì non è facile nè senza briga a giudicar qual più pecca, o gli Guelfi o gli Ghibellini. — *Faccian gli Ghibellin.* Chiaro appare, che mal segue, ciò è che non segue l' aguglia chi partizza — *E nolla abbatta.* Ciò è non sien presuntuosi quegli Carli novelli contra l' aquila che, com' è detto, ella ha tritati maggior leoni di loro, tutto che essi Carli abbiano in compagnia parte guelfa — *Molte fiato.* Ciò è l' agresto che mangiano i padri fa spadir gli denti agli figliuoli; e però, se gli antecessori d' esti Carli feceno mai contra, di leggero potrebbe avvenire che in essi si roborebbe la vendetta — *Questa picciola.* Ciò è Mercurio, nel qual colloca questi ch' anno meritato nel mondo, abiendo buona fama — *E quando gli disiri.* Or qui l'Auttore risponde a una tacita quistione, ciò è che se quegli ch' anno acquistato nella prima vita lo sito d' esta stella sono diversi, adunque diverso dovrebbe esser lo sito, risponde così: nella nostra beatitudine è tale commensurazione al merito, che sempre gli vedemo eguali; e però la viva justizia ciò ne mostra, se 'l nostro appetito ad altro torcesse, e tienci sì fermi, che mai dal suo voler non ci torciamo; onde, per ch'ello sia uno medesimo luogo, la gloria è diversa secondo più e meno merito. E però conchiudendo dice, sì come diverse boci, ciò è gravi, acute, sopr' acute, costituiscono una melodia dolce e soave, così in uno luogo glorioso sono diversi scanni, gli quali, gloriando, la celestiale circolazione adornano — *E dentro.* Ciò è in Mercurio predetto — *Luce la luce.* Ciò è è gloriata l' anima di

Romeo, la cui ovra grande mal fu gradita dal conte di Provenza — *Ma i Provenzali*. Ciò è che, accusando, lo scacciare — *Non hanno riso*. Ciò è che Romeo tollea quello ch'era ragione, ma quegli della casa di Francia han tolto loro l'ossa e le polpe — *E però mal*. Chiaro appare — *Quattro figlie*. Ciò è lo detto conte di Provenza, nome Ramondo Berlinghieri, ebbe, per lo trattato di Romeo, quattro figliuole reine, com'è detto — *Et po' lo mosser*. Ciò è le accuse mossono lo predetto conte a dimandare a Romeo ragione — *Et questo justo*. Ciò è Romeo, gli assegnò xii per x — *Indi partissi*. Ciò è Romeo, dall'ofizio ch'ello avea in corte — *Povero*. Chiaro appare — *Et se 'l mondo... assai lo loda*. Ciò è ch'è degno di maggior lode. E qui termina suo capitolo.



CANTO VII.

*Osanna sanctus Deus Sabaoth,
Superillustrans claritate tua
Felices ignes horum malahoth!*

Così, volgendosi alla nota sua,
Fu viso a me cantare essa sustanza,
Sopra la qual doppio lume s'addua:
Ed essa e l'altre mossero a sua danza,
E, quasi velocissime faville,
Mi si velar di subita distanza.

Io dubitava, e dicea: Dille, dille,
Fra me, dille, diceva alla mia donna,
Che mi disseta con le dolci stille;

Ma quella reverenza che s'indonna
Di tutto me, pur per B e per ICE,
Mi richinava come l'uom ch'assonna.

Poco sofferse me cotal Beatrice,
E cominciò, raggiandomi d'un riso
Tal, che nel fuoco faria l'uom felice:

Secondo mio infallibile avviso,
Come giusta vendetta giustamente
Punita fosse, t'hai in pensier miso;

Ma io ti solverò tosto la mente;
 E tu ascolta, chè le mie parole
 Di gran sentenza ti faran presente.

Per non soffrire alla virtù che vuole
 Freno a suo prode, quell' uom che non nacque
 Dannando sè, dannò tutta sua prole;

Onde l' umana spezie inferma giacque
 Giù per secoli molti in grande errore,
 Fin ch' al Verbo di Dio di scender piacque,

U' la natura, che dal suo fattore
 S' era allungata, unio a sè in persona
 Con l' atto sol del suo eterno amore.

Or drizza il viso a quel che si ragiona:
 Questa natura al suo Fattore unita,
 Qual fu creata, fu sincera e buona;

Ma per sè stessa fu ella sbandita
 Di Paradiso, però che si torse
 Da via di verità e da sua vita.

La pena dunque che la croce porse,
 S' alla natura assunta si misura,
 Nulla giammai si giustamente morse;
 E così nulla fu di tanta ingiura,
 Guardando alla persona che sofferse,
 In che era contratta tal natura.

Però d' un atto uscir cose diverse;
 Ch' a Dio ed a' Giudei piacque una morte:
 Per lei tremò la terra, e il ciel s' aperse.

Non ti dee oramai parer più forte,
 Quando si dice che giusta vendetta
 Poscia vengiata fu da giusta corte.

Ma i' veggì' or la tua mente ristretta,
 Di pensiero in pensier, dentro ad un nodo,
 Del qual con gran disio solver s' aspetta.

Tu dici: Ben discerno ciò ch' i' odo;

Ma, perchè Dio volesse, m'è occulto
A nostra redenzion pur questo modo.

Questo decreto, frate, sta sepulto
Agli occhi di ciascuno, il cui ingegno
Nella fiamma d'amor non è adulto.

Veramente, però ch' a questo segno
Molto si mira e poco si discerne,
Dirò perchè tal modo fu più degno.

La divina bontà, che da sè sperne
Ogni livore, ardendo in sè, sfavilla
Sì, che dispiega le bellezze eterne.

Ciò che da lei senza mezzo distilla
Non ha poi fine, perchè non si muove
La sua impronta, quand' ella sigilla.

Ciò che da essa senza mezzo piove
Libero è tutto, perchè non soggiace
Alla virtude delle cose nuove.

Più l'è conforme, e però più le piace;
Chè l'ardor santo, ch' ogni cosa raggia,
Nella più simigliante è più vivace.

Di tutte queste cose s' avvantaggia
L' umana creatura, e, s' una manca,
Di sua nobilità convien che caggia.

Solo il peccato è quel che la disfranca,
E falla dissimile al sommo bene,
Perchè del lume suo poco s' imbianca;

Ed in sua dignità mai non riviene,
Se non riempie dove colpa vota,
Contra mal dilettrar con giuste pene.

Vostra natura, quando peccò *tota*
Nel seme suo, da queste dignitadi,
Come di paradiso, fu remota;

Nè ricovrar poteasi, se tu badi
Ben sottilmente, per alcuna via,

Senza passar per un di questi guadi:

O che Dio solo per sua cortesia
Dimesso avesse, o che l'uom per sè isso
Avesse soddisfatto a sua follia.

Ficca mo l'occhio per entro l'abisso
Dell'eterno consiglio, quanto puoi
Al mio parlar distrettamente fisso.

Non potea l'uomo ne' termini suoi
Mai soddisfar, per non poter ir giuso
Con umiltate, obbediendo poi,

Quanto disubbidiendo intese ir suso:
E questa è la ragion perchè l'uom fue
Da poter soddisfar per sè dischiuso.

Dunque a Dio convenia con le vie sue
Riparar l'uomo a sua intera vita,
Dico con l'una, o ver con ambedue.

Ma perchè l'ovra è tanto più gradita
Dell'operante, quanto più appresenta
Della bontà del cuore ond'è uscita;

La divina bontà, che il mondo imprenta,
Di proceder per tutte le sue vie
A rilevarvi suso fu contenta;

Nè tra l'ultima notte e il primo die
Sì alto e sì magnifico processo,
O per l'una o per l'altro, fue o fie.

Chè più largo fu Dio a dar sè stesso
In far l'uom sufficiente a rilevarsi,
Che s'egli avesse sol da sè dimesso.

E tutti gli altri modi erano scarsi
Alla giustizia, se il Figliuol di Dio
Non fosse umiliato ad incarnarsi.

Or, per empierti bene ogni disio,
Ritorno a dichiarare in alcun loco,
Perchè tu veggì li così com'io.

Tu dici: lo veggio l'aere, io veggio il foco,
L'acqua, e la terra, e tutte lor misture
Venire a corruzione, e durar poco;

E queste cose pur fur creature:
Per che, se ciò ch'ho detto è stato vero,
Esser dovrian da corruzion sicure.

Gli angeli, frate, e il paese sincero
Nel qual tu se', dir si posson creati,
Sì come sono, in loro essere intero;

Ma gli elementi che tu hai nomati,
E quelle cose che di lor si fanno,
Da creata virtù sono informati.

Creata fu la materia ch'egli hanno:
Creata fu la virtù informante
In queste stelle, che intorno a lor vanno.

L'anima d'ogni bruto e delle piante
Di complession potenziata tira
Lo raggio e il moto delle luci sante.

Ma nostra vita senza mezzo spira
La somma beninanza, e la innamora
Di sè, sì che poi sempre la disira.

E quinci puoi argomentare ancora
Vostra resurrezion, se tu ripensi
Come l'umana carne fessi allora,
Che li primi parenti intrambo fensi.



CANTO VII.

Osanna Sanctus Deus. Nel presente capitolo intende l'Autore toccare sei cose: la prima poetando descrive la letizia ch'aveano quelle anime ch'erano nel pianeta di Mercurio, dello ragionamento ch'avea fatto Justiniano; secondo tocca uno dubbio che gli surse nel core per alcuno detto di Justiniano predetto, ciò è come possa esser giusta la vendetta che fe Tito imperadore degli Giudei, dato ch'egli facessero morir Cristo, la qual morte fue vendetta del peccato degli primi parenti, e fue esaltazione e riparazione della umana generazione: e solve lo detto dubbio; terzo conchiude come la imperiale jurisdizione è giusta corte, et à judicatoria podestade; quarto tocca per che piacque più a Dio lo modo dello 'ncarnare lo verbo suo, e poi morire per redenzione della umana generazione, più ch'altro modo: e dichiaralo, presupponendo alcune cose; quinto dichiara alcuni dubbj, che potrebbono surgere di tale presupposizione, com'ha fatto; sesto argumenta alla resurrezione degli corpi morti dopo lo dì del giudicio: e così compie suo capitolo. La prima chiara apparirà nella esposizione del testo. Alla seconda cosa si è da sapere che, sì come appare nel precedente capitolo, l'Autore nell'altre vittorie che l'Autore descrive dell'aguglia imperiale, sì connumera quella vittoria ch'ebbe Tito imperadore avverso lo popolo dei Giudei, lo quale sì gli disperse, che, sì come egli vendettero Cristo xxx danari, come tocca S. Matteo nello Evangelio capitolo xxvi,

così di loro fue venduta grandissima quantità xxx per uno danajo, del quale è fatta menzione nel iii capitolo del Purgatorio. Or è lo dubbio, s'elli fu justa cosa, o degna e convenevole, la morte di Cristo per ricomperare la umana generazione, sì come scrisse S. Giovanni capitolo iii: *Sicut Moyses exaltavit serpentem in deserto, sic oportet exaltari filium hominis, ut omnes qui credunt in eum non pereant, sed habeant vitam aeternam: quod quidem de exaltatione crucis intelligit* etc. Adunque come poteo esser giusta la vendetta che fece lo detto Tito degli Judei, gli quali furono quegli che crocifissero Cristo? Lo qual dubbio solve Beatrice in questo modo: con ciò sia cosa che gli primi parenti, ciò è Adam ed Eva, fossono disubbidienti a Dio, e non volessono soffrire quello freno ch'era sua perfezione, ciò è di ubbidienza, sì furono cacciati del Paradiso, e occorsegli tanta disgrazia, che, sì come in istato d'innocenza egli sarebbono stati signori, vel dominatori di tutte creature, così per lo peccato caddono in tanta bassezza che ogni creatura gli sottomise e dominò; e non pure essi, ma tutti i discendenti in fino al tempo che Dio venne ad assumere carne umana, e fare la nostra redenzione, sì com'è detto. Or'è da considerare nella persona di Cristo due nature, l'una divina, la quale assunse la umana; l'altra la umana la quale fue assunta dalla divina, sì come dice santo Agostino in libro *De fide ad Petrum: Naturam servi in suam accepit Dominus ille, scilicet Unigenitus est persona* etc. Or, se noi consideriamo la pena della morte di Cristo per rispetto all'umanità, la quale era caduta da grazia, com'è detto, e per quella morte era la redenzione, nessuna dice Beatrice che non fu mai così necessaria, nè mai morte pena porse, ciò è dolore, così justamente. E per questo così fatto rispetto tenne l'Auttoe che la morte di Cristo fosse vendetta justa del peccato degli primi parenti. L'altra considerazione si è che, se noi consideriamo la persona di Cristo, che è lo Verbo incarnato, soffrire pena in sulla croce, nulla ingiuria, nulla offesa fue mai tanto injusta, tanto offendevole, come quella. Or dunque di questa morte si può considerare due cose, l'una lo piacere di Dio, che fu di redimere l'umana

generazione; e così la morte di Cristo fue justa vendetta dello peccato degli primi parenti: l'altra lo piacere degli Giudei, che fu che Cristo morisse in sulla croce, per lo quale ingiusto piacere se gli segul punigione; e questa fue quella che giustamente fue punita per Tito imperadore. Alla terza cosa si è da sapere che, sì come prova Aristotile nella sua *Politica*, ragionevolmente lo mondo si dee reggere per uno principio, lo quale hae custodia e reggimento de' suoi sudditi, et è suo regolatore: e fue openione dello Auttore che tal principio degli temporal reggimenti, fosse lo mperadore di Roma, sì come ello tratta nella sua *Monarchia*, nella prima e nella seconda parte: e vogliendo provare, questo imperio aver jurisdictione judicatoria circa questi temporal, sì il prova tra gli altri in questo modo: la pena, che dee esser vendetta d'alcuno peccato, fa bisogno che sia imposta al paziente da persona ch'abbi a autoritade, ciò è da giudice ordinario, altrimenti quella pena non sarebbe vendetta, ma sarebbe injuria del paziente. La morte di Cristo, sì com'è detto, fue vendetta del peccato degli primi parenti e de' suoi discendenti, gli quali erano tutti quegli del mondo: adunque bisognò ch'ella fosse commessa da giudice ordinario, lo quale giudice ello scrive essere in quello tempo Tiberio Cesaro, e essere suo vicario in Jerusalem Pilato: adunque, conchiudendo a proposito, la pena di Cristo fue vendetta dal vicario di Tiberio Cesare, ch'era imperadore di Roma: e così lo mperio hae jurisdictione judicatoria, e per l'avvenimento di Cristo roborata. Alla quarta cosa si è da sapere che l'Auttore fae che Beatrice presuppone alcune cose alla responsione della domanda, ciò è per che piacque a Dio lo modo della redenzione di incarnare lo suo verbo, e poi morire; le quali presupposizioni sono queste: tutte le creature che sono al mondo, nelle sue diverse forme, o elle procedono da Dio immediate, senza alcuno mezzo, come gli angeli, l'anime umane, gli cieli; o elle procedono da Dio mediante alcuna cosa, come gli elementi, gli animali bruti, sensitivi, e vegetativi, che procedono da Dio mediante gli cieli; quelle che procedono *immediate*, sì sono eterne, e mai non si corrompono; quelle che procedono mediante li cieli.

secondo li movimenti di quelli si corrompono e generano; e soggiugne che le predette cose eterne sono libere, ciò è hanno libero arbitrio, possono peccare e meritare: se per quella benivolenza maritano, sì si assomigliano al suo Creatore, e diventano beate; se peccano, dilungansi dal Creatore, e caggiono in subiezione, sì com'è detto di sopra; e mai non possono tornare in grazia, fino che la justizia di Dio non è a pieno soddisfatta. Presupposto questo, chiaro appare che, quando gli predetti parenti peccarono, egli caddono della dignità predetta, e divennero di liberi sudditi. Or, s'egli voleano ritornare in grazia, esser convenia in uno di questi due modi, o che Dio avesse rimessa la colpa e la pena per sua cortesia; e ciò potea fare, per che non era offesa di nullo, con ciò sia cosa che ello è sommo Signore; chè non si offendeva a persona privata, nè a bene comune; e a esso conviene rimettere gli peccati, con ciò sia che essi peccati erano contro lui. L'altro modo si era che l'omo per sè meritasse tanto ch'esso avesse per premio la pristina grazia: questo secondo modo era impossibile, imper quello che, sì com'è detto, ello è impossibile allo uomo senza la grazia di Dio, ciò è per suoi naturali, acquistare quella beatitudine ch'è fine della umana natura. Ancora è la ragione dello Auttore: lo uomo non potrebbe mai tanto discendere umiliandosi, che equipollesse quello grado là dov'ello presumè montare peccando: adunque per se medesimo lo uomo non si potea salvare. Eschiuso lo uomo per sè medesimo della redenzione, rimase adunque a Dio cotale carico operare, acciò che l'umana natura caduta si rilevasse, con ciò sia cosa che lo Onnipotente in più modi e in più maniere potea fare redenzione; ma, sì come dice Tommaso nella terza parte, questione XLVI, articolo III nella responsione: *Quod tanto aliquis modus convenientior est ad exequendum finem, quanto per ipsum plura concurrent quae sunt expedientia fini etc.*; per lo modo della incarnazione del verbo si vede in prima quanto Iddio amò lo uomo, la qual cosa ne provoca ad amar lui, secondo che da lui avemo esemplo come dovemo esser umili e virtudiosi; la terza si vede che, non solo ello ci liberò dal peccato, ma diecci grazia di poterci giustificare e acquistare la

sua gloria; la quarta che induce lo uomo a maggior timidezza, considerando lo grande premio et avere che costò tale deliberazione; la quinta si è che, sì come lo uomo fue vinto e sottoposto al diavolo, così per tale unione lo diavolo fue vinto dallo uomo; e sì come lo uomo per lo peccato morì, così per la morte dell'uomo, ciò è di Cristo, fummo deliberati dalla predetta morte, e molti altri beni sì se ne seguì, li quali ne dirizzano a quello perfetto fine ch'è vita eterna. Alla quinta cosa si è da sapere che l'Autore tocca la differenza che è dalle forme create *immediate* da Dio, a quelle che procedono dal movimento del cielo; e dice che quelle che sono *immediate* create sono eterne, e mai non si corrompono, imper quello che hanno suo esser intero, e non sono composte di materia corruttibile, e non suddite al cielo, gli quali sono gli angeli e l'umana anima: li angeli hanno quella gloria ch'egli debbono avere; ma le anime umane, con ciò sia cosa che sieno incorruttibili, e hanno o peccato o meritato cogli corpi, fa bisogno adempier la giustizia di Dio, che risurgano ad aver pena o merito secondo l'opere sue, congiunte cogli corpi. Tutte l'altre creature fue creata la materia da Dio *immediate*, e fue creata virtute informativa negli cieli e nelle stelle quando loro credè, per li quali movimenti quella virtute informativa induce nella materia perjacente diverse forme e diverse figure, le quali danno quello essere singolare alle cose, per che sono l'una distinta dall'altra: e così hai la intenzione della sesta cosa toccata nel presente capitolo. Detta la intenzione, si è da espor lo testo a perfezione di nostra opera.

Osanna Sanctus. Qui Justiniano canta compiuto suo parlamento, e disse: O Salvatore, della cui luce illustri, ciò è rischiari di questi regni felici li fuochi, ciò è le anime, benedetto sia tu; e a questo suono sparìe con tutti quegli ch'erano in sua compagnia. *Osanna* si è parola ebraica, e tanto è a dire quanto *salvatore*; e però dice Isidoro nel sesto delle sue *Etimologie*: *Osanna, salvifica, subaudi populum tuum, vel totum mundum* — *Sabaoth* è uno degli dieci nomi che gli Ebraici appellavano Iddio; e tanto è a dire come *Esercizio di vertute*; e però è scritto nel Salmo *Dominus virtutum*

ipse est Rex gloriae. Mulaot appresso gli Ebrei è in genetivo casu plurari: è a dire quanto *regnorum* — *Così volgendosi.* Nota che gli movimenti che descrive l'Autore delle anime beate sono tutti circolari, per che si segue a perfetta forma perfetto movimento — *Sovra lo qual.* Ciò è, ch'esso Justiniano ha due bontà: l'una per la bontà che ebbe circa le leggi; l'altra per lo merito dell'offizio, ciò è della rettorìa temporale, alla quale pertiene ovviare gli mali per punirli, acciò che, per la conversione degli mali uomini, el non si disviasse (1) tutti gli altri, sì come ne scrive l'Apostolo *ad Corinthios secunda: Nescitis quia modicum frumentum totam massam corrumpit* etc. *Auferte malum a vobis ipsis* etc. — *E essa e l'altra.* Segue suo poema, sì come appare — *Io dubitava e dicea.* Qui tocca quello dubbio di che è fatta menzione, e poetando mostra com'era timido; ma Beatrice, sì come nome buono e perfetto, lo soccorre; e però dice per *в* e per *икъ*, toccando, *causa eufoniae*, ciò è per buona sonoritate, pure l'estreme sillabe di tal nome — *Che s'indonna.* Nota parola informativa; *s'indonna*, qui è a dire *si trasmuta in donna* e informasi dalla donazione — *Che mi disseta.* Ciò è che adempie collo suo vino, ovver ragioni e argomenti, la sete degli dubbj dello Autore circa la verità d'essi — *Ch'alle dolci stelle.* Nota conformativo e ragionevole stito — (2) *Poco sofferse.* Chiaro appare — *Tal che nel foco.* Ciò è in superlativo grado d'allegrezza — *Secondo mio infallibile.* Qui tocca lo dubbio detto di sopra: come fu giusto che Tito vendicasse la vendetta che seguiva al peccato commesso per gli Giudei, lo quale atto è detto vendetta degli primi parenti? — *Ma io ti solverò.* Segue lo poema, rendendo l'Autore afabile circa tale risposta — *Per non soffrire.* Ciò è Adam e Eva, per non essere ubbidienti, che era sua perfezione, caddono in peccato; e così si discese poi quello peccato negli suoi discendenti, sì come dice

(1) *El non si disviasse.* La edizione dello Scarabelli ha erratamente: *Ello non disvii a sè.*

(2) Questa chiosa e la precedente, mancano nell'edizione dello Scarabelli.

Tommaso nella *prima secundae*, questione 91, articolo iii nella responsione; e dice: *Secundum fidem catholicam firmiter est tenendum quod omnes homines, praeter solum Christum, ex Adam derivati, peccatum originale ex eo contrahunt, alioquin non omnes indigerent redemptione* etc. E rende appresso a ciò una così fatta ragione, che, sì come gli membri peccano per volontà dell'anima, la quale è suo motore, così gli suoi discendenti, cioè d'Adam, partecipano del peccato del suo generatore. Adam fue padre di tutti; ergo etc. E sì come per quello Adam, tutti i suoi generati, che sono tutti gli uomini, furono in peccato, così per l'avvento di Cristo furono rigenerati per la fede, e per lo battesimo, e liberi dal detto peccato — *Onde la umana*. Chiaro appare etc. — *Secolo*. S' intende c e x anni, secondo Isidoro — *Quella natura*. Ciò è l' umana — *Unì a sè*. Ciò è lo figliuolo. — *Coll' atto solo*. Ciò è collo Spirito Santo — *Or drizza*. Segue 'l poema — *Questa natura*. Nota qui che la umana natura, che fue assunta dal figliuol di Dio, fue pura e sincera, senza lo peccato d'Adam; e provalo così, secondo santo Tommaso, nella terza parte, questione xv, articolo primo, nella responsione del secondo argomento; e dice, sì come dice Agostino x *super Genesis ad litteram*: *Non omni modo Christus fuit in Adam, et in aliis patribus, quo nos ibi fuimus; nos enim fuimus in Adam secundum seminalem rationem et secundum copulativam substantiam; Christus autem non fuit in Adam secundum seminalem rationem, sed secundum solam corporalem substantiam*. Adunque Cristo non assunse di Adam attivamente la natura umana; ma solo la materia: e così fu tolto del puro sangue di nostra Donna, e lo Spirito Santo attivamente gli diè la natura umana, così come nella creazione d'Adam la materia fue del limo della terra, e attivamente Iddio fue la parte attiva. Adunque si segue che Dio non fue suddito al peccato d'Adam, e la sua natura umana fue così sicura e libera come fue creata anzi lo peccato degli primi parenti — *Ma per se stessa*. Chiaro appare, come quella materia umana, imper quello ch'era discesa d'Adam, pure era di fuori del Paradiso, e non era ancora libera dalla

subiezione del peccato, tutto che in atto umano non fosse per generazione in Cristo — *La pena dunque*. Ciò è, se si considera questa materia esser quella che, portando pena, poteaci liberare, e liberò la umana generazione per la congiunzione della Divinità ch'era con essa, nullà pena fu mai sì giusta; quasi a dire: questa pena non fue ingiuria, ma fue vendetta del primo peccato, com'è detto; sì che giusta, ciò è ragionevole, fue tal pena — *E così nulla*. Ciò è, se la pena per rivelazione si riferre alla divinità, et alla persona di Cristo, in quanto (1) Cristo non suddito a peccato, nulla si poria trovare che equipollesse a quella ingiuria — *Però d'un atto*. Ciò è della morte di Cristo nasce due considerazioni, l'una lo piacer di Dio a redimere l'umana generazione per tal modo; l'altro la iniquità degli Giudei a fare patir pena a persona innocente per invidia — *Per lei tremò la terra*. Sì come è scritto Johan: xxvi: *Tenebrae autem factae sunt super terram* etc. — *E'l ciel s'aperse*. Ciò è che, per la morte di Cristo, lo cielo, che era stato cotanto tempo serrato all'umana generazione che nullo si salvava, sì si aperse, e ricevette quegli che, pe' meriti costituiti in grazia, furono condegni d'aver la gloria del Paradiso, sì come dice l'Apostolo ad *Haebreos* decimo: *Habemus fiduciam in introitu Sanctorum, scilicet in sanguine Christi* — *Non ti dee ora mai*. Chiaro appare, per quello ch'è detto, che per giusta corte, ciò è di Tito imperadore, fue vendicata la morte di Cristo; e la vendetta che fecero i Giudei del peccato degli primi parenti ingiustamente nella persona di Cristo — *Ma io veggio ora*. Segue lo poema, come chiaro appare — *Tu dici: ben discerno*. Qui tocca l'altro dubbio, ciò è per che piacque più a Dio lo modo della 'ncarnazione del verbo, che altro modo — *Questo decreto*. Quasi a dire, ell'è sottile questione — *Veramente, però che*. Qui mostra che la benivolenza e cortesia di Dio fue per tal modo, lo quale fue palesamento di sua possanza e misericordia. — *Ciò che da lei*. Ciò è l'anime umane e gli Angeli — *Non ha po' fine*. Ciò è sono eterne e incorruttibili — *Perchè non*

(1) L'edizione Scarabelli ha erratamente: *in questo Cristo*.

si muove. Nota qui influenza non suddita a moto, e per consequens incorruttibile — *Ciò che da essa.* Ciò è il libero arbitrio — *Alla vertude.* Ciò è agli cieli, che sono novi in quanto sono creati — *Più gli conforma.* Ciò è essa cosa creata a Dio è più conforme quanto più prende del suo splendore. — *Di tutte queste cose s'avvantaggia.* Ciò è che l'anima umana hae libero arbitrio, et è eterna, et è disposta a ricever tale splendore — *E s'una manca.* Ciò è, s'è suddita al peccato, e non è in libero arbitrio; o se non riceve per lo peccato lo splendore divino, si cade di sua nobilitade — *Solo il peccato.* Chiaro appare — *Disfranca.* Ciò è toglieli la franchezza, e falla disviare dal sommo bene, ciò è Iddio — *Perchè del lume.* Ciò è che lo peccato la fae tanto negra che la luce del Creatore nolla imbianca — *Et in sua dignità.* Ciò è non remittitur peccatum, nisi restituatur ablatum etc. — *Vostra natura.* Ciò è in Adam — *Da queste degnitadi.* Ciò è da libertade e da disposizione d'esser adatta a ricevere lo predetto splendore, e dal luogo del paradiso terrestre — *Nè ricovar poteansi.* Chiaro appare — *Badi,* ciò è speculi e ragioni — *Che Dio solo.* Questo per la sua onnipotenzia — *O che l'uom per se isso.* Ciò è per gli suoi naturali senza altra straneza aita — *Ficca l'occhio.* Segue suo poema — *Abisso.* Ciò è profondo e sacreto consiglio della Divinitade — *Non potea l'uomo.* Ciò è tanto abbassarsi quanto credette montare — *Dunque a Dio.* Chiaro appare come di necessitade convenia a tal salvazione l'opera divina, poi ch'è l'umana schiusa — *Ma perchè l'opra.* Ciò è tanto è più da pregiare quanto più cortesemente è largita e più perfettamente — *La divina bontà che da.* Ciò è che innanzi volle atare (1) la umana et rovinata natura. — *Non tra l'ultima.* Nota che tanta larghezza non fu ne sarà mai dal primo die del mondo infino a quella notte, che sarà ultima nel tempo che durerà il mondo, quanto fue quella che Dio fece nella redenzione umana, che diè se stesso, e portò pene e morte etc. e fue troppo maggiore che s'egli avesse pure rimessa la pena e la colpa all'umana natura senza

(1) Volle atare. La stampa Scarabelli ha erratamente *Citare*.

altra novità etc. — *E tutti gli altri modi erano scarsi.* Ciò è ogni altro modo è scarso e di men liberalitate, e di minore contentamento alla justizia, a comparazione di questo. E concordasi con Agostino XIII. *De Civitate Dei: Sanandae nostrae miseriae convenientior alius modus non fuit, quam per Christi passionem* etc. — *Or per empierti.* Qui dichiara quello ch'è detto della differenza delle creature, ch'alcune sono eterne, e alcune sono generabili e corruttibili — *Tu dici: io.* Ciò è gli elementi e gli elementati — *Venire a corruzione.* Sì come mostra lo Filosofo nel Libro *De Generatione et corruptione* — *Gli angeli, frate.* Qui distingue Beatrice, e dice che gli Angeli e gli cieli sono creati *immediate*; e però sono eterni — *E queste cose.* Nota che dubbio nasce, se il detto di sopra è inteso simpliciter, senza distinzione — *Ma gli elementi.* Ciò è sono creati mediante il cielo, nel quale è la virtù informativa creata — *Creata fu.* Ciò è la materia perjacente — *Creata fu.* Ciò è la virtù del cielo e delle stelle — *Che 'ntorno.* Ciò è ad essi elementi, come appar nel Trattato della *Spera*, e nel libro *de Coelo et mundo* — *L'anime degne.* Nota che l'anime degli animali bruti, e degli álbori e erbe, sono adutte in atto da movimento di cielo, e però sono corruttibili e non eterne — *Ma nostra vita.* Ciò è l'anima umana *immediate* è create da Dio, sì come gli Angeli; è però s'insempre e diventa eterna — *E quinci puoi.* Per le ragioni sopradette sì è ragionevole la resurrezione de' corpi al giudicio finale, acciò che 'l corpo, che, essendo unito coll'anima, se meritò o peccò, abbia quella remunerazione o pena, che è conforme alla justizia del sommo Creatore: lo qual corpo risuscitato sarà negli buoni così glorificato e mondo da ogni turpitudine, come fue negli primi parenti nello stato della sua innocenzia, innanzi che peccassono. E però dice: la carne sarà così fatta com'ella si fè quando Adam e Eva furono da Dio fatti. E qui compie la materia del VII capitolo.

CANTO VIII.

Solea creder lo mondo in suo periclo
Che la bella Ciprigna il folle amore
Raggiasse, volta nel terzo epiciclo;
Perchè, non pure a lei faceano onore
Di sacrifici e di votivo grido
Le genti antiche nell' antico errore;
Ma Dione onoravano e Cupido;
Quella per madre sua, questo per figlio,
E dicean ch' ei sedette in grembo a Dido;
E da costei, ond' io principio piglio,
Pigliavano il vocabol della stella
Che il sol vagheggia or da coppa or da ciglio.
Io non m' accorsi del salire in ella;
Ma d' esserv' entro mi fece assai fede
La Donna mia, ch' io vidi far più bella.
E come in fiamma favilla si vede,
E come in voce voce si discerne,
Quando una è ferma e l' altra va e riede;
Vid' io in essa luce altre lucerne
Muoversi in giro più e men correnti,
Al modo, credo, di lor viste eterne.

Di fredda nube non disceser venti,
O visibili o no, tanto festini,
Che non paressero impediti e lenti

A chi avesse quei lumi divini
Veduto a noi venir, lasciando il giro
Pria cominciato in gli altri serafini.

E dietro a quei che più innanzi appariro,
Sonava *Osanna* sì, che unque poi
Di riudir non fui senza disiro.

Indi si fece l'un più presso a noi,
E solo incominciò: Tutti sem presti
Al tuo piacer, perchè di noi ti gioi.

Noi ci volgiam co' principi celesti
D'un giro, d'un girare, e d'una sete,
A' quali tu nel mondo già dicesti:

Voi che intendendo il terzo ciel movete;
E sem sì pien d'amor che, per piacerti,
Non fia men dolce un poco di quete.

Poscia che gli occhi miei si furo offerti
Alla mia Donna reverenti, ed essa
Fatti gli avea di sè contenti e certi,

Rivolversi alla luce, che promessa
Tanto s'avea, e: Di' chi se' tu, fue
La voce mia di grande affetto impressa.

E quanta e quale vid'io lei far piue
Per allegrezza nuova che s'accrebbe,
Quand'io parlai, all'allegrezze sue!

Così fatta, mi disse, il mondo m'ebbe
Giù poco tempo; e, se più fosse stato,
Molto sarà di mal, che non sarebbe.

La mia letizia mi ti tien celato,
Che mi raggia dintorno, e mi nasconde
Quasi animal di sua seta fasciato.

Assai m'amasti, ed avesti bene onde;

Chè, s' io fossi giù stato, io ti mostrava
Di mio amor più oltre che le fronde.

Quella sinistra riva, che si lava
Di Rodano, poi ch' è misto con Sorga,
Per suo signore a tempo m' aspettava,
E quel corno d' Ausonia, che s' imborga
Di Bari, di Gaeta e di Crotona,
Da ove Tronto e Verde in mare sgorga.

Fulgeami già in fronte la corona
Di quella terra che il Danubio riga,
Poi che le ripe tedesche abbandona;

E la bella Trinacria, che caliga
Tra Pachino e Peloro, sopra il golfo,
Che riceve da Euro maggior briga,

Non per Tifeo, ma per nascente solfo,
Attesi avrebbe li suoi regi ancora,
Nati per me di Carlo e di Ridolfo,

Se mala signoria, che sempre accuora
Li popoli soggetti, non avesse
Mosso Palermo a gridar: Mora, mora.

E se mio frate questo antivedesse,
L' avara povertà di Catalogna
Già fuggirìa, perchè non gli offendesse;

Chè veramente provveder bisogna
Per lui, o per altrui, sì ch' a sua barca
Carica più di carco non si pogna.

La sua natura, che, di larga, parca
Discese, avria mestier di tal milizia
Che non curasse di mettere in arca.

Però ch' io credo che l' alta letizia
Che il tuo parlar m' infonde, signor mio,
Ov' ogni ben si termina e s' inizia,

Per te si veggia, come la vegg' io,
Grata m' è più; e anche questo ho caro,

Perchè il discerni rimirando in Dio.

Fatto m'hai lieto, e così mi fa chiaro,
Poi che, parlando, a dubitar m'hai mosso
Come uscir può di dolce seme amaro.

Questo io a lui; ed egli a me: S'io posso
Mostrarti un vero, a quel che tu dimandi
Terra il viso come tieni il dosso.

Lo ben, che tutto il regno che tu scandi
Volge e contenta, fa esser virtute
Sua provvidenza in questi corpi grandi;
E non pur le nature provvedute
Son nella mente ch'è da sè perfetta,
Ma esse insieme con la lor salute.

Perchè quantunque questo arco saetta
Disposto cade a provveduto fine,
Sì come cosa in suo segno diretta.

Se ciò non fosse, il ciel che tu cammine
Produrrebbe sì li suoi effetti,
Che non sarebbero arti, ma ruine;

E ciò esser non può, se gl'intelletti
Che muovon queste stelle non son manchi,
E manco il primo che non gli ha perfetti.

Vuo' tu che questo ver più ti s'imbianchi?
Ed io: Non già, perchè impossibil veggio
Che la natura, in quel ch'è uopo, stanchi.

Ond'egli ancora: Or di', sarebbe il peggio
Per l'uomo in terra, se non fosse cive?
Sì, rispos'io, e qui ragion non cheggio.

E può egli esser, se giù non si vive
Diversamente per diversi ufici?

No, se il maestro vostro ben vi scrive.

Sì venne deducendo insino a quici;
Poscia conchiuse: Dunque esser diverse
Convien de' vostri effetti le radici;

Per che un nasce Solone ed altro Serse,
 Altro Melchisedech, ed altro quello
 Che, volando per l'aere, il figlio perse.

La circular natura, ch'è suggello
 Alla cera mortal, fa ben su' arte;
 Ma non distingue l'un dall'altro ostello.

Quinci addivien ch' Esaù si diparte
 Per seme da Jacob, e vien Quirino
 Da sì vil padre che si rende a Marte.

Natura generata il suo cammino
 Simil farebbe sempre a' generanti,
 Se non vincesse il provveder divino.

Or quel che t'era dietro t'è davanti;
 Ma, perchè sappi che di te mi giova,
 Un corollario voglio che t'ammanti.

Sempre natura, se fortuna trova
 Discorde a sè, come ogni altra semente
 Fuor di sua regione, fa mala prova.

E, se il mondo laggiù ponesse mente
 Al fondamento che natura pone,
 Seguendo lui, avria buona la gente.

Ma voi torcete alla religione
 Tal che fie nato a cingersi la spada,
 E fate re di tal ch'è da sermone;
 Onde la traccia vostra è fuor di strada.

CANTO VIII.

Solea credet lo mondo. Poscia che l'Auttoe nel precedente capitolo ha trattato di quelle anime beate, che sono nel ciel di Mercurio, in questo presente, seguendo suo poema, tratta di quelle anime beate, che sono nel ciel di Venus; intendendo sempre l'allegoria esser conforme a nostro intelletto; imper quello che, sì com'è detto, la diversità del sito hae ad intendersi esser diverso in gloria, et intendere la beatitudine più e meno perfettamente al volere e al piacere di quello unico Signore, ch'a suo piacere creò tutto. E tocca l'Auttoe otto cose. La prima tocca alcuna cosa delle consuetudini e credenze che ebbero gli antichi della stella di Venere; la seconda, seguendo suo poema, entra nella detta stella; la terza introduce in vista molte anime beate, et in singolarità introduce a parlare Carlo Martello re d'Ungheria, e fratello del re Ruberto di Puglia, per comparazione agli suoi antichi e genitori; quinto tocca uno dubbio per le predette cose, se di vertudiosi parenti può nascere vile filiazione, e solvelo; sesto tocca, per modo di dubbio, s'egli è meglio lo mondo esser retto per polizia, o se si reggesse pure a singolari voluntadi; settimo recita come, a natura, et a ben essere del mondo, gli uomini nascono diversi in costumi; ottavo et ultimo tocca come la provvidenza umana è ignorante circa questi principj, chè non considera quando natura si conforma con fortuna, ed e converso; per la quale ignoranza le tracce degli mortali non

hanno quello proficuo ch'è diritta regola a suo fine e intento naturale. Circa la prima cosa si è da sapere che lo mondo fue già sì in pericolo che gli uomini non aveano legge, nè setta, nè fede, nè altra regola comune, per la quale si reggessono; ma singularmente ciascuno adorava chi idoli di metallo, e chi di pietra, e chi adorava il fuoco, e chi l'acqua, chi il vento e chi le stelle; e in una così fatta perseveranza adoperava e metteva il mondo il suo decorso, sì che, fra l'altre genti del mondo, quelli dell'isola di Cipri adoravano quella stella ch'è appellata Venus, e credeano che da lei procedesse quello amore concupiscivo, che oltra gli limiti onesti fa l'uomo folleggiare: e però appresso la detta etade è appellata la detta stella Ciprigna, quasi a dire Dea di Cipri. Ora, per più esprimere in particolarità quella stella, nella quale egli entrava, dice: Questa è quella, di cui *fabulose* per gli poeti si scrivea che era figliuola di Dione, e madre di Cupido, che innamorò si Enea di Dido che fu oltra misura, e per la saetta del figlio gli entrò in cuore e in grembo, sì com'è trattato nel xxviii capitolo del Purgatorio. La quale Venus si è nel terzo Cielo, sì come per Tolomeo nell'*Almagesta*, e per Alfragrano e per gli altri astrologhi che seguivano quella setta, chiaro e lucido appare negli suoi volumi. Vero è che oppenione fue di Geber, e di molti altri filosofi, essere Venus nel quarto cielo; ma, come ciò sia, non è della presente speculazione, se non solo che l'Auttore pone credere, esser quella nel terzo cielo, autorizzando che l'opinione degli Gentili era ch'ella nel terzo cielo fosse. Ancora è da sapere che questa stella hae suo movimento da due circuli, l'uno è chiamato *differente*, lo qual moto è iguale di quello del Sole, e però sempre l'accompagna; l'altro movimento è per uno circulo chiamato *epioiclo*: e per questo fae differenza in compagnia, chè alcuna volta si è orientale, e alcuna volta occidentale dal Sole; e però molte volte si vede la mattina, e molte volte si vede la sera; le quali apparizioni non sono ignorate da quegli ch'anno la teorica degli pianeti per mano. Alla seconda cosa si è da sapere che l'Auttore, volendo conformare sua poetria a nostro intelletto, così come dee trattare d'anime beate in maggior gloria, così

secondo distanza del luogo, ascende; e perchè quello cielo di Venus è più alto e rimoto dal centro del mondo, seguente quello di Mercurio, però, continuando nel presente capitolo, di quello fa menzione la forma del poema, sì come nel testo esposto chiaro apparirà. La terza cosa nella esposizione del testo chiaro apparirà; ma è da sapere che questa anima, la qual venne a parlar con Dante, sì è Carlo Martello re d'Ungheria, figliuolo primogenito del Ciotto, e fratello dello re Ruberto di Puglia, il quale ebbe una moglie discesa degli Duci d'Osterich; al quale Carlo apparteneva di ragione, innanzi ch'allo re Ruberto, lo titolo del reame di Cicilia: e per consequens a' figliuoli, sì come discesi del primogenito; e così ogni signoria del padre predetto, ch'era Puglia, Calavria, Principato, Provenza, quella parte che toccò a quegli della Casa di Francia per la figliuola di Ramondo Berlinghieri, del quale è detto nel sesto capitolo del Paradiso. Alla quarta cosa si è da sapere che l'Auttoe, in persona del detto Carlo, palesa, proprio e naturale, agli Catelani essere avari e cupidi; e però dice: Se mio fratello, ciò è lo re Ruberto, vedesse quanto tale avarizia gli è amica, ello potrebbe provvedere a tal vizio; ma ello non par curare: per la qual cosa, com'egli discrepa dagli suoi antecessori, gli quali furono virturiosi e trionfatori nelle loro pugne, così egli d'ogni sua impresa verrà al di sotto; e però ben bisogna ch'egli antiveggia alla ruina che avverso gli sprona. Alla quinta cosa si è da sapere che l'Auttoe, per le parole dette di sopra circa lo re Ruberto, muove uno cotal dubbio: come può nascere di dolce semente amaro frutto? ciò è, come può nascere di nobile e curioso e virtudioso padre, figliuolo vile, codardo e vizioso? Al qual dubbio sì è da sapere, che, sì come tratta Tommaso nella *prima secundae, questione lxxx.*^a articolo 2°, lo padre genera lo figliuolo a sè simile in spezia, ciò è ch'egli il genera uomo, e non cavallo; e nollo ingenera a sè simile individuo, e secondo accidentali differenze; chè chiaro appare che l'uomo grammatico non ingenera lo figliuolo grammatico; ma generalo bene, se difetto non v'è, con due occhi, con due gambe etc. E così in proposito lo padre largo e curiale, in quanto è uomo, genera bene uomo lo

figliuolo; ma in quanto largo e curiale, perchè sono accidentali atti e personali, nullo ingenera suo simile; e così può diversificare lo figliuolo dal padre. La quale diversificazione tiene l'Autore che vegna della costellazione; e accordasi con quello detto del Filosofo: *Homo generat hominem, et sol*, togliendo questo Sole per tutta la costellazione celeste. E però dice l'Autore, sì come appar nel testo, che Dio ha ordinato virtude negli cieli, gli quali hanno a produrre in atto tutto quello che bisogna all'universo; et accordasi con quello detto del Filosofo *Natura non deficit in necessariis*. E prova tale ordinazione per le conseguenze; chè, se ciò non fosse, gli motori degli cieli sarebbono ruina e none ordine, che è fatuo a tenerlo per lo Filosofo per tutta 'a filosofia. Sì che si può conchiudere, secondo queste posizioni, che 'l figliuolo hae dal padre l'esser uomo, e dal cielo hae gli costumi. E nota, non quegli che sono cagionati per lo libero arbitrio; ma quegli che seguono la complessione. Lo quale cielo adopera alla perfezione del mondo, com'è detto. Alla sesta cosa si è da sapere, che, per quello che è detto, chiaro appare come a perfezione del mondo è bisogno ad essere cittadinanza e polizia, imper quello che, sì come dice Aristotile nella Politica, l'omo sì è animale soziabile, ed è impossibile a vivere, secondo lo mondo, solo, sì per gli cibi e sì per le vestimenta, e sì per la produzione della spezia. Or, se l'uomo non può vivere solo, adunque gli è mestieri aver compagni, divisi di diverse arti, e che abbiano diversi officj; e questa tale diversitate producono gli cieli, sì com'è detto: e così hai l'intento della settima cosa. All'ottava si è da sapere che quando lo cielo dà ad alcuno nato, secondo le sopradette posizioni, alcuna proprietade, e quella si confaccia collo stato dei parenti e condizione, allor tal proprietà si è prospera, e rigida e trionfante; sì come se uno figliuolo d'uno Re nasce sotto costellazione di regno in quella ora, tal nato prospera e trionfa nello detto atto; ma, se la detta costellazione occorre nel'a nativitate d'uno galigajo, allora tal compressione fa mala prova; e così similmente in ogni altra condizione; chè, se lo stato degli parenti è conforme alla natività per costellazione, allora è tutto pro-

spero; e, s'ello è diverso, non prospera. E però tocca l'Anttore nella fine del presente capitolo che la cagione che le tracce mondane, ciò è gli reggimenti e affari mondani, vanno torti e piegati in altra parte che non dovrebbero, sì è che gli uomini voglion far religioso quegli ch'è da esser cavaliere, e così e converso. E qui finisce la sentenza del presente capitolo. Or, per le sopradette parole, potrebbe sorgere dubbio: Se gli figliuoli non hanno dal padre naturalmente ch'esser uomo, e d'altra cagione hanno la diversità degli atti, sì dal cielo come dallo libero albitrio, per che si tien che in tutti i figliuoli d'Adam, e discendenti da quello, si ha lo primo peccato del detto Adam, ch'è appellato originale, con ciò sia ch'essi figliuoli non abbino da lui se non l'essere uomini, ma tali e quali hanno da estrinsica cagione? La quale questione pone Tommaso nella preallegata quistione, nel primo articolo; e nella responsione recita alcuni oppinioni, gli quali non toccarono appieno la verità, e soggiugne la sua in questo modo: che a tale dubbio dichiarare ha bisogno immaginare tutti gli discendenti d'Adam, sudditi a quel peccato, essere uno uomo, et essi ciascuno in singolarità esser singulare membro del detto Adam. Presupposto questo, dice: sì come quando uno membro farà alcuno peccato, come la mano che darà una gotata a uno uomo, non è imputato lo peccato alla mano, ma alla voglia dello uomo che regge tutta la persona; e *per consequens* ciascuno membro ne sente; così per lo peccato d'Adam, ch'è, sì come la voluntade nell'uomo per rispetto agli discendenti, sono puniti tutti li discendenti (1): e sì come per lo peccato della mano non è detto peccato manale, ma umano, così per lo peccato che ha ciascuno in singolarità, non è detto attuale, ma è detto originale: lo quale peccato originale si è eziandio detto senza volontà di quello discendente in che egli è, sì come lo peccato della mano non è per singular volontà ch'abbia quella mano, ma è per volontà di quello uomo, di cui quella mano è membro. Adunque chiaro appare che 'l peccato originale eschiude quella ragione di colpa, che vuole che sia

(1) Qui è gran confusione nella stampa Scarabelli.

voluntaria negli discendenti di Adam, e com'è necessario che l'uomo pur mo' nato sia lavato da tale turpitudine e difetto. Onde fermo e costante è da tenere; et eziandio la Ecclesia lo comanda; che 'l peccato primo d'Adam è tradutto negli suoi discendenti; e questo è quello che ella canta nel simbolo: *Confiteor unum baptisma* etc. Detta la intenzione, è da espor lo testo.

Solea credet. Ciò è al tempo ch'erano gli uomini gentili e senza legge — *Che la bella.* Ciò è Venus — *Raggiasse.* Ciò è fosse cagione per influenza dell'amore concupiscivo — *Volta nel terzo.* Ciò è situata nel terzo cielo — *Epiciole.* Ciò è lo ceruletto, per lo quale riceve lo pianeta l'esser diretto, stazionario e retrogrado in suo movimento — *Perchè, non pur.* Ciò è essa prima gente e gentili — *Faceano onore.* D'adorare la detta stella per Dio, e fargli olocausti e sacrificj e orazioni. — *Ma Dione.* Ciò è non solo ad essa faceano sacrificj; ma alla madre che diceano esser Dione, et al figliuolo, che poneano esser Cupido — *E diceano.* Ciò è esso Cupido innamorar Eneas di Didone e Didone di lui, sì com'è detto — *E da costei.* Ciò è da quella Venus — *Pigliavano.* Ciò è che *fabulose* credeano transunta essa Venus in quella stella — *Che 'l sol vagheggia.* Chiaro appare — *I non m'accorsi.* Ciò è, per la continuità degli cieli, chè non v'ha intervallo tra essi — *Ch'io vidi far.* Ciò è tanto quanto più s'ascende, tanto teologia è più maravigliosa e bella: e ciò addiviene, per che s'avvicina più alla somma bontade — *E come in fiamma favilla.* Ciò è che tale differenza era dall'alme ch'ello vedea nella stella alla stella in chiarezza, quale della favilla del fuoco a vederla nella fiamma. — *O come voce.* Qui adduce un altro esemplo, che sì erano distinte quelle anime dalla chiarezza della stella, come tra' cantatori sarà uno che avrà una voce differente da quelle degli compagni; la quale melodando si farà discernere dall'altre, essa biscantando et accordandosi a quegli termini ch'ha bisogno, e in quelle consonanze, e l'altre, tenendo lo fermo, e lasciandosi tornare dove necesso è alla dolce sinfonia: e però dice — *Vid' io in essa luce.* Ciò è nella stella di Venus. — *Altre lucerne.* Ciò è anime beate — *Muoversi in giro.* Qui

discrive la velocità del moto ch'aveano negli suoi movimenti: ciò hae per allegoria a significare, la perfezione dell'amore, in che fiammeggiano l'anime beate, essere differenziata — *Più e men correnti*. Nota che l'Auttoe, poetando, le sopradette anime mette esser nel corpo della stella, et essa stella volgersi sopra il suo centro: e questo fa, perchè lo movimento attribuito a perfette sustanzie dee esser perfetto; e circolare si è esso, come appare per lo Filosofo, e nel terzo della *Filosofica*, e nel libro *De Caelo*. Adunque quelle anime ch'erano più appresso al centro della stella, si si moveano più tarde, e quelle ch'erano più presso alla circonferenzia più veloci; e tutte si moveano a uno moto; e però soggiugne — *Al modo credo*. Ciò è al moto circolare, come in sua vista appajono ritonde — *Di fredda nube*. Qui per esemplo, e per eccellente comparazione, mostra l'Auttoe la velocità del moto ch'aveano le dette anime, spinte da amore eterno a venire ad esso per contentare ogni suo desiderio et appetito circa loro condizione; e dice che di fredda nube non disceser mai venti con tanto veloce corso, come quegli che vennero a loro, che non paresse e tardo e lento a comparazione di quello. Onde, ad intelligenza del detto esemplo, si è da sapere che, si come lo Filosofo ne scrive nella *Metaura*, di più condizioni ascende nell'aere vapori della terra e dell'acqua, gli quali, secondo sue complessioni, fanno diverso adoperamento in essa; ed ezian-
dio secondo il sito al quale egli ascendono; chè alcuni sono che genera nella suprema parte dell'aere comete o subiti ignicoli; in la seconda per rompimento e frazioni d'altri vapori, tonitruai e luxineri: nella prima scalmazo e ansietadi. Altri ne sono che non ascendono alla suprema per sua frigiditate; ma per sua seccitade generano vento nella mezzana regione, e nella prima e seconda, ch'anno più e meno del sottile, ascendono più e meno nello aire; e per consequens lo suo movimento e discorso è più e men veloce. Di questi cotali vapori s'ingenerano quegli venti degli quali l'Auttoe esemplifica. Altri ne sono che ascendono pure fino alla mezzana regione, e per sua umidità discende, e secondo quantitate, s'ingenerano neve, gragnuola, tempesta, vel pruvia, brina, vel

rugiada. Altri ne sono che non ascendono se non al termine della prima ragione, e per sua umidità s'ingenerano nebbia, caligo, calaverne, e fumi, delle quali impressioni chiaro pertratta lo Filosofo negli primi tre libri della sua *Metaura*; e però chi più distintamente appetisse saperlo, nel detto volume si può saziare — *Visibili o no*. Qui per differenza mostra che gli vapori caldi sono luminosi, e però si veggiono: li freddi, come gli venti, sono invisibili (1) — *Lasciando il giro*. Ciò è esse anime (2) beate — *Serafini*. Ciò è circolazioni celesti — *E dentro a quei*. Nota che ringraziavano in suo canto lo Salvatore. — *Sì che unque*. Qui mette tali parole per bellezza del poema. — *Indi si fece*. Chiaro appare come s'offersono al piacere, quelle anime, di Beatrice e dell'Autore — *Gioi*. Ciò è prendi gioimento e diletto — *Noi ci volgiam*. Ciò è noi anime beate ci volgiamo e moviamo a quello moto che si muovono gli angeli di questo cielo, mossi da amore eterno, il quale ci è regola d'una medesima mensura, d'uno medesimo desiderio, d'uno medesimo effetto, sì come è nello intendimento degli predetti, che posseggono questa regione; e però siamo simili a essi — *Agli quai tu*. Qui è da sapere che l'Autore fece, fuori che questa Commedia, molte altre cose in rima, e suoni e sonetti, ballate, canzoni, e canzoni distese; e fra l'altre, vogliendo alcuna cosa toccare d'amore concupiscivo, flagendo poeticamente la opinione della quale è fatta menzione nel principio del presente capitolo, sì cominciò e disse: *Voi che 'ntendendo il terzo ciel movete* etc. E così come tu, Autore, ponevi quelli intenditori esser gli movitori del terzo cielo, ciò è di Venus, così, dicevano quelle anime, intendi noi esser quegli che moviamo il terzo predetto cielo — *Et siam sì pien*. Ciò è, noi siamo tanto desiderosi di tuo volere compiere, che ogni indugio e ogni quiete è men dolce, ciò è faticoso, pare ch'a te soddisfacciamo — *Poscia che gli occhi*. Qui, seguendo suo poema, mostra sua disposizione suddita ad ogni volere di

(1) Nella edizione Scarabelli si legge stranamente: *luminosi*, e però non si veggiono li freddi, come sono invisibili.

(2) La edizione Scarabelli ha: *cioè a sè anime*.

sua donna — *E essa fatti*. Ciò è essa Béatrice, fatto gli occhi dell'Autore contenti, concedendo per cenno che domandasse ogni suo piacere — *Rivolsersi*. Ciò è essi occhi — *E dî: chi siete?* Ciò è, voi alme dite chi foste — *E quanta e quale*. Nota per la interiezione d'ammirazione, ciò è: Ahi! che è quello ch' i' vidi? chè essa anima quando mi vide e udimmi domandare chi fue, s' abellì cotanto in sua luce, e divenne più decòra. E ciò pone l'Autore per allegoria, mostrando quanta perfezione di effetto si segue all' amore caritativo, ch' anno l'anime beate — *Così fatta, mi disse*. Questa anima beata fu Carlo Martello re d' Ungheria sopradetto; e dice che visse in prima vita poco tempo; e soggiugne che, se fosse più vivulo, ch' avrebbe ovviati più mali che saranno; e nota tale ovviazione essere gli mali commessi e commessuri dal fratello, al quale egli sarebbe stato cagione di contrasto — *La mia letizia*. Qui mostra l'Autore che fosse nella prima vita suo dimestico, et amante di lui; ma tanta era la chiarezza della luce, che nollo riconoscea; e però dice lo detto Carlo: la mia letizia, ciò è la mia luce, me a te ceta, ciò è nasconde, sì come la seta del filusello nasconde l' animale, ciò è lo vermicello, ch' è dentro, il quale è fasciato et involto nella detta seta — *Assai m' amasti*. Chiaro appare — *Del mio amore*. Ciò è lo frutto — *Quella sinistra*. Qui vuol mostrare come dovea esser Conte di Provenza, nel qual terreno dall' una delle parti corre Rodano fiume. *Sorga* si è uno nome d' un altro fiume; e parte lo detto Rodano, com' è detto, quella parte di Provenza ch' è della Chiesa, da quella ch' è della casa di Francia — *E quel corno*. Qui mostra come quella provincia dov' è Bari, Gaeta e Catona era di sua giurisdizione, la quale si è Puglia — *Tronto e Verde* sono fiumi nello detto tenitorio — *Fulgeami già*. Ciò è io fu già re d' Ungheria: e denomina la detta provincia da quel fiume ch' esce dello mare della Tana, e va verso Ponente per Ungheria fino alla Magna, dove si perde et annichilasi — *Po' che le ripe*. Nota che l'Autore prende lo cominciamento del detto fiume da quello capo ch' è in Alamagna; sì ch' altro non vuol dire se non, poi che il Danubio non è più in Alamagna, ello è in Ungheria, della

quale noi diciamo — *E la bella Trinacria*. Qui vuol mostrare che anche era di sua giurisdizione l'isola di Sicilia, e che essa isola l'avrebbe ancora aspettato per suo signore, s'ello fosse vissuto, e per eredità, la quale sarebbe nata e discesa da Carlo suo padre, e da Rodolfo d'Austerich, imper quello che la madre di questo Carlo Martello fue de Duce d'Austerich. *Trinacria* è appellata la detta isola, perchè ha tre facce, e ha tre monti in essa, ciò è Pachino, e monte Pelloro, e monte Vulcano, sopra lo quale monte si è continuo fuoco e fumo, lo quale avviene, sì come tratta lo Filosofo nella sua *Metaura*, per alcune vene di zolfo inceso che v'è dentro al detto monte; e però dice *caliga*, ciò è fuma. Et a volere bene in singolarità d'eterminare qual golfo intende, si è quello che riceve da Euro. ciò è Scirocco, maggiore inondazione e percossa — *Non per Tifeo*. Questo Tifeo, secondo i poeti, era uno degli fabri di Marte, lo quale colli compagni gli fabbricavano l'armi e lo saettamento. Or vuol dire l'Autore: quello caligo, ch'è sul monte Vulcano, non nasce della fornace di Tifeo, ma nasce da nascente zolfo, ciò è zolfaro — *Se mala signoria*. Ciò è quello ch'i' ho detto tra me e gli miei eredi signoreggerebbe; ma la signoria disordinata move tal fiata gli popoli sudditi a disubbidienza, la qual signoria mosse Palermo in principio a gridare *mora i Franceschi*, per la qual cosa di subito la Casa di Francia perdè ogni cosa, e tutta l'isola — *E se mio frate*. Qui soggiugne Carlo, e dice: se mio frate, ciò è lo re Roberto, s'accorgesse di questo, ciò è che la mala signoria disordina gli sudditi, e provvederebbe a suo vivere, e abbandonerebbe l'essere cupido, ch'è proprio agli Catelani; ma egli non abbandona tal modo, e però in brieve conviene essere a cotal barca sì carica di peccato, sommersione, se non si provvede, imper quello che è tanto carica che non può più ricevere di carico — *La sua natura*. Ciò è, s'egli volesse seguire la larghezza de' suoi antecessori, ello sarebbe virtuosso: e fagli bisogno, imper quello che la sua milizia, ciò è la signoria dov'egli è, vorrebbe largo e curiale signore, e che non curasse d'assumere moneta; e così durerebbe il reggimento; ma, perchè ello non è sì disposto, sì gli avverà quello

naufragio e sommersione di ch'è detto — *Però ch' i' credo.* Qui l'Auttoe, seguendo suo poema, lo ringrazia di quello ch'egli gli ha detto, soggiugnendo in suo parlare la dimanda e dichiarazione di suo dubbio, surtogli per le parole antedette; e disse: O Carlo, però ch'io credo che quella letizia, ciò è allegrezza, che 'l tuo parlar m'infonde nell'anima mia, sì come cosa in che ogni bene, ciò è ogni intendimento, si comincia e terminasi, tu la veggli così interamente come la veggio e sento, sì m'è molto caro; quasi a dire *tacite*: io te ne ringrazio tanto quanto si conviene a tanta allegrezza — *Et anche questo.* Ciò è anche questo m'è chiaro, che io so che tu la vedi così integra e così allegra come ella è, rimirando tu in Dio. Alla qual cosa si è da sapere che l'Auttoe immagina, Iddio essere specchio, parlando esemplificativamente, et in esso specchio esser gl'idoli, ovver figurazioni di spezie, di tutto ciò che è stato e che dee essere nel mondo; sì come specchio a chi ogni cosa è presente, nè non suddito ad alcun decorso di tempo. Ora immagina egli che, quando l'anime beate vogliono sapere alcuna cosa, guardano pure in tale specchio, e lì hanno suo contento; sì che dice a Carlo l'Auttoe: quando tu non vedessi in me la letizia ch' i' hoe del tuo parlare, io sono sicuro che, se tu rimiri in Dio, ella non ti sarà nascosa; e ciò m'è molto caro, perchè ti farà persuasione a renderti benivolo a rispondere a mia domanda — *E così mi fa chiaro.* Ciò è, poi che per tuo parlare sono intrato in dubbio, sì mi dichiara — *Com'esser può.* Ciò è, tu m'hai detto che gli genitori dello re Ruberto furono di grande largitade: come poteo di tale semente nascere frutto vizioso e cupido? — *Questo io a lui.* Chiaro appare — *Et elli a me.* Ciò è, se tu Auttoe potrai intendere lo modo e l'ordine da Dio fatto circa l'avvenimento degli uomini al mondo, allora terrai il viso dove tieni il dorso, ciò è quegli che sono in dubbio guardano in giuso, e 'l dosso loro è verso suso; quegli che sono in perfetta scienza hanno lo viso volto verso suso, e 'l dosso in giù; e però dice: se tu intenderai quella verità che io ti dirò, sì come tieni, nel dubbio nel quale se' testeso, lo dosso verso suso, così vi terrai lo viso — *Lo ben che tutto.* Ciò è Iddio creatore ha

posta la virtù informativa negli cieli, e esso è quello che tutto muove e tutto contiene — *E non pur le nature*. Qui vuol mostrare l'Auttoe che, sì come quella mente che ha libero arbitrio adopera per certo fine, al quale dirizza quello suo movimento, così lo cielo, per gli suoi movimenj, adopera ad alcun fine, ciò è a perfezione del mondo. E provalo, che, se ciò non fosse, che quello ordine non sarebbe ordine, ma disordine, quando facesse suo operamento non ad alcuno fine; la qual proposizione è fatua, come mostra Tommaso nel *iii. Contra gentiles*; e però dice che non sarebbero arti, ma ruine — *E ciò esser non può*. E prova ancora che, se non fosse ordine, le intelligenzie che muovono lo cielo sarebbono manche, ciò è difettive, lo qual difetto potrebbe essere imputato al primo motore ch'è Iddio perfetto; e però dice Tommaso nel proemio terzo preallegato: *Est igitur, sicut perfectus in essendo et causando, ita et in regendo perfectus etc.* E poscia dice: *Quod coelestia corpora semper rectum ordinem divini regis servant etc.* E anche è scritto in *Deutero*. Quarto capitolo: *Deus corpora coelestia fecit in ministerium cunctis gentibus etc.* — *Vuo' tu che questo*. Dichiarato questo, si offera Carlo all'Auttoe ancora di dichiararli, se più bisogna — *Ed io: non già*. Quasi a dire: ello è impossibile che la natura, ciò è l'ordine, sia manco; e ciò sarebbe, se non adoperasse ad alcun fine — *Ond' egli ancora*. Ancora, per meglio provare che gli cieli abbiano a produrre perfezione nel mondo, interroga Carlo l'Auttoe, e dice: sarebbe meglio che non fosse cittadinanza al mondo, ciò è polizia, o peggio per l'umana natura? — *Sì, rispos' io*. Ciò è, egli sarebbe lo peggio, lo quale appare per lo Filosofo nella *Polizia*, chè, sì com'è detto, l'uomo è animale soziabile, e non potrebbe viver bene senza compagnia — *Dunque esser*. Qui conchiude Carlo e dice: Se l'uomo ha bisogno di compagnia, l'uomo egli conviene esser diverso in arte, imper quello che diverse bisogne hae l'uomo in bene vivere, sì in vitto come in vestito; e queste diversitadi provengono dallo cielo: e questo detto s'accorda con quello di Tolomeo nel *Centiloquio* che Mars, Venus e Mercurio hanno significazione e influenza sovra gli costumi umani — *Perchè*

un nasce. Qui mostra Dante come la costellazione produce diversità negli uomini a perfezione del mondo, per gli effetti; chè l'uno nasce in povertade di costumi, l'altro Serse, ciò è in grande magnificenza d'animo, sì come quello Serse ch'assedìò Grecia; l'altro Melchisedec, cio è da esser prete, vel religioso — *E l'altro quello.* Ciò è Dedalo che, volando, perdè lo figliuolo, sì com'è detto nel xvii capitolo dello 'nferno, quasi a dire ingegnoso e sottile in ogni invenzione, sì intellettuale come artificiale — *La circular natura ch'è.* Gli cieli, che sono cagione informativa a queste generazioni et convinzioni mondane — *Fa bene.* Ciò è adoperano bene a diritto fine. — *Ma non distingue.* Ciò è, essi cieli non guardano a produrre lo 'ngegnoso figlio pur del padre ingegnoso; nè 'l magnifico d'animo pure del padre ch'è magnifico; e così degli altri, producegli nel mondo dove meglio possono e dove meglio s'affae, secondo lo decorso del tempo: chè quando dominerae Saturno producerà gente grossa, Mercurio gente sottile etc. — *Quinci addiviene.* Ciò è da questi cieli viene che due fratelli, discesi d'uno padre e d'una madre, si diletteranno e faranno proficuo in contrarie cose: esempio negli figli d'Isaac, che Jacob fue sagace e queto, e Esau fu di grossa pasta et armigero — *Quirino.* Quasi Combattente, figliuolo di Marte; e però anticamente erano appellati gli Romani Quirini, imper quello che subugarono tutto 'l mondo per arme — *Da sì vil padre.* Ciò è, che può nascere uno Quirino da vile padre, e pauroso — *Natura generata.* Ciò è lo padre farebbe bene lo figliuolo simile a lui, ma la provvisione di Dio ha dato questo ordine, e vuol che vada innanzi. E nota che dice *Natura generata*, ciò è lo padre, uomo generatò; e non intende lo cielo, ch'è per alcun modo padre, che fue pure creato immediate dallo Creatore, com'è detto — *Or quel che t'era.* Quasi a dire: non dee essere omai a te nascosto, come di dolce semente può nascere frutto amaro; ch'era lo dubbio predetto. — *Ma perchè sappi.* Qui vuol mostrare che è la cagione che molti sono prodotti nel mondo secondo sue perfezioni: ch'elli si troverà uno figliuolo d'uno povero uomo esser sottile d'ingegno, e, per la dificienza dell'aver mondano, non potrà im-

prendere sua scienza; e così sarà vano suo ingegno: simile in casa d'uno povero sarà nato figliuolo adatto a reggimento; perchè la condizione de' suoi generanti non sarà conforme a tale atto, sarà indarno sua disposizione; e però dice Carlo: Se la natura trova la fortuna del mondo discordevole da essa, ella non fa buona prova; ed esemplifica: sì come la semente dell'árbole, o d'erbe, adatta a uno terreno o cretegno, o sabbionoso, o paludoso, se è messa in una altra terra dura, non viene a sua perfezione; et eziandio lo cambiamento de' luoghi similmente impedisce suo adoperamento, sì come chiaro appare nello *Palladio, De agricultura — E se'l mondo*. Or dice ancora Carlo: se voi mondani poneste mente alla natura delle persone, e quegli cotali mettere a quegli ofizj a che sua natura si confacesse, ogni vostro intento verrebbe a perfezione, e nullo di bene sarebbe vano nè inane — *Ma voi torcete*. Ciò è voi fate tutto lo contrario; chè voi fate Re, ciò è reggitore, tal, che reggimento non gli è connaturale; e fate lo perchè 'l padre sarà stato rettore; e così fate tale religioso, ciò è non gli date ofizio seculare, che sarà nato a cignersi la spada, ciò è disposto a ogni valorosa signoria; e questo perchè il padre non sarà stato in reggimento, o di bassa condizione, o d'altro paese — *Onde la traccia vostra*. E però che vivete così contrarj, si vanno le vostre tracce, gli vostri affari, le vostre intenzioni così torte e fuori d'ogni strada ragionevole; lo quale torcimento approva lo libero arbitrio dell'uomo. E qui si compie l'ottavo capitolo.



CANTO IX.

Dappoi che Carlo tuo, bella Clemenza,
M' ebbe chiarito, mi narrò gl' inganni
Che ricever dovea la sua semenza;

Ma disse: Taci, e lascia volger gli anni;
Sì ch' io non posso dir, se non che pianto
Giusto verrà dirietro a' vostri danni.

E già la vita di quel lume santo
Rivolta s' era al sol che la riempie,
Come a quel ben ch' ad ogni cosa è tanto.

Ahi, anime ingannate, e fattur' empie,
Che da sì fatto ben torcete i cuori,
Drizzando in vanità le vostre tempie!

Ed ecco un altro di quelli splendori
Ver me si fece, e il suo voler piacermi
Significava nel chiarir di fuori.

Gli occhi di Beatrice, ch' eran fermi
Sovra me, come pria, di caro assenso
Al mio disio certificato fermi.

Deh! metti al mio voler tosto compenso,
Beato spirto, dissi, e fammi pruova
Ch' io possa in te rifletter quel ch' io penso.

Onde la luce che m'era ancor nuova,
 Del suo profondo, ond'ella pria cantava,
 Seguette, come a cui di ben far giova:

In quella parte della terra prava
 Italica, che siede intra Rialto
 E le fontane di Brenta e di Piava,

Si leva un colle, e non surge molt'alto,
 Là onde scese già una facella,
 Che fece alla contrada grande assalto.

D'una radice nacqui ed io ed ella;
 Cunizza fui chiamata, e qui refulgo,
 Perchè mi vinse il lume d'esta stella.

Ma lietamente a me medesima indulgo
 La cagion di mia sorte, e non mi noja;
 Che forse parria forte al vostro vulgo.

Di questa luculenta e cara gioja
 Del nostro cielo, che più m'è propinqua,
 Grande fama rimase, e, pria che muoja,

Questo centesim'anno ancor s'incinqua.
 Vedi, se far si dee l'uomo eccellente,
 Sì ch'altra vita la prima relinqua!

E ciò non pensa la turba presente,
 Che Tagliamento ed Adice richiude,
 Nè, per esser battuta, ancor si pente.

Ma tosto fia che Padova al palude
 Cangerà l'acqua che Vicenza bagna,
 Per esser al dover le genti crude.

E dove Sile e Cagnan s'accompagna,
 Tal signoreggia e va con la testa alta,
 Che già per lui carpir si fa la ragna.

Piangerà Feltro ancora la diffalta
 Dell'empio suo pastor, che sarà sconcia
 Sì, che per simil non s'entrò in Malta.

Troppo sarebbe larga la bigoncia

Che ricevesse il sangue ferrarese,
 E stanco chi il pesasse ad oncia ad oncia,
 Che donerà questo prete cortese,
 Per mostrarsi di parte; e cotai doni
 Conformi fieno al viver del paese.

Su sono specchi, voi dicete troni,
 Onde rifulge a noi Dio giudicante,
 Sì che questi parlar ne pajon buoni.

Qui si tacette, e fecemi sembante
 Che fosse ad altro volta, per la rota
 In che si mise com'era davante.

L'altra letizia, che m'era già nota,
 Preclara cosa mi si fece in vista,
 Qual fin balascio in che lo sol percota.

Per letiziar lassù fulgor s'acquista,
 Sì come riso qui, ma giù s'abbuja
 L'ombra di fuor, come la mente è trista.

Dio vede tutto, e tuo veder s'inluja,
 Diss'io, beato spiro, sì che nulla
 Voglia di sè a te puote esser fuja.

Dunque la voce tua, che il ciel trastulla
 Sempre col canto di que' fuochi pii,
 Che di sei ale fannosi cuculla,

Perchè non soddisface a miei distii?
 Già non attendere' io tua dimanda,
 S'io m'intuassi, come tu t'immii.

La maggior valle in che l'acqua si spanda,
 Incominciario allor le sue parole,
 Fuor di quel mar che la terra inghirlanda,

Tra discordanti liti, contra il sole
 Tanto sen va che fa meridiano
 Là dove l'orizzonte pria far suole.

Di quella valle fu' io littorano,
 Tra Ebro e Macra, che, per cammin corto,

Lo Genovese parte dal Toscano.

Ad un occaso quasi e ad un orto
Buggea siede e la terra ond' io fui,
Che fe' del sangue suo già caldo il porto.

Folco mi disse quella gente, a cui
Fu noto il nome mio, e questo cielo
Di me s' imprenta, com' io fe' di lui;

Chè più non arse la figlia di Belo,
Nojando ed a Sicheo ed a Creusa,
Di me infin che si convenne al pelo;

Nè quella Rodopea, che delusa
Fu da Demofonte, nè Alcide
Quando Jole nel cuore ebbe richiusa.

Non però qui si pente, ma si ride,
Non della colpa, ch' a mente non torna,
Ma del valor ch' ordinò e provide.

Qui si rimira nell' arte che adorna
Cotanto affetto, e discernesì il bene
Perchè al mondo di su quel di giù torna.

Ma, perchè le tue voglie tutte piene
Ten porti, che son nate in questa spera,
Procedere ancor oltre mi conviene.

Tu vuoi saper chi è 'n questa lumiera,
Che qui appresso me così scintilla,
Come raggio di sole in acqua mera.

Or sappi che là entro si tranquilla
Raab, ed a nostr' ordine congiunta
Di lei nel sommo grado si sigilla.

Da questo cielo, in cui l' ombra s' appunta
Che il vostro mondo face, pria ch' altr' alma
Del trionfo di Cristo fu assunta.

Ben si convenne lei lasciar per palma
In alcun cielo dell' alta vittoria
Che s' acquistò con l' una e l' altra palma;

Perch' ella favorò la prima gloria
 Di Josuè in su la Terra Santa,
 Che poco tocca al Papa la memoria.

La tua città, che di colui è pianta
 Che pria volse le spalle al suo Fattore,
 E di cui è la invidia tanto pianta,

Produce e spande il maladetto fiore
 Ch' ha disviate le pecore e gli agni,
 Però che fatto ha lupo del pastore.

Per questo l' Evangelio e i Dottor magni
 Son derelitti, e solo ai Decretali
 Si studia sì, che pare a' lor vivagni.

A questo intende il Papa e i cardinali:
 Non vanno i lor pensieri a Nazzalette,
 Là dove Gabbriello aperse l' ali.

Ma Vaticano, e l' altre parti elette
 Di Roma, che son state cimitero
 Alla milizia che Pietro seguette,
 Tosto libere fien dell' adultèro.



CANTO IX.

Da poi che Carlo tuo. Nel presente capitolo, seguendo suo poema, si tocca l'Auttoe tre cose. La prima apostrofa l'Auttoe a madonna Clemenza, figliuola del detto Carlo Martello; e nella sua apostrofazione mostra come gli suoi eredi riceverebbono inganno dal fratello, e dagli suoi eredi, e come vendetta ne sarà. La seconda induce a parlare madonna Cunizia da Romano, la qual brevemente ragiona circa lo stato delle terre della Marca Trevigiana. La terza introduce Folco di Marsilia, lo qual prima se gli palesa; secondo palesa di quelle anime beate che sono in Venere, e perchè vi sono; terzo si biasima alcuna parte delle malizie de' pastori ecclesiastici; e così compie suo capitolo. E perchè nella esposizione del testo chiaro apparirà la intenzione dell'Auttoe, senza altro esordio nè precambulo, accederemo a tale dichiarazione.

Da poi che Carlo tuo. Qui è da notare che 'l modo del parlare, ch'è detto apostrofare, si è trovato a supplemento di stile rettorico; e però quando è difettivo nel conto, che si voglia palesare alcuna cosa, e non v'è atta persona a cui si possa, vel debbia, determinare, ciò è ragionare, così apostrofando ne introducono una, et a quella, sì come a persona fuori del giuoco, sì dirizzano suo parlare; e così simile in proposito, vogliendo l'Auttoe mostrare che la erede di Carlo Martello dovrebbe succedere nel reame e signorie che s'attribuisce suo fratello, si introduce madonna Clemenza, figliuola del detto

Carlo, et a lei dirizza suo sermone, dicendo come tale erede dee ricevere inganno: e soggiugne, come appar nel testo, che vendetta ne sarà, per la quale si piagnerà, ciò è che sarà grave; e tal pianto sarà giusto, imper quello che sarà pena di peccato già commesso — *M' ebbe chiarito*. Ciò è assolto il dubbio se di dolce semenza può nascere amaro frutto — *E già la vita*. Segue 'l poema, come Carlo s'era partito da parlamento, e tornò a contemplare a quello amore, ch'è perfetto e in nullo manchevole, ciò è del primo creatore — *Ahi anime ingannate*. Qui esclama a quegli mondani, che, per cupidigia di beni temporali, dimenticano e mettono in oblio l'amor della perfetta e eterna vita — *Ed ecco uno*. Qui introduce madonna Cunizia, come apparirà — *E'l suo voler piacermi*. Ciò è che vide nello scintillare della chiarezza di quella anima la disposizione ch'ella avea, ch'era adatta ad ogni suo piacere — *Gli occhi di Beatrice*. Qui, seguendo il poema, mostra ch'era sempre disposto ad ubbidir lei; e come per chiaro assenso s'avvide com'ella lo licenziò che domandasse suo affetto — *Deh metti*. Qui l'Auttoe pregò l'anima che 'l chiarisse tosto del suo pensiero, ch'era di voler sapere chi ella era, e perchè era situata in tale stella — *Onde la luce*. Ciò è che ancora non sapea chi si fosse — *Del suo profondo*. Ciò è del centro d'esse — *In quella parte*. Qui vuol palesare Da Romano, e palesalo per le sue contigue vicinanze — *Terra Italica*. Ciò è Italia — *Che siede*. Ciò è che sta — *Tra Rialto*. Ciò è tra Vinegia — *E le fontane di Brenta*. Ciò è di Padova. — *E di Piava*. Ciò è di quello fiume che corre per Trevigiana — *Si leva un colle*. Ciò è sì è uno monticello non molto alto, del qual monticello soese già una facella, ciò è messer Ezellino da Romano — *Che fece alla contrada*. Ciò è che per forza la suggiugde — *D'una radice*. Ciò è uno fu mio padre e suo: quasi a dire, io fui sua sorella — *Cunizza fui*. Qui palesa suo nome — *E qui rifulgo*. Ciò è che in questo cielo la mia alma luce, imper quello che sempre in mia vita fui disposta e adatta ad amore, che è la complessione di questa stella, come è detto. Circa la qual cosa, sì è da sapere che la detta madonna Cunizza si recita che in ogni etade fue

innamorata, ed era di tanta larghezza il suo amore, ch'arebbe tenuta grande villania appo sè, averlo negato a chi cortesemente gliel'avesse domandato. Or, per allegoria, l'Auttore fa menzione d'essa, che, sì come ella fue larga e curiale circa l'amor mondano, così quegli che sono larghi e curiali, e accesi circa l'amor divino, posseggono beatitudine e gloria di grandissima fama. E in questo così fatto modo mette l'Auttore tutte l'alme nella seconda vita di che fa menzione — *Ma liotamente*. Qui dice la detta madonna Cunizza: forse a voi mondani parrebbe strano che noi alme beate ricordiamo dei nostri difetti parlando; ma ello non c'è grave, imper quello che testeso meglio conosciamo nostra beatitudine, e tale ricordare in noi non può generare peccato: e però a me stessa lo indulgo, ciò è lo perdonq — *Di questa luculenta*. Detto madonna Cunizza chi ella era, e perchè era ivi, disse che quella anima che più l'è presso sì è persona, di cui al mondo è rimasa grande fama; et innanzi che la detta fama s'ammorti, el passerà cinquecento anni, sì che ogni anno ch'è lo contesimo, quello che segue al novantanove, sì si incinqueràe, sì verrà cinque volte; e però altro non vuol dire, se non che tal fama durerà cinquecento anni; e questa anima di cui testeso è parlato, intende essere Folco di Marsilia — *Vedi se far*. Qui per senso tropologico conforta gli vivi che siano sì virtudiosi che di loro rimanga fama, acciò che tale vivere in fama relinqua la prima, ciò è abbandoni, sì come imperfetta e difettiva. — *E ciò non pensa*. Qui biasima gli uomini della marca trevigiana e dello Frigoli, terminati da quegli fiumi di che l'Auttore fa menzione, sì caduti in vizj, che non vi nasce in quelle terre persona, di cui, dopo la prima vita, rimanga fama nè menzione; sì che, morta la persona, morto ogni suo onore e nominanza. E nomina la contrada per gli suoi circostanti, ciò è per quella acqua ch'è appellata lo Tagliamento, ch'ivi è, e termina dall'una parte: per quell'altra acqua ch'è appellata Adige, che gli va dall'altro lato, e fa suo corso; sì che tra queste due acque e queste cittadi sono de' cittadini tanto bassi — *Ma tosto fa*. Poi ch'ha detto in universale della contrada quella afflizione che gli avverrà pe' peccati per loro

commessi, discende a parlare in particolarità, e comincia da Padova; e dice che l'acqua vicentina la condurrà a palude. Vuol qui pronosticare l'Auttoe che la dissoluzione di Padova verrà per cagione, che nascerà dalla parte di Vicenza, o d guerra ch'avranno insieme, di che Padova caderà in dessoluzione, o di discordie entro a essi cittadini, nate per cagione di quella parte: et assai bene infino a questo die appare la profezia tendere a quello fine — *E dove Sile*. Detto di Padova, intende l'Auttoe di toccare di Trevigi; e similmente tocca che messer Ricciardo da Camino, ch'era nel suo tempo in preclara denominazione, si vederebbe in desolazione e bassa condizione — *Sile e Cagnano*. Sono fiumi nel contado trevigiano; e però l'Auttoe tocca di Trevigi quando dice: in quello luogo dove questi due s'accompagnano — *Piangerà Feltro*. Toccato di queste due cittadi, vuol toccare Feltro; e dice ch'e Feltrini e Friulani piangeranno ancora lo peccato commesso per lo suo vescovo di Feltro, lo qual sarà sì orribile nel cospetto di Dio, che mai cherico non commise uno simile peccato, nè mai in Malta per simile peccato s'entra. Circa la qual cosa si è da sapere ch'egli è in Roma una sconcia prigione, la qual sì è appellata Malta, ed è pregione di cherici; e faglivi metter lo Papa quando vuol che d'essi non s'abbia alcuna remissione: e così quando vi sono messi i tristi, mai non se ne sa novella. Or questa prigione, sì come suona lo suo effetto crudele e senza misericordia, così si dee intendere che la cagione, per che vi sono messi, è crudele e senza alcuno misericordevole atto; e però, vogliendo l'Auttoe mostrare la eccellenzia del peccato del detto vescovo, dice che mai non si entrò in Malta per simile, *quasi dicat* mai non ne fu commesso uno simile in crudeltà, e senza pietade umana. Circa lo qual peccato si è da sapere che, essendo prè Gorza vescovo di Feltro, avvenne che quegli della Fontana, gli quali erano cacciati da Ferrara per gli marchesi da Esti, passarono per lo terreno del detto vescovo, credendo andare sicuri, imper quello che mai per essi, nè per suoi amici, non era stato offeso al detto vescovo, nè a persona di sue contrade: lo quale vescovo, sì come seppe lo viaggio di quegli gentili uomini,

fe stare guardie a certi castelli e a certi passi, gli quali gli presono, e menati questi alla pregione del vescovo, incontanente mandò lettere e messi a Ferrara agli Marchesi, facendo loro noto che egli avea le tali persone in pregione, e quello che egli voleano che facesse di loro. Gli Marchesi scrissono ch' a lui piacesse di donargli loro, lo quale vescovo, sì come prete di mala razza, gliele concedette. Menati questi a Ferrara, tra spezzati, e tagliati la testa, e incarcerati, tutti morirono. Per lo quale peccato crudelissimo et obbrobrioso, converrà che 'l paese di quello vescovo ne porti pena, per la quale ne sarà giusto pianto, imper quello ch' ella sarà giusta pena, vel vendetta — *Su sono specchi*. Qui vuol mostrare la detta madonna Cunizia lo modo della sua prescenza circa questa cotale vendetta; e dice che negli troni degli angioi si vede tale prescire, imperò ch' egli ricevono influenza da quello intelletto, a cui è presente tutto senza alcuna differenza di tempo; e questo sì è quello che dice Tommaso nella prima parte, questione LVII, articolo secondo, nella fine della sua risponsione, poi ch' à detto come Iddio conosce tutto et *in universalibus et in singularibus*, sì come cagione d' ogni cosa che dice: *Ita angeli per species a Deo inditas res cognoscunt, non solum quantum ad naturam universalem, sed etiam secundum earum singularitatem, inquantum sunt quaedam repraesentationes multiplicatae illis unitae, et simplicis essentiae*. Poi come l' anima separata intenda dagli angioi chiaro appare nel preallegato libro, questione 89, articolo secondo, nella solvigatione del secondo argomento, e dice: *Anima separata intelligit angelos per similitudines divinitus impressas etc.* — *Sì che questi*. Chiaro appare — *Qui si tacette*. Ciò è madonna Cunizia — *L' altra letizia*. Ciò è Folco da Marsilia — *Che m' era già nota*. Ciò è le parole che disse madonna Cunizia di sopra: *Di questa luculenta e chiara gioja* — *Mi si fece in vista*. Ciò è esso Folco sì chiari, e divenne radioso come si fa lo fine balascio quando è messo agli raggi del sole, che rifiammeggia per ogni dimensione — *Per letiziar*. Qui rende la cagione che alle allegrezze dell' anime beate si segue uno folgóre, una radiazione, uno ridere, tutto allegro, sì come,

quando ci allegriamo qui al mondo, noi lo mostriamo di fuori per riso, e così quando noi ci contristiamo similmente lo mostriamo di fuori per alcuno abbuare vel agghiadamento — *Dio vede tutto*. Qui comincia l'Auttoe a parlare con Folco predetto, e dice come appar nel testo: O beato spirito, io soe che Dio vede tutto; lo tuo vedere in esso Iddio s'illuvia, ciò è si sazia; sì ch'io conchindo, che tu sai la mia voglia; ma perchè non mi satisfai tu al mio disio con quella voce, con quella parlatura, con quella prolozione, colla quale tu cantilode al nostro Creatore, mettendo quella consonanzia cantando cogli Serafini che sono alati di sei alie, come gli vide lo Evangelista, e descrivelo nell'Apocalipsi? E soggiugne l'Auttoe: S'io m'intuassi come tu t'immii, io non aspetterei per mia cortesia tua domanda. *Intuare* sì è verbo informativo, e discende da questo pronome *tu*; sì che *intuare* si è a dire farsi quello tue a chi è dirizzata tale parlatura. *Immiare* si è similmente verbo informativo, e discende da questo pronome in volgare *io*, ch'è per lettera *ego*; sì che *immiare* tanto è a dire come un'altro diventasse io — *La maggior valle*. Qui comincia a parlar Folco, e satisfare al disio dell'Auttoe, ch'era di sapere chi egli era, e per che beneficio egli era in quella stella, sì per averne scienza, e sì per le parole dette di sopra da madonna Cunizza, quando disse *Cara gioja*. Et dice la maggior valle, ciò è lo mare mediterrano, ch'è appellato lo mare del Leone; e ciò appare quando eschiude quello mare che inghirlanda la terra, ciò è che li va intorno, ch'è appellato mare Oceano; eschiuso quello, lo maggior mare si è quello del Leone, lo quale, come appare in mappamundo, hae suo cominciamento in ponente allo stretto di Sibilia, e passa per la terra, sì che parte Affrica da Europa, e dura verso levante fino a quella staria, dov'era la città d'Acri; e però che questo mare, com'è detto, parte Affrica, che sono terre de'Saracini, da Europa, che sono terre di Cristiani, sì dice Folco predetto *tra discordanti liti*, quasi a dire: gli abitatori di questi luoghi sono discordanti in fede, legge e usanze — *Tanto sen va*. Or vuol mostrare l'Auttoe quanta parte è questa della terra, che corre, ed è occupata in longitudine da questo mare

mediterraneo; e in prima si è da sapere che, sì come chiaro appare nel trattato della *Spera*, la terra si è in mezzo lo mondo, ed evvi sì appunto, che in ogni ora e in ogni parte che l'uomo si sia, egli è xc gradi di quegli del cielo sopra la terra, et altrettanti v'è di sotto; sì che per lo moto diurno, se uno grado ascende in oriente, uno ne discende in occidente. Or lo circulo che parte questi gradi sopraterranei da quegli subterranei è appellato orizzonte. Un'altra divisione si fa in questi gradi; chè si immagina uno cerculo in croce di questo Orizon, lo qual parte per mezzo gli sopraterranei, e distingue Lxxxx gradi dalla parte d'oriente et altri novanta dalla parte d'occidente; ed è appellato questo cerculo immaginativo *meridiano*, imper quello che sempre quando lo sole lo tocca d'ogni stagione si è mezzo giorno. Or è tanto la distanza dal principio del detto mare del Leone in fino alla fine ch'è la staria d'Acri, che, essendo in lo detto principio in ponente, la detta staria d'Acri si è suo orizon: e così si segue che la staria d'Acri si è meridiano quando lo detto principio in Ponente è orizon. Sì che altro non vuol dire l'Auttore se non che lo detto mare dal Leone occupa la metà della *spera* abitabile; la quale metade si è Lxxxx gradi — *Di quella valle*. Ciò è la terra d'onde io sono si è sopra l'uno de' predetti liti dello mare del Leone — *Tra Ebro e Macra*. Detto in universale lo sito della sua terra, discende poetando a proferello in singularità, e dice che è fra questi due fiumi che sono fra terra. E parte la detta Macra lo tenitorio toscano da quello di Genova: Ebro si è più in ponente agli confini di Marsilia e di Monposseber nello territorio dello re di Castello. — *Ad uno occaso*. Qui palesa testesio da quale lito ello è questo luogo; e dice che hae uno oriente et uno occidentale con Bugea, ch'è in Barberia di sotto; quasi a dire ch'è in simile longitudine con Buggea; e la detta terra è nel lito Africano. Resta adunque che questo luogo che vuol dire, è nello lito d'Europa, imperò che sopra uno medesimo lito non potrebbe essere due cittadi d'una longitudine e specialmente sullo affricano, ch'è la sua staria da levante a ponente: d'una latitudine ben vi potrebbe essere, imperciò che la latitudine

si toglie per differenza dall'uno polo all'altro; sì come chiaro appare nel trattato della Spera — *Che fe del sangue*. Ancora, poi ch'ha palesato lo detto luogo per circostanze, testeso lo descrive per li proprj atti del detto luogo, e dice: ella è quella terra, che fece già lo porto suo sanguinoso e caldo del proprio sangue, e questa fue Marsilia; chè, sì come è trattato nel vi capitolo, non vogliendo quegli di Marsiglia esser sudditi allo 'mperio, presono briga con Giulio Cesare, lo qual fece una armata di galee e navi, et trovarono in mare navilj de' Marsiliesi, gli quali furono cacciati fino nel suo porto; et ivi fue la battaglia grande e grossa: in fine gli Marsiliesi furono tutti tagliati e sconfitti negli predetti navilj, onde per forza furono sottomessi alla signoria del predetto Julio Cesare — *Folco mi disse*. Chiaro appare lo suo nome — *E questo cielo*. Detto chi egli è, e com'è suo nome, sì dice qui la cagione per ch'ello è nella spera, ciò è nel pianeta, di Venus; e dice che, sì com'ello s'impressionò nella prima vita della impressione di Venus, così testeso in questa seconda vita la detta Venus s'impressiona di lui, et adornalo. Et è ad intendere per allegoria, com'è detto, che, per che uno uomo fosse nella prima vita smisuratamente innamorato, egli se gli avvenga nella seconda vita la spera di Venus; ma condescende lo poema a nostro intelletto, acciò che più distintamente s'intenda e comprenda la differenza della gloria di Paradiso, ch'è più e meno sentita dalle anime secondo suo merito — *Chè più non arse*. Qui, vogliendo mostrare la escellenzia dello amore ch'ello ebbe, introduce alcune favole, che sono poste per Ovidio, nelle quali si mostra la escelsa infiammazione d'amore ch'ebbono, al quale grado d'amore elló fa comparazione, e dice che non fu lo suo minore, e durò in lui tanto quello amore, fino che fue in senettute ed era canuto, e disdicevagli l'essere innamorato; et in quella ultima etade si pentéo, e volsesi a quello amore che è perfetto, e riceve tutti con piena amplettazione; e ciò dice: *Non però qui si pente*, quasi dica, com'è detto, io mi pentei a tempo, ciò è nella prima vita — *La figlia di Belo*. E' descrive Ovidio che uno ch'ebbe nome Prisco Belo, re di Lidia, sì ebbe due figliuoli, l'uno

nome Danao, l'altro nome Egisto; quello Danao ebbe LX figliuole femmine; Egisto ebbe LX figliuoli maschi: pensossi Danao di volere signoreggiare e' solo lo reame di Libia; ed ebbe uno giorno Egisto, e disse: Fratel mio, tu sai che i' hoè LX figliuole femmine, e sai ché a me s'appartiene la metade di questo nostro reame: s'io le voglio maritare, egli anderà del nostro la metade in loro: el mi parrebbe, se paresse a te, di darle agli tuoi figliuoli, che sono così sessanta com' elle sono; sì che del nostro non vada fuori di casa, e lo reame rimanga pure a noi. Egisto rispuose: E' mi pare buono ogni tuo parere; e però io sono acconcio a fare e a dire ciò che a te piace. Contratti questi matrimoni, e perdurati alcuno tempo, e Danao ebbe in camera tutte le sue figliuole, e disse così: Vi comando; e così voglio, che ciascuna di voi stanotte, nell' ora di mezza notte, seghi le canne della gola al suo marito, ch'io v'imprometto a ciascuna di voi di maritarla al suo piacere. Queste donne, tra per che ve n'avea alcuna che si teneano male maritate; alcune ch'erono volonterose di mutar vivanda; alcune per comandamento del padre, sì rispuosero tutte ad una voce che sarebbe fatto. Quando venne nell' ora di mezza notte, le LVIII segorono le gole a' lor mariti: alla sessagesima, nome Ipermestra, parve del marito peccato, nome Lino; nol volle uccidere, ma dissegli: Marito mio, tu se' fuori di tutti gli tuoi fratelli et io di tutti gli miei cognati, per cotale ordinamento fatto: io ardo in tanto tuo amore, ch'io non posso sofferire che tu perischi: assentati da questo luogo, acciò che non periamo; e così fecero. Scampati costoro con Egisto, a cui egli lo fecer sapere, lo reame rimase a Danao; sì che toglie l'Auttoe, in persona di Folco, che questa figliuola di Belo, nome Ipermestra, non arse tanto in amore com' egli era in sua senettute. E nota che, a volergli dare lo costrutto, egli si soprintende amore, e vuole esser nome, sì che amore non arse tanto la figlia di Belo, quanto esso amore non arse nojando, ciò è facendo noja, et a Sicheo et a Creusa, come egli arse Folco — *Sicheo*. Sì fue marito di Didone, reina di Cartagine, lo quale Sicheo, per amore ch'avea a Didone, sì ne morie; e ella lo fece ardere, e sopra la sua cenere fece

sacramento, sì come tratta nel v capitolo dello 'nferno. Amicossi poi la detta Dido con Enea; e per che egli non rimase con essa a suo piacere, sì si uccise — *Creusa*. Si fue la terza moglie di Jason, lo quale molto l'amoe; e per che 'l detto Jason stava più con lei che con Medea prima moglie, imper quello che vedea che cotanto l'amava, la detta Medea con suoi incantamenti arse la casa di Janson, et arse Creusa, et uccise suoi due figliuoli ch'ell'avea di Jason, e fuggì in Atene, e là si rimaritoe ad Egeo re d'Atene — *In fin che si convenne*. Ciò è in fine alla senettute di Folco predetto — *Nè quella Rodopea*. Ancora, per fare la sua comparazione, adduce la fabula di Fillis, di quella contrada ch'è appellata Rodopo, la quale s'inamicò con Demofonte quando tornava dall'oste de' Trojani. Stato costui per alcun die stretto dall'amore di vedere sua madre e suo padre, disse che volea andare in sue contrade, e che infra un mese tornerebbe a lei. Datosi quelle fidanze, Demofonte andò a suo viaggio: passati quattro mesi, questi non tornava; per disperazione d'amore ch'avea in esso Fillis sì si appiccoe per la gola — *Nè Alcide*. Questo Alcide sì fue Ercole, il quale ebbe una seconda moglie nome Jole, figliola di Oetalia; e amolla molto ed ebbela in questo modo, che Ercole, udendo che in Affrica era uno mostro, lo quale per forza soperchiava ogni uomo, sì com'è detto nel xii capitolo dello Inferno, ed essendo là, sì lo vinse et uccise, e conquistò tutte quelle contrade: fue nella terra dov'era lo re Oetalia, e lui ancise e suggiugò. Andando Jole scapigliata per la terra, costui la vide, e innamoroe di lei, e tolsela per moglie. Costei l'accecò (1), e facea lo maggiore strazio di lui del mondo, e facealo filare e innaspere; et ella si metteva l'arme sue, e facealo specchiare con esse. Questi tanto l'amava che non si potea partire da lei nè di quello paese. Dejanira sua prima moglie, veggendo che costui non tornava a lei in Grecia, dopo

(1) *Lo accecò*. È detto metaforicamente per Gli tolse il lume della mente; ed è metafora comune anche nell'uso. Altri codici hanno *adorbò*, che vale l'istesso; e che nell'edizione bolognese si legge *guasto e senza senso aderbò*.

più lettere, gli mandò la camicia di Nesso, per la quale egli morì, sì com'è detto nel predetto xii capitolo dello 'nferno. Ora a proposito vuol dire Folco che Alcide, ciò è Ercole, non arse tanto in amore quando rinchiuse Jole nel cuore suo, nè tanto l'amò, come feci io infino all'ultima etade — *Non però qui si pente*. Sì com'è detto, volgiendo Folco mostrare ch'egli si pentè, e rimossesi da tanto accendimento d'amore nella ultima sua etade, sì dice: qui non si pente e sono beato; adunque convenne ch'io mi pentesse nella prima vita; e quando ha detto fin che si convenne al pelo, palesa l'ultima etade, alla quale non si conviene essere innamorato; e ciò testimona lo pelo, ciò è gli capelli canuti — *Ma si ride*. Detto come si pentè nella prima vita, qui dice che nella seconda ride, non della colpa, imper quello che non si può disordinare nè peccare, poi che sono in paradiso, come pruova Tommaso nel quarto *Contra gentiles* — *Ma del valor*. Ciò è che si ride dell'ordine del mondo, lo quale, per la provvidenzia del Creatore, produce nel mondo tanta diversitate negli uomini, che, sì com'è detto nel precedente capitolo, altri sono adatti ad arte bellica, et altri ad amore etc.; e però dice che egli rimirano nell'arte che adorna tanti effetti — *E discernesì*. Ciò è quello ordine ch'è dato da Dio, ch'è 'l mondo di su, ciò è gli cieli, — *torna quello di giuso*, ciò è muove a generazione et a corruzione gli elementi e gli elimentati — *Ma perchè tutte*. Segue 'l poema, mostrando che gli ha detto Folco ogni sua condizione; or gli vuol dire di quella alma che appresso lui scintillava, quasi a dire: noi fummo, nel mondo primo, d'una qualitate. Or è da sapere che 'l detto Folco sopra tutto fue uno grande dicitore in rima, e spezialmente in lingua provenzale, e in particolarità disse molto bene di amore: e per che fue così unico, sì 'l pone l'Auttoe in Venere, com'è detto. — *Tu vuo' saper*. Chiaro appare — *Lumera*. Ciò è stella Veneris — *Mera*. Ciò è chiara — *Or sappi che*. Questa Raab, sì com'è scritto nello libro di Josue, sì era una meretrice, la quale avea lo suo ostello appresso le mura della città di Jerico, in tal modo che una sua finestra era nel detto muro e guardava sopra i fossi. Avvenne che 'l popolo d'Israel, andan-

do in terra di promissione, e condotti da Josue, per che Moises era morto, furono alla detta città, e domandarono la terra: fu loro risposto per quegli che la reggeano che non ne farebbono nulla, onde stettero ad assedio alla detta città di Jerico. Or lo detto Josue mandò dentro alla terra tre suoi segretarj, in veste e abito di rubaldi, gli quali però videro dentro dalla terra tutte le fortezze, e la notte albergarono a casa della detta Raab, sì come a ostello di piccola condizione, et a costei la sera si palesarono chi egli erano: onde ella proferse di metterne quanti a lor piacesse dentro dalla terra per quella finestra che guardava sovra 'l fosso della terra, ed e' promisono e giurarono a lei, ch' ella e suo parentado sarebbe salvo delle persone e dello avere. Fatto da costoro questo patto, tornarono da Josue e recitarogli la novella; onde brevemente ella ne nascose in grande quantitate, gli quali corsono la terra et apersono le porti, onde lo popolo entrò dentro, e tagliarono et spezzarono gli suoi inimici e contradicenti; e la casa di costei avea per insegna uno capestro, ovver canape, con che su gli tirbe, onde fue guardata con tutti gli suoi parenti. Or per che questa prima si fu stretta da amore concupiscivo, e poi in fine, per quello beneficio, si sottrasse dal peccato e fue salva, sì la pone in Venere e però dice: *A nostro ordine congiunta*, cioè è posta nell'ordine de' beati, in nostra compagnia — *Del sommo grado*. Ciò è di quello grado ch'è sommo in amore — *Da questo cielo*. Qui tocca l'Auttoe che la prima anima che si salvò, adatta ad esser per lo modo sopradetto poetico in Venere, fue la predetta Raab, ch' ella fu la prima persona che favoreggiò il popolo d' Israel all' entrata della terra santa; e volle singularmente dire del cerculo di Venere, quando dice che l'ombra del nostro mondo, ciò è l'ombra del corpo della terra, s' appunta fino a quello cielo, sì come appare per Tolomeo nell'*Almagesta* nel capitolo delli Ecclissi, laddove fa chiara dimostrazione che 'l corpo dell' ombra della terra aggiugne fino nel cielo di Venere — *Del triunfo*. Ciò è dell' anime beate — *Ben si convenne*. Chiaro appare. — *Che l' una e l' altra*. Ciò è quando gli mise nella terra. — *Perch' ella favorò*. Chiaro appare — *Che poco tocca*. Qui

Folco di Marsilia redargue lo sommo pastore, lo quale dovrebbe avere lo suo intento tutto disposto a ciò che il popolo cristiano ricoverasse la terra santa, la quale è di ragione di quel popolo ch'è popolo di Dio: e soggiugne la ragione che fa disviare lo detto pastore da tale intento; e dirizza Folco suo parlare a Dante, e dice: la tua Città, ch'è pianta di quello demonio, che prima per invidia volse le spalle al suo fattore, ciò fu Lucifero, che, invidiando la eccellenza di Dio, per superbia fue cacciato di cielo; la quale invidia è cotanto pianta, imperò ch'esso principio di peccato fue dispregiamento d'ogni creatura; ch'esso demonio tentò Eva, ed Eva Adamo, di che si seguette all'umana generazione esser priva dello stato della innocenza — *Produce e spande*, ciò è la detta città, che è Firenze, moneta d'oro, appellata fiorini, la qual moneta, non solo ha disviate quelle pecore, ciò è quella gente che debbono tesaurizzare in cielo e non in terra, che sono gli cherici; ma eziandio lo suo pastore, che dovrebbe esser tutore e pastore di quelle pecore, ha fatto lupo, lo quale, per la predetta moneta, divora le pecore, e non solo quelle, ma egli ne riceve danno e lesione tutto lo popolo cristiano, imper quello che non hanno quelle predicationi umili e spirituali che dovrebbero avere; poi quando veggiono quegli che dovrebbero essere suoi maestri, suoi addottrinatori, tanto fallare, mancagli ogni pia, buona et onesta fede di quegli, e diventano inriverenti et alienati ad ogni suo comandamento et ordinazione — *Per questo gli Vangelj*. Ciò è per questo fiore, che intende gli fiorini, che sono gigliati dall'uno de' lati, dall'altro è 'l Batista, che non gli dee esser piccolo incarico. — *E solo a Decretali*. Perch'è scienza lucrativa e contumeliosa, imper quello che ogni parte con fallacie si può sostenere, et di vero non se ne hae espressa veritate; e però quegli che hanno il suo intento al guadagno, studiano in essi, che, appellando e tribulando le parti, gli tengono indifiniti, et alla fine non è data tale sentenza si ordinatamente che non vi siano appellagioni, e per tali atti continuo guadagnano: è come sia licito o noe, quello a cui non può essere cambiata bilancia nè marco, se 'l sae — *Sì che pare a' lor*. Vivagno

si è l'estremi orli del panno, e conoscesi a quegli la fine drapperia; sì ch' altro non vuol dire se non che guadagnano tanto che vanno vestiti di più fini panni che posson trovare, lo qual vestimento è diverso da quello del Batista e degli apostoli di Cristo, degli quali egli debbono seguire loro vestigia. — *A questo intende.* Ciò è a questo fine di possedere florini. — *A Nazzarette.* Ciò è nella terra santa, nello quale tenitorio fue annunziata nostra Donna — *Ma Vaticano.* Qui conchiude Folco e dice, che gli luoghi di Roma, che sono stati ab antico cimiterio di quegli pastori, ch' anno seguito la vestigia che segul santo Piero, ciò è di Cristo, saranno libere tosto da questo adulterio: *quasi dicat*, Dio metterà compenso a tali pastori, e riduceràgli nel pristino stato; sì che non sarà tale ufficio adulterato, maculato, nè tinto da tanto abbrobrioso difetto. E nota che questo Pietro si è *casus accusativi*, sì che ad intendere l'Auttoe, si vuole lo verso così construere; quelle parti di Roma, che sono state cimiterio di quegli ch' hanno seguito la vestigia nella milizia di santo Piero primo papa, saranno libere dell' adulterio. E qui finisce la sentenza del nono capitolo del Paradiso.



CANTO X.

Guardando nel suo Figlio con l'amore
Che l'uno e l'altro eternalmente spira,
Lo primo ed ineffabile valore,

Quanto per mente o per occhio si gira
Con tanto ordine fe', ch'esser non puote
Senza gustar di lui chi ciò rimira.

Leva dunque, lettore, all' alte ruote
Meco la vista dritto a quella parte
Dove l'un moto all' altro si percuote;

E lì comincia a vagheggiar nell' arte
Di quel maestro, che dentro a sè l' ama
Tanto che mai da lei l' occhio non parte.

Vedi come da indi si dirama
L' obliquo cerchio che i pianeti porta,
Per soddisfare al mondo che gli chiama;

E se la strada lor non fosse torta,
Molta virtù nel ciel sarebbe in vano,
E quasi ogni potenza quaggiù morta.

E se dal dritto più o men lontano
Fosse il partire, assai sarebbe manco
E giù e su dell' ordine mondano.

Or ti riman, lettor, sovra il tuo banco,
Dietro pensando a ciò che si preliba,
S'esser vuoi lieto assai prima che stanco.

Messo t'ho innanzi: omai per te ti ciba;
Chè a sè ritorce tutta la mia cura
Quella materia ond'io son fatto scriba.

Lo ministro maggior della natura,
Che del valor del cielo il mondo imprenta,
E col suo lume il tempo ne misura,

Con quella parte che su si rammenta
Congiunto si girava per le spire
In che più tosto ogni ora s'appresenta;

Ed io era con lui; ma del salire
Non m'accors'io, se non com'uom s'accorge,
Anzi il primo pensier, del suo venire:

Oh Beatrice quella che si scorge
Di bene in meglio si subitamente
Che l'atto suo per tempo non si sporge,

Quant'esser convenia da sè lucente!
Quel ch'era dentro al sol dov'io entra'mi,
Non per color, nia per lume parvente,

Perch'io lo ingegno e l'arte e l'uso chiami,
Sì nol direi che mai s'immaginasse,
Ma creder puossi, e di veder si brami.

E se le fantasie nostre son basse
A tanta altezza, non è meraviglia,
Chè sovra il sol non fu occhio ch'andasse.

Tal era quivi la quarta famiglia
Dell'alto padre che sempre la sazia,
Mostrando come spira e come figlia.

E Beatrice cominciò: Ringrazia,
Ringrazia il sol degli angeli, ch'a questo
Sensibil t'ha levato per sua grazia.

Cuor di mortal non fu mai sì digesto

A divozione, ed a render a Dio
 Con tutto il suo gradir cotanto presto,
 Com' a quelle parole mi fec' io;
 E sì tutto il mio amore in lui si mise,
 Che Beatrice eclissò nell' obbligo.

Non le dispiacque; ma sì se ne rise,
 Che lo splendor degli occhi suoi ridenti
 Mia mente unita in più cose divise.

Io vidi più fulgor vivi e vincenti
 Far di noi centro e di sè far corona,
 Più dolci in voce che in vista lucenti.

Così cinger la figlia di Latona
 Vedem tal volta, quando l'aere è pregno
 Sì, che ritenga il fil che fa la zona.

Nella corte del ciel dond' io rivegno,
 Si trovan molte gioje care e belle
 Tanto, che non si posson trar del regno;

E il canto di que' lumi era di quelle:
 Chi non s'impenna sì che lassù voli,
 Dal muto aspetti quindi le novelle.

Poi, sì cantando, quegli ardenti soli
 Si fur girati intorno a noi tre volte,
 Come stelle vicine a' fermi poli;

Donne mi parver non dal ballo sciolte,
 Ma che s'arrestin tacite, ascoltando
 Fin che le nuove note hanno ricolte;

E dentro all'un senti' cominciar: Quando
 Lo raggio della grazia, onde s'accende
 Verace amore, e che poi cresce amando,

Moltiplicato in te tanto risplende,
 Che ti conduce su per quella scala,
 U' senza risalir nessun discende,

Qual ti negasse il vin della sua fiala
 Per la tua sete, in libertà non fora,

Se non com'acqua ch'al mar non si cala.

Tu vuoi saper di quai piante s'infiora
Questa ghirlanda, che intorno vagheggia
La bella donna ch'al ciel t'avvalora.

Io fui degli agni della santa greggia,
Che Domenico mena per cammino,
U' ben s'impingua, se non si vaneggia.

Questi, che m'è a destra più vicino,
Frate e maestro fummi, ed esso Alberto
È di Cologna, ed io Thomas d'Aquino.

Se tu di tutti gli altri esser vuoi certo,
Diretro al mio parlar ten vien, col viso
Girando su per lo beato serto.

Quell'altro fiammeggiare esce del riso
Di Grazian, che l'uno e l'altro foro
Ajutò sì che piace in Paradiso.

L'altro ch'appresso adorna il nostro coro,
Quel Pietro fu, che con la poverella
Offerse a Santa Chiesa il suo tesoro.

La quinta luce ch'è tra noi più bella,
Spira di tale amor, che tutto il mondo
Laggiù n'ha gola di saper novella:

Entro v'è l'alta luce, u' sì profondo
Saver fu messo, che, se il vero è vero,
A veder tanto non surse il secondo.

Appresso vedi il lume di quel cero
Che, giuso in carne, più addentro vide
L'angelica natura e il ministero.

Nell'altra piccioletta luce ride
Quell'Avvocato de' templi cristiani,
Del cui latino Agostin si provvede.

Or, se tu l'occhio della mente trani
Di luce in luce, dietro alle mie lode,
Già dell'ottava con sete rimani.

Per vedere ogni ben dentro vi gode
L'anima santa, che il mondo fallace
Fa manifesto a chi di lei ben ode.

Lo corpo ond' ella fu cacciata giace
Giuso in Cieldauro, ed essa da martiro
E da esilio venne a questa pace.

Vedi oltre fiammeggiar l'ardente spiro
D' Isidoro, di Beda e di Riccardo,
Che a considerar fu più che viro.

Questi, onde a me ritorna il tuo riguardo,
È il lume d' uno spirto, che in pensieri
Gravi a morire gli parve esser tardo.

Essa è la luce eterna di Sigieri,
Che, leggendo nel vico degli strami,
Sillogettò invidiosi veri.

Indi, come orologio, che ne chiami
Nell' ora che la sposa di Dio surge
A mattinar lo sposo perchè l' ami,

Che l' una parte e l' altra tira ed urge,
Tin tin sonando con sì dolce nota,
Che il ben disposto spirto d' amor turge;

Così vid' io la gloriosa ruota
Muoversi, e render voce a voce in tempra
Ed in dolcezza, ch' esser non può nota,
Se non colà dove il gioir s' insempra.



CANTO X.

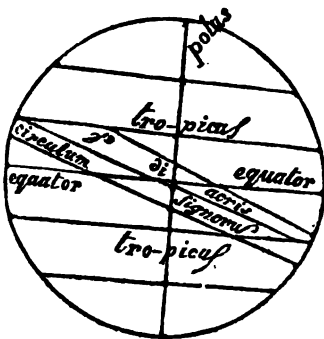
Guardando nel suo figlio. Nel presente capitolo intende l'Autore toccare sette cose. La prima si è dell'ordine che tenne il Creatore a creare gli corpi celesti; la seconda, volgiendo descrivere lo tempo, palesa come 'l sole era nel segno dell'Ariete; terza poetando descrive lo subito entrare ch'ello fece nel corpo solare; la quarta mostra come quelle anime beate che sono nel sole sono la quarta famiglia di paradiso; la quinta cosa che tocca si è la sua disposizione, adatta e disposta tutta ad ascendere alle superne glorie; la sesta introduce frate Tommaso d'Aquino, dell'ordine de' Frati predicatori, a parlare, lo quale gli palesa chi è in sua compagnia in quella solare spera; la settima tocca, compiendo suo capitolo, e descrive loro movimento circa lo suo letiziare. Alla prima cosa si è da sapere che la Divinità si è una in essenza, e trina in persone, le quali persone et essenza, sempre furono, e sempre sono e sempre saranno: e queste sono lo padre, lo fig'iuolo, lo spirito santo; la quale essenza si è lo creatore di tutte le creature, le quali cred di nulla per sua bontade, non costretto da alcuna necessitade. Or, per che lo nostro intelletto non lo può bene intendere, si come cosa che non procede da senso intellettivo, secondo sua cognizione attribuisce alla persona del padre la possanza, imper quello che Iddio è onnipotente; et attribuisce al figliuolo, ciò è alla persona del figliuolo, la sapienza; e attribuisce alla persona dello

spirito santo l'amore. E tutta questa divisione, a intenderla più inf uno che in altro, avviene dalla bassezza del nostro intelletto; imper quello che la divinità è una sostanza in tre persone: essa una sostanza ha tutte le virtù, e così ciascuna persona le ha tutte; chè in quella sostanza non cagge diversità, secondo qualità, ma solo è diversità nello numero; ch' altra persona è quella del padre, altra quella del figliuolo, altra quella dello spirito santo. Veduto questo, è da sapere che quando la Divinità creò lo mondo, elli vi concorse tutte le tre persone: allora la persona del padre, a cui è attribuito, com' è detto, la possanza; poi la persona del figliuolo, com' è scritto nello salmo: *Omnia in sapientia fecisti*; in *Proverbij* capitolo terzo: *Dominus in sapientia fundavit terram*; poi lo spirito santo, sì come dice Dionigio capitolo secondo, *De Divinis nominibus*: *Quae communia totius divinitatis sunt omnia causalia*. E però dice Tommaso nella *Prima secundae*, articolo 45: *Deus pater operatus est creaturam per suum verbum, quod est filius, et per suum amorem, qui est spiritus sanctus*; et nella responsione del secondo argomento: *Quod sicut natura divina, licet communis sit tribus personis, ordine tamen eis convenit, in quantum filius accipit naturam a patre; et spiritus sanctus ab utroque; ita et virtus creandi, licet sit communis tribus personis, ordine tamen quodam eis convenit* etc. E questa sì è la intenzione dell'Autore nel principio del presente capitolo, mostrando che le creature, e l'ordine di quelle, furono create dalla Trinitade per lo modo predetto. Or, sì com' è detto di drieto, Dio creò gli angioli, le anime umane, li cieli immediate, e la materia perjacente; e nelli cieli formò virtute informativa, per li quali movimenti sì si genera e corrompe e li elementi e li elementati; e così, cambiando la detta materia forma, produce nuove cose in essere, e così annichila, secondo forma, alcune altre, come chiaro appare per lo Filosofo in libro *De generatione et corruptione*. Et acciò che più piena scienza se n'abbia, descrive l'Autore lo movimento del cielo e quello degli pianeti; e mostra come per tale moto sì sta in diversità gli aspetti degli pianeti e dell'altre immagini ch'anno a produrre novi-

tadi in le forme, che sono applicate alla materia perjacente. Or bisogna, ad averne piena cognizione, che si sappia che 'l cielo è corpo sferico ritondo, lo quale si volge ad uno moto sopra due poli, gli quali poli convengono distare l'uno dall'altro per la metà del cielo, che sono cccclx gradi, e conviensi sapere che tramezzo gli predetti poli, per iguale distanza, si vae a traverso lo cielo uno cerculo chiamato Equatore in astrologia, lo quale cerculo è sì nel mezzo del cielo che, sia diversa quanto vuole la abitazione, sempre la metade d'esso sì è sotto terra e l'altra metade sì è sopra terra, sì come appare nel trattato della Spera; salvo che, se l'abitazione fosse appunto sotto l'uno degli predetti due poli, allora questo Equatore sarebbe orizzon della detta abitazione. Or è un altro cerculo nel cielo, lo quale è appellato Zodiaco in astronomia, et è situato in questo modo, che l'una delle parti si si estende verso l'uno polo per gradi xxiiii distante dallo Equatore predetto, l'altra parte si estende verso l'altro polo per simile distanza; sì ch'è necessario che questo cerculo seghi lo Equatore in due luoghi opposti; chè, sì come la estensione, vel declina-

zione, è opposta, così conviene le dette segazioni essere opposte, sì come appare nella presente figura. Or sì come noi avemo nel capitolo quarto del Purgatorio, quelle due estensioni che fa lo detto zodiaco verso gli poli sono appellati Tropici: le due sezioni sono appellate Equinozj. Ancora è da sapere che gli pianeti vanno per suo proprio movimento

sotto questo zodiaco, e di fuori non diviano; et è largo questo cerculo xii gradi: vero è che fu opinione d'alcuni che Venus uscisse fuori per uno grado di sotto lo detto cerculo, della qual non par che sentisse nè Tolomeo nè Giebor, nè gli altri antichi astrologhi: ma ch'ello sia o noe, non s'appartiene alla presente speculazione. Adunque, se gli pianeti vanno sotto



questo zodiaco, e esso zodiaco va per proprio movimento dall'uno polo all'altro per igual distanza, manifesta cosa è che alla quarta parte della terra ch'è abitabile, gli detti pianeti accedono et recedono: per la qual vicinazione et allongazione essi, che hanno la vertude informativa, ne generano e ne corrompono tutte quelle cose che sono suddite agli loro movimenti; e questo s'accorda collo Filosofo in libro *De generatione et corruptione*; e però dice l'Autore, se la via loro non fosse torta, ciò è lo Zodiaco, egli n'anderebbono sempre per igual distanza a queste cose terrene, e per consequens non sarebbe accesso nè recesso; sì che questa materia perjacente non riceverebbe diversitadi in forme; e quando questa materia non si mutasse, così la vertude informativa negli corpi celesti sarebbe indarno, e sarebbe -manco l'ordine predetto del Creatore circa le creature, da poi che a lui piacque che alcune ne fosser create da lui immediate, et alcune mediante li corpi celesti, simile creati immediate da lui, com'è detto di sopra. Or è da sapere che nell'una delle sezioni si è tolto per gli astrologhi lo principio dello detto cerculo oblico, ciò è zodiaco; e comincia ivi lo segno d'Ariete e vae verso lo polo artico, ciò è questo che a noi abitanti appare et è Tauro e Gemini; sì che la fine del Gemini si è nella estrema escensione verso lo predetto polo, po' torna lo predetto circolo verso lo Equatore dell'altro lato del cielo, et evvi *Cancer, Leo, et Virgo*, e nello detto Equatore si è lo principio di *Libra*; poi si estende lo detto zodiaco verso l'altro polo, nome Antartico, et evvi *Libra, Scorpio, Sagittario*; sì che nell'ultima estensione verso l'altro polo si è lo principio dello Capricornio; poi torna lo detto Zodiaco verso l'equatore, ed evj *Capricornio, Aquario e Pesce*; sì che la fine del Pesce si è contigua collo principio dello Ariete. E però quando l'occhio guarda all'Equatore, dov'è il principio dell'Ariete, e' vede l'una rama del Zodiaco, ciò è l'una parte, declinare all'uno polo; l'altra vede declinare all'altro. Or pone l'Autore che'l corpo del sole si era nel detto segno dello Ariete, et si volgea con lui: et appellalo lo *ministro maggiore*, imper quello ch'è lo maggiore degli corpi del cielo, sì come appare dall'*Almagesta*

et Giebor et Alfragano, capitolo *Della quantitate degli corpi celesti*. Adunque si conchiude che 'l sole era nello Ariete, ch'egli era nel mese di marzo, passato lo mezzo mese, imper quello che circa lo mezzo mese egli entra nel predetto segno. E introduce questa discrizione di tempo l'Auttore, acciò che si continui questa terza parte alle due prime, là dove hae descritto lo tempo per die e per notte, come in esse avemo dichiarato. Ma per che in cielo non è notte, e non potea descrivere lo tempo al primo modo, si invenne questo secondo modo. E questa è la intenzione della seconda cosa che tocca. Alla terza cosa si è da sapere che l'Auttore, continuando suo poema, si pone ch'ello entrò senza alcuno intervallo di tempo, e senza preaccorgersi, nel corpo del sole; e poetando describe come Beatrice era più lucida. Per la qual cosa si può notare in prima che gli cieli sono continui, e che tra l'uno e l'altro non è intervallo nè vacuo; lo qual s'accorda collo Filosofo nel primo *De coelo et mundo*. Ancora si può notare qui per allegoria la remunerazione del Creatore circa la creatura, che procede tanto continua senza alcuna interpolazione, et è tanta la abundanzia della sua gloria, che ogni parte celeste n'è piena e pasciuta, come allegato fue nel proemio, vel nel Salmo che è scritto *Gloria et divitiae in domo ejus* etc. E adduce uno esempio nel testo, che tanta fue la sua velocità, che non s'accorse quando v'entrò, se non come l'uomo s'accorge degli primi pensieri innanzi che gli venghino. Circa la qual cosa si è da sapere che l'uomo pensa, ciò è viene in pensiero, in due modi, l'uno modo quando la cagione è in colui, ciò è per uno pensiero in che egli discorre in un altro, come, se io penso di essere signore d'una terra, io discorro in uno altro di farla guardare che non mi sia tolta. E questi cotali pensieri sono secondi e non primi. Ma quegli ch'anno la cagione *extra* lui, quegli sono primi, gli quali posson venire e per volontà di Dio, e per gli movimenti de' cieli, e per alcuna azione d'uomo o di cosa che sia fuori di me e di Dio, che *immediate* muova lo 'ntelletto, et adducalo in nuovo pensiero dagli cieli che muovano la fantasia e la complessione per alcuna azione di moto, come per interrogazione fatta, o d'altra

cosa, come per violenza o per segno. Or l'uomo, di questi primi pensieri, per che la cagione non è in lui, non se ne può preaccorgere: vero è che nullo primo pensiero può essere nell'uomo, se non quello ch'è mosso immediate da Dio; chè nullo altro movimento può muovere dirittamente lo intelletto, ma indirettamente, come appar per Tommaso nel III *Contra gentiles*, capitolo LXXXV. Ancora pone per allegoria la eccellente chiarezza della Teologia, la quale si è più mera della luce del sole; e per che noi non comprendiamo, secondo nostro naturale uso, se non dagli sensi, come più volte è detto, e 'l nostro senso del viso non può comprendere più chiarezza che quella del sole, si dice l'Auttore che a questa tale discrezione bisogna fede, e non cercare in essa ragione, ch'ell'è tanto bassa nostra fantasia che non può cotanto ascendere, nè nostro intelletto pensare. La qual chiarezza di Teologia si è che, come dice lo Filosofo nel primo dell'*Anima*, la scienza si è nobiliore quanto hae nobiliore subietto, e quanto procede più chiara e ragionevolmente. Manifesta cosa è che Teologia hae nobilissimo subietto, che, si come pruova Tommaso nella prima parte, è Dio: ancora procede più chiara e ragionevolmente di tutte scienze, imper quello che quella cosa, secondo scienza, è più chiara, che s'affae più collo intelletto: e non solo quella scienza adopera tutto lo intelletto, ma ella li va di sopra. E però, allegorizzando, pone l'Auttore, volgiendo mostrare sua nobilitade, ciò è di Teologia, figura e descrive Beatrice esser più splendida che 'l sole. Alla quarta cosa si è da sapere che l'Auttore, descrivendo l'anime beate essere nel sole, si le intitula esser ivi la quarta famiglia del celestiale trionfo: e per questo si dichiara l'errore circa lo sito del sole d'alcuni filosofi, che 'l puosono immediate sopra lo cerulo della luna; e muoveagli questa ragione: primo, che non si truova che naturalmente lo sole potesse eclissare se non per corpo che s'interponga tra noi e 'l viso nostro; nè non si truova che mai eclissasse naturalmente, se non per interposizione della luna: adunque, se Venus è Mercurio fosson di sotto da lui, alcuna fiata egli sarebbono interposti, e per consequens l'avrebbono eclissato. L'altra ragione si era che, si come

la natura ha provveduto di ponere quello pianeta, che più hae a muovere l'umido, più vicino della terra, sì come de' principali fondamenti del misto limo, così immediate ha provveduto di porre lo sole adesso (1) sopra quello, sì come pianeta che hae a muovere lo calore, sì come l'altro principale fondamento. Le quali ragioni di leggero si solvono: la prima, che Venus e Mercurius sono corpi diafani, sì che per interporsi al sole, gli radj solari penetrano per essi, e non fanno sensibile avvedimento. Ancora sono piccioli in quantità, e per comparazione al corpo del sole lo corso dell'ombra sua non si estende tanto che pervenga alla superficie della terra; sì che, se gli si interpongono, lo nostro senso dello viso non se ne può preaccorgere. Alla seconda cosa si è da sapere che, sì come dice Tommaso nel Centiloquio, Venus hae a reggere la virtù concupisciva, e Mercurio la discretiva, le quali virtù sono più mobili, et per consequens debbono avere più mobile cagione che quegli pianeti ch'anno a muovere gli sustanziali fondamenti; e però che 'l sole hae, sì com'egli pongono, a reggere, governare e muovere uno di quegli, secondo provvisione naturale, ello dee esser di sopra, ed ello di sotto. Or degli due primi sustanziali qual'è più materiale e grave dee esser mosso da più potente cagione; e però che l'umido è più facile, sì è lo pianeta, in che è la sua virtù, più basso, e questo si è la luna. Lo quale ordine degli pianeti, secondo le ragioni ch'essi hanno a bene essere, e non necessarie, secondo ordine filosofico, chiaro appare per Aristotile in secondo *De Caelo et mundo*, col quale l'Auttoe s'accorda quando pone lo sole essere quarto tra gli pianeti. La quinta cosa che tocca l'Auttoe si è ch'ello palesa sua disposizione, per la qual brevemente si può notare due cose: l'una la continuazione del poema, lo quale dee interporre parole poetiche per mantenere suo stile; secondo, che quanto l'anima più ascende, e più

(1) Se quel vocabolo *adesso* non vale *subito*, è una interpolazione. Così parmi, considerando che talvolta s'adoperò per *subito* relativamente a *tempo*, come qui s'adopra relativamente a *spazio*: cosa bella e nuova.

s' avvicina alla prima cagione et al sommo bene, tanto diviene più preclara e perfetta, sì in beatitudine come in virtute. La prima e la seconda chiaro appariranno nella esposizione del testo. Alla sesta cosa sì è da sapere che l'Auttoe pone essere in questo pianeta quelle persone che sono state nella prima vita così alluminatori degli altri uomini in iscienza, come lo sole intra gli altri pianeti è quello che allumina tutti gli corpi celesti e lo aire; e introduce, sì come singulare alluminatore, lo venerabile maestro parisino, e santo canonizzato per la santa romana ecclesia, frate Tommaso d'Aquino dell'ordine degli frati predicatori, lo quale, sì come fue alluminatore della veritade del mondo nelle sue scritture, così all'Auttoe, *fittive*, vel poeticamente, palesò e fece noto quegli che *universaliter* erano degni di fama, secondo la predetta bontade e perfezione. Et acciò che alquanto si palesi della perfezione del detto santo et maestro, sì novereremo le scritture ch'ello ci lascioe, le quali procedono con tanta veritade, e con tanto ordine, che veramente si può dire di lui quello che l'Auttoe dice della scienza di Teologia, ch'ello figura esser Beatrice, nel quarto capitolo di questa terza parte quando disse: *Cotal fu l'ondegiar del santo rio, Ch'uscì del fonte ond'ogni ver diriva* etc. Scrisse lo predetto Auttoe sopra gli quattro libri delle sentenzie: compuose in Teologia una *Somma*, partita in tre parti et in quattro volumi, ciò è la prima parte, la prima della seconda, la seconda della seconda, e la terza parte: un'altra *Somma* nome *Contra gentiles*: questioni *De fide et veritate*; *De potentia Dei et de virtutibus* XII quolibet disputandi; espose tutti e quattro gli Evangelj; espose Job; espose tutto l'Apostolo; espose Isaia e Jeremia; e *Threnos Jeremiæ*, e scrisse sopra Dionigio *De divinis nominibus*; sopra Boezio *De ebdomadibus*; sopra Boezio *de Trinitate*; e sopra la fisica del Filosofo; sopra la metafisica; sopra la metaura; sopra *De Celo et mundo*; sopra gli libri *De generatione et corruptione*; sopra lo libro *De anima*, sopra lo libro *De sensu et sensato*; sopra lo libro *De memoria et reminiscencia*; sopra lo libro *De Causis*; sopra la *Etica*, sopra la *Politica*, sopra le *Posteriora*; sopra gli *Elenchi*; sopra le *Peryhermenias*; compuose uno

opusculo *De fide et spe*; un altro *Contra impugnantes religionis*; fè uno trattato *De occultis operationibus naturae*; un'altro *De rationibus fidei*; un altro *De perfectione vitae spiritualis*; un altro *De iudiciis astrorum*; un altro *De principio naturae*; un altro *De rege et regno*; un altro *De substantiis separatis*; un altro *Contra doctrinam retractantium religionem*; un altro trattato compose *De sortibus*; un altro *De forma absolutionis*; un altro contra l'errore de' Greci; una declaratione di xxxvj quistioni di teologia; un'altra declarazione di xl quistioni; et una terza di lx quistioni. Fece lo trattato *De Ente et essentia*; un altro *De mistione elementorum*; un altro *De motu cordis*; un altro *De unitate intellectus contra Averroistas*; un altro *De aeternitate mundi*, e fece l'Esposizioni sopra lo primo decretale, e sopra lo secondo: fece uno opusculo *De articulis fidei*, e degli sacramenti della ecclesia; fece due trattati *De corpore Christi*; fece poi una lettura sopra san Giovanni: poi fece una lettura sopra gli tre notturni del Salterio; poi fece una lettura sopra san Mattio: fe collazioni del *pater nostro* e del *credo in Deum*, e sermoni, e dominicali, e quadragesimali; e compuose uno opusculo sopra gli dieci comandamenti di Dio: dichiarò molti passi, gli quali lasciò indefiniti santo Agustino in teologia; e molte altre cose fece; le quali non si posson ridire, tante sono in moltitudine e varietate. La qual grazia di conoscere tanta veritade si vede chiaro ch'è più divina che umana; e però è da riferire grazia a colui che volle che tanta bonità comunicasse con noi, lo quale si è quello misericordioso signore, che vive in eterno. Or gli lavorieri circa la Scrittura, che fe' nella prima vita questa compagnia, che pone l'Auttoe, di san Tommaso, nella esposizione del testo paleseremo *Domine concedente*. Alla settima cosa si è da sapere che, sì come più volte è stato detto, l'Auttoe fittive descrive gli movimenti degli beati esser circolari: prima che tal moto è perfetto, e conviensi ad alme perfette: secondo perchè nel mondo letiziando s'usa tal modo di muoversi, come lo ballo, *quasi dicat*, sempre sono in allegrezza. Detta la intenzione dell'Auttoe, accederemo ad espor lo testo al modo usato.

Guardando. Ciò è lo padre — *coll' amore*, ciò è collo spirito santo — *Quanto per mente.* Ciò è corporale creatura e spirituale — *Ch' esser non può.* Nota la bonitade di tale speculazione, che ne congiugne a Dio — *Leva dunque.* Qui dirige Dante lo suo parlare al lettore poetando. — *Alla rote.* Ciò è al cielo, quasi a dire: comincia a speculare all' ordine delle creature — *Dove l' un moto.* Ciò è in quella intersecazione che fanno quegli cercoli ch'anno diverso moto, che sono, com'è detto di sopra, lo equatore, ch'è il suo movimento da levante al ponente; l'altro si è lo zodiaco, ch'è lo suo movimento dall' uno polo all' altro: la quale intersecazione si è lo principio dello segno dell' ariete — *E lì comincia.* Ciò è, vedi quello ordine ch'è ivi lo suo principio, lo quale fe quello artista ch'è la sua arte la natura — *Di quel maestro.* Ciò è Iddio — *A sè l' ama.* Ciò è dilettaudo — *Vedi come.* Ciò è della detta intersecazione — *L' obliquo cerchio,* ciò è lo zodiaco — *Per satisfar al mondo.* Chè, sì com'è detto, per gli movimenti di quegli s' ingenera e corrompe queste forme negli elementi — *Che se la strada.* Per lo accesso e recesso s' ingenera e corrompe — *Molta virtù.* Ciò è non farebbe nuova operazione — *E quasi ogni.* Nota che l'Autore appella la materia periacente potenza, imperò che sempre è in potenza a ritenere nuova forma — *E se dal dritto più e men lontano.* Ciò è, se si dichinasse più all' uno polo che all' altro, da quella parte che meno dichinasse sarebbe manca della virtù celeste, che non produrrebbe diverso, e sarebbe manca da quella parte medesima la potenza, ciò è la materia di giuso, per che non sarebbe così diversamente prodotta. — *Or ti riman.* Segue 'l poema, escusandosi come il subietto della sua commedia è diverso da quello della natura; e però si pone silenzio circa quello; e però dice: *Quella materia etc.* — *Lo ministro maggior.* Ciò è lo sole. Qui torna al proposito — *Che del valor.* Chiaro appare come n' allumina — *E col suo lume.* Ciò è che è quello che ne descrive lo tempo; chè per lo suo moto fae die e notte; e così gli mesi e gli anni: e però dice lo Filosofo nel quarto della *Fisica*; *Tempus est numerus et motus*; et intendesi questo secondo moto diurno

del sole — *Con quella parte.* Ciò è con quella secazione de' circuli ch'è detto di sopra, la quale è lo segno dell'ariete. — *Coniunto si girava.* Ciò è ch'era congiunto collo detto ariete, e con esso si girava da levante a ponente sopra terra. — *Spire.* Sono gli cerculi che fa 'l sole da levante a ponente. — *In che piuttosto.* Qui è da notare che vuol mostrare che in quella stagione l'ore del dì sono iguali a quelle della notte, imper ciò che, secondo gli strumenti d'astrologia, sì se lo die è grande, come s'egli è piccolo egli fanno *xii* ore; così la notte altre *xii*: di che si segue, se 'l die è grande l'ore sono grandi, et e converso; e così della notte. E però quando lo die è grande le ore brigano assai a ripresentarsi; e quando lo die è piccolo l'ore s'appresentano più tosto; e 'l simile avviene della notte. Or è così, che quando lo die è grande la notte è piccola, et e converso. Adunque si segue che quando l'ore del dì si brignano a rappresentare piu, quelle della notte si rappresentano più tosto, et e converso: e però, a volere che ogni ora, ciò è tutte l'ore si rappresentino d'uno modo, fa bisogno ched e' sia quando esse sono eguali; e questo avviene nel principio dell'ariete predetto, dello quale l'Auttore fa menzione — *E io era.* Seguitando il poema, descrive come entrò in lui, ciò è nel sole — *Ma del salire.* Chiaro appare per quel ch'è detto — *E Beatrice.* Ciò è Teologia — *Per tempo.* Ciò è più eccellentemente che questi atti mondani, che si misurano con tempo: vuol dire intellettualmente — *Quanto esser.* Chiaro appare — *Non per color.* Ciò è per sensualitate. — *Ma per lume.* Ciò è per spiritualitate — *Perch'io lo 'ngegno.* Segue lo poema mostrando che, nè ingegno di mondano, nè arte, nè usanza di dire, non potrebbe tanto montare, che 'l potesse esprimere: e ciò avviene per nostra cognizione, che non intende più chiarezza che quella del sole, imper quello ch'ella apprende da senso, com'è detto — *Tal'era quivi.* Ciò è la quarta differenza de' beati — *Dell'alto padre.* Ciò è Iddio. — *Come spira.* Ciò è come da esso procede ogni cosa ch'è essere per suo ordine — *E Beatrice cominciò.* Nota, qui palesa sua divota disposizione — *E sì tutto.* Quasi voglia dire

che fu sì tutto disposto al Creatore ch'ogni altra cosa mise in dimenticanza et eziandio Beatrice — *Eclissò*. Ciò è fue dimenticata sua chiarezza — *Non le dispiacque*. Ciò è a Beatrice non dispiacque esser messa in oblivione per lo suo Creatore; ma benivolmente lo fece attento a più cose, perch'era più fisso a tale disposizione e divozione — *Io vidi più*. Qui comincia a descrivere lo modo in che gli apparve la predetta quarta famiglia; e dice che fecero di lui e di Beatrice centro, e di loro fero corona, ciò è cerculo, sopra lo detto centro: e soggiugne che gli canti loro teneano più estremi in dolcezza che non facea lo loro lume in lucidezza — *Così cinger*. Qui esemplifica che stavano a tal modo dentro da questa ghirlanda cinti, come al tempo di plenilunio la notte, quando l'aire è alcuna cosa di vapori pregno, si dicerne a torno lo corpo della luna uno cerculo, ch'è distante dal corpo per mezzo diametro, circa uno braccio — *La figlia di Latona*. Ciò è la Luna, sì com'è detto nel xx capitolo del Purgatorio — *Sì che ritenga*. Ciò è che non sia sì folto lo vapore e spesso, che ne celasse lo corpo della luna — *Nella corte del ciel*. Chiaro appare, sì com'è anche detto nel primo capitolo di questa terza parte, dove disse: *Nè sa nè può chi di lassù discende* — *Molte gioje*. Differenze di glorie che non si posson quaggiuso esemplificare — *E'l canto*. Chiaro appare — *Chi non s'impenna*. Ciò è che non si può notare tanto perfetto nè tanto dolce con penna, che possa esprimere tanta altezza; e però soggiugne: chi cerca nella prima vita tali novelle saper, non troverà quelle, se non da' mutoli: quasi a dire che ciò che si dice per rispetto al vero si è qui uno silenzio — *Po' sì cantando*. Chiaro appare — *E come stella*. Ciò è, sì come fanno le stelle del Carro al polo artico, e così all'antartico, se ve n'hae delle vicine — *Donne mi parver*. Qui esemplifica che, sì come le donne che sono in ballo s'astallano per riprendere la ripresa di sua ballata, vel canzone, così fecero quelle anime beate, mettendo in posa suo movimento circolare — *E drento a lui*. Ciò è di queglii lumi — *Cominciar: Quando*. Dice, come appare nel testo, che un di loro disse: quando in te multipli-

cato tanto risplende lo raggio (1) della grazia, che poi accendendosi, cresce in tanto amore, che tu monti a questo escelso luogo, certo non cortese, non libero sarebbe chi ti negasse tuo desiderio. Quasi a dire: po' che Dio t'ha tanto donato di grazia, noi per nostra liberalità e cortesía non ti negheremo, nè terremo celata cosa che da noi vogli sapere — *Tu vuo' saper*. Quasi a dire, noi veggiamo tuo disio, il quale si è che tu vuogli sapere chi noi siamo, gli quali siamo fiori che siamo in ghirlanda a Beatrice, che ti mostra lo regno celeste. — *Io fui degli agni*. Qui l'alma che parlava si palesa, e dice che fu degli agni della santa greggia che mena Domenico, sì come pastore, per cammino; ciò è: io fui frate predicatore dell'ordine di santo Domenico, nel quale ordine, se non s'attende a vanitadi, ben s'impingua, ciò è ben s'ingrassa — *Questi che m'è*. Poi ch'ha detto di sè universaliter, dice del compagno, il quale fue frate Alberto di Cologna, maestro del predetto ordine — *Et io Tomas*. Qui palesa sè in singularità. — *Se sì degli altri*. Chiaro appare — *Beato serto, Hoc sertum sertum*, si è la corona, ciò è la detta ghirlanda — *Quell'altro fiammeggiar*. Questo Graziano si è quello che scrisse in *Decreto et Decretali*; e fuvvi sì perfetto che piace alla ragione e alla giustizia — *L'altro ch'appresso*. Questi fue Piero Lombardo, il quale scrisse i *Decretali*; e la sua opera offerse a santa Ecclesia tutto che fosse minima; ma fu simile alla poverella, della quale nello Evangelio si fa menzione, che offerse di quello che avea, e fu gradita da Dio, sì come offerta conforme alla possibilitade dello offerente: e fe le *Sentenzie* di Teologia — *La quinta luce*. Questi fu Salamone: e perchè di lui sono molti opinioni, sì ne parla così l'Autore — *Appresso vedi*. Questi fue san Dionigio, il quale scrisse nella prima vita più a drento dell'ordine degli angioli, che persona innanzi a lui — *Nell'altra piccioletta*. Questi fue santo Ambrogio, il quale ne lasciò scrittura molto sottile, e specialmente

(1) *Quando in te*. Lo Scarabelli legge spropositatamente; e senza senso: *Quanto entra moltiplico tanto*.

circa gli articoli della fede — *Del cui latin*. Qui, volgiendo esprimere santo Ambruogio, dice ch'è quello di cui santo Agostino si provide, ciò è si fece cristiano: onde è da sapere che a quel tempo santo Ambruogio era fedele, santo Augustino infedele: era santo Agostino finissimo filosofo, e tutto di scrivea a santo Ambruogio questioni circa la fede: *breviter*, santo Agostino invaghio di santo Ambruogio, e fue a lui, e divenne cristiano, e lasciocci tanta utile scrittura quanta n'appare, e salla quegli che la cerca — *Or, se tu l'occhio*. Quasi a dire: noi abbiamo udito delle sette, resta dell'ottava — *Per veder d'ogni*. Questi fue Boezio, il quale ne filosofo molto circa fortuna e mondano decorso, sì come appare nel suo libro *De consolatione*, lo quale e' compuose essendo esulo di Roma. Scrisse sopra tutte e sette le liberali arti; scrisse sopra filosofia naturale; et in teologia compuose molti libelli — *Lo corpo ond' ella*. Ciò è lo corpo di Boezio, il quale è sepolto a Pavia nella ecclasia di nostra Donna, appellata santa Maria del ciel d'auro — *Ed essa da martiro*. Nota che pone Boezio esser martiro et esule — *Vedi oltre*. Qui noma Isidoro, il quale compose, fra gli altri libri, quello di *Etimologie*, per le quali s'apprese molte veritadi — *Beda*. Questi fue uno presbitero, il quale fue maestro in Teologia, e scrisse molto bene nelle sentenzie — *Riccardo*. Questi fue anche grande maestro in Teologia, e secondo l'Auttore, e vide, e conobbe, e scrisse tanto addentro, ch'è impossibile a scienza umana; sì che si può conchiudere ch'ebbe da Spirito Santo ajutorio e favore — *Questi onde*. Questi fue il maestro Sigieri, il quale compuose e lesse Logica in Parigi, e tenne la cattedra più anni nello Vico, cioè nella vicinanza, degli stramj, ch'è un luogo in Parigi, dove si legge Loica: e vendevisi strame da cavalli; e però è appellata quella vicinanza, *Vico stramium* — *Invidiosi veri*. Ciò è che leggeva gli Elenchi, negli quali si silogizza silogismi apparenti e non veri; e però sono silogismi ch'anno invidia al vero — *Indi com' orologio*. Nomati tutti, dice che le dette alme si mossono al primo moto, circonvolgendosi: e dà esemplo che, sì come fanno le rote degli orologi quando scocca e fa sonar la campana, così questi, detto Tommaso le

sopradette parole, si cominciarono a volgersi et a cantare, come si convenia a quello luogo — *Nell' ora che la sposa.* Ciò è nell' ora che la santa Ecclesia officia: e nota, non pure a mattino, ma a tutte l' altre ore, dove suona e scocca orologio — *Urge.* Ciò è domina e signoreggia — *Turge.* Ciò è scampa e delibera — *Così vid' io.* Chiaro appare alla comparazione — *Se non colà.* Ciò è in Paradiso — *S' insempra.* Si è verbo informativo temporis, lo quale si diriva da questo avverbio *temporis semper.* E qui si compie la sentenza del presente capitolo.



CANTO XI.

O insensata cura de' mortali,
Quanto son difettivi sillogismi .
Quei che ti fanno in basso batter l' ali!
Chi dietro a iura, e chi ad aforismi
Sen giva, e chi seguendo sacerdozio,
E chi regnar per forza e per sofismi,
E chi rubare, e chi civil negozio,
Chi, nel diletto della carne involto,
S' affaticava, e chi si dava all' ozio,
Quand' io, da tutte queste cose sciolto,
Con Beatrice m' era suso in cielo
Cotanto gloriosamente accolto.

Poi che ciascuno fu tornato ne lo
Punto del cerchio, in che avanti s' era,
Fermossi come a candellier candelo.

Ed io senti' dentro a quella lumiera,
Che pria m' avea parlato, sorridendo
Incominciar, facendosi più mera:

Così com' io del suo raggio m' accendo,
Sì, riguardando nella luce eterna,
Li tuo' pensieri, onde cagioni, apprendo.

Tu dubbj, ed hai voler che si ricerna
 In sì aperta e sì distesa lingua
 Lo dicer mio, ch' al tuo sentir si sterna,
 Ove dinanzi dissi: *U' ben s' impingua,*
 E là u' dissi: *Non surse il secondo;*
 E qui è uopo che ben si distingua.

La provvidenza, che governa il mondo
 Con quel consiglio, nel quale ogni aspetto
 Creato è vinto pria che vada al fondo,

Però che andasse ver lo suo diletto
 La sposa di colui, ch' ad alte grida
 Disposò lei col sangue benedetto,

In sè sicura, e anche a lui più fida,
 Duo Principi ordinò in suo favore,
 Che quinci e quindi le fosser per guida.

L' un fu tutto serafico in ardore,
 L' altro per sapienza in terra fue
 Di cherùbica luce uno splendore.

Dell' un dirò, però che d' ambedue
 Si dice l' un pregiando, qual ch' uom prende,
 Perchè ad un fine fur l' opere sue.

Intra Tupino, e l' acqua che discende
 Del colle eletto dal beato Ubaldo,
 Fertile costa d' alto monte pende,

Onde Perugia sente freddo e caldo
 Da porta Sole, e dirietro le piange
 Per greve giogo Nocera con Gualdo.

Di quella costa, là dov' ella frange
 Più sua rattezza, nacque al mondo un sole
 Come fa questo tal volta di Gange.

Però chi d' esso loco fa parole
 Non dica Ascesi, chè direbbe corto,
 Ma oriente, se propio dir vuole.

Non era ancor molto lontan dall' orto,

Ch' e' cominciò a far sentir la terra
 Della sua gran virtude alcun conforto;
 Che per tal donna, giovinetto, in guerra
 Del padre corse, a cui, com' alla morte,
 La porta del piacer nessun disserra;

E dinanzi alla sua spirital corte,
Et coram patre le si fece unito,
 Poscia di di in di l' amò più forte.

Questa, privata del primo marito,
 Mille e cent' anni e più dispetta e scura
 Fino a costui si stette senza invito;

Nè valse udir che la trovò sicura
 Con Amiclâte, al suon della sua voce,
 Colui ch' a tutto il mondo fe' paura;

Nè valse esser costante nè feroce,
 Si che, dove Maria rimase giuso,
 Ella con Cristo salse in su la croce.

Ma, perch' io non proceda troppo chiuso,
 Francesco e Povertà per questi amanti
 Prendi oramai nel mio parlar diffuso.

La lor concordia e i lor lieti sembianti,
 Amore e meraviglia e dolce sguardo
 Faceano esser cagion de' pensier santi;

Tanto che il venerabile Bernardo
 Si scalzò prima, e dietro a tanta pace
 Corse, e correndo gli parv' esser tardo.

O ignota ricchezza, o ben verace!
 Scalzasi Egidio e scalzasi Silvestro,
 Dietro allo sposo, sì la sposa piace.

Indi se n' va quel padre e quel maestro
 Con la sua donna, e con quella famiglia
 Che già legava l' umile capestro;

Nè gli gravò viltà di cuor le ciglia,
 Per esser fi' di Pietro Bernardone,

Nè per parer dispetto a maraviglia.

Ma regalmente sua dura intenzione
Ad Innocenzio aperse, e da lui ebbe
Primo sigillo a sua religione.

Poi che la gente poverella crebbe
Dietro a costui, la cui mirabil vita
Meglio in gloria del ciel si canterebbe,

Di seconda corona redimita
Fu per Onorio dall' eterno spiro
La santa voglia d' esto archimandrita:

E poi che, per la sete del martiro,
Nella presenza del Soldan superba
Predicò Cristo e gli altri che il seguirono,

E per trovare a conversione acerba
Tropo la gente, e per non stare indarno,
Reddissi al frutto dell' italica erba,

Nel crudo sasso, intra Tevere ed Arno,
Da Cristo prese l' ultimo sigillo,
Che le sue membra du' anni portarno.

Quando a colui ch' a tanto ben sortillo,
Piacque di trarlo suso alla mercede,
Ch' egli acquistò nel suo farsi pusillo,

Ai frati suoi, sì com' a giuste erede,
Raccomandò la sua donna più cara,
E comandò che l' amassero a fede;

E del suo grembo l' anima preclara
Muover si volle, tornando al suo regno,
Ed al suo corpo non volle altra bara.

Pensa oramai qual fu colui, che degno
Collèga fu a mantener la barca
Di Pietro in alto mar per dritto segno!

E questi fu il nostro patriarca;
Perchè qual segue lui, com' ei comanda,
Discerner puoi che buona merce carca.

Ma il suo peculio di nuova vivanda
 È fatto ghiotto sì, ch'esser non puote
 Che per diversi salti non si spanda;
 E quanto le sue pecore rimote
 E vagabonde più da esso vanno,
 Più tornano all'ovil di latte voto.

Ben son di quelle che temono il danno,
 E stringonsi al pastor; ma son sì poche,
 Che le cappe fornisce poco panno.

Or, se le mie parole non son fioche,
 Se la tua audienza è stata attenta,
 Se ciò ch' ho detto alla mente rivoche,

In parte fia la tua voglia contenta,
 Perchè vedrai la pianta onde si schaggia,
 E vedrai il coreggér che s'argomenta
U' ben s'impingua, se non si vaneggia.

CANTO XI.

O insensata cura de' mortali. Nel presente capitolo intende l'Autore, poi ch'è trattato alcuna cosa della dolcezza di Paradiso, toccare tre cose. La prima, esclama alla cura di quegli che sono nel presente nella prima vita; secondo, ritorna a proposito, introducendo ancor Tomas d'Aquino a parlare; terzo, fae numerare al detto Tomaso due dubbj toccati nel presente capitolo, e dichiarane l'uno. Alla prima cosa si è da sapere che, sì come più volte è detto, e Tommaso il mostra nella sua *Tertia contra Gentiles*, la felicità umana consiste nella contemplazione di Dio; e chi divia da quella, altro non è ch'uscire di quello ordine, che per lo Creatore è dato alla specie umana: e però quegli uomini, che non tendono la sua opera, lo suo atto, in quello fine, si possono dire meno che uomini. Et esclamando a quegli l'Autore dice *insensati*, quasi a dire fuori d'ogni cognizione, imperò che quello ch'è privo degli sensi, maggiormente non dee avere nè intelletto nè cognizione spirituale: et in particolarità l'Autore biasima quelle cure che solo tendono a lucrativa, e deviansi dalla scientifica via, sì come appare nella esposizione del testo. La seconda cosa che tocca chiaro apparirà nella esposizione del testo. Alla terza si è da sapere che nel precedente capitolo fue parlato scuro in due luoghi; nell'uno fue quando Tommaso disse: *Io fui degli agni della santa greggia, Che Domenico mena per camino, U' ben s'impingua, se non si vaneggia*; l'altro

luogo scuro fue quando Tommaso predetto disse: *Entro nell'alta mente un sì profondo Saver fu messo, che, se 'l vero è vero, A veder tanto non surse 'l secondo.* Agli qua' dubbi l'Auttoe, in persona di Tommaso, risponde nel presente capitolo. Al primo dubbio e' brevemente mostra come la provvidenza divina provvide al diritto credere de' due principi, gli quali furono e sono conduttori della Ecclesia, gli quali principi fecero ordini, l'uno tutto diretto a santitade, l'altro tutto diretto a scienza. Or di quello della scienza dice qui l'Auttoe che, se non vi si vaneggia, e' vi s'impingua bene: quasi a dire, se 'l frate di quello ordine non attende a vanitade, et a vagoleggiamenti, egli è in tale ordine et a tale esercizio diretto, ch'egli s'ingrassa bene, et avrà ogni perfezione di scienza. Sì che altro non è la dichiaragione del dubbio, se non che, se gli frati non attendono a vanitadi, ch'egli convengono essere pieni di scienza e di veritade. Vero è che l'Auttoe, in persona di Tommaso, lauda, innanzi che venga a tale diffinizione, santo Francesco e 'l suo ordine de' Minori, come appar nel testo, descrivendo lo sito del luogo dove nacque, ciò è Asciesi, esser congiunto et unito con povertade e religione, descrivendo in fine quello essere coronato dell'aureola degli martiri; e soggiugne dopo a questo, che pochi di quegli frati della regola primi scalpitano quella sèmita, che per lo suo principio gli fu ordinata e diretta. Lo secondo dubbio dichiara nello xiiij capitolo di questa terza parte, sì come apparirà, il quale dubbio si è che Tommaso intese dire di Salamone che non ebbe il secondo nel mondo, ciò è pari; e Dante dubitando intese di Adam, il quale non ebbe pari in plasmazione. E questo si è brevemente la intenzione dell'Auttoe in lo presente capitolo, ove a perfezione di esporre lo testo ora s'intende.

O insensata. Nota, quasi senza senno, e per consequens senza intelletto — *Quanto son.* Ciò è ogni vostra raziocinazione è defettiva; e questo avviene perchè i suoi sillogismi non conchiudono, se non lucrativa intenzione, e non quella felicitade, di che di sopra è stato detto, a che dee intendere l'umana cura — *Chi dietro a jura.* Ciò è a leggi e decretali, e

non a teologia — *Ad aforismi*. Ciò è a medicina: e dice *Aforismi*, perchè uno libro in quella scienza, ch'è così appellato, fue fatto per Ippocras, et esposto per Galieno — *Chi seguendo*. Altri dietro a prebende et a prelazioni ecclesiastiche — *Chi regnar*. Ciò è tirannizzando — *E per sofismi*. Questo è un altro reggimento, il quale è in mano di pochi, gli quali per persuasioni e per polite aringherle, ingannano tutto lo superchio, trasmutando lo ben comune in sua propria utilidade — *E chi rubare*. Questi sono pirati e rubatori, e sforzatori, e contrari d'ogni buona civiltade — *E chi civil*. Altri sono che tolgono a dispensare gli beni comuni, et hanno tutto suo intento a civiltade — *Chi nel diletto*. Altri sono che sono adatti a dilettazioni sensitive, come in mangiare e in bere, involti circa le veneree concupiscenzie — *Chi si dava*. Altri sono che brevemente non fanno alcuna operazione, nè intellettuale, nè sensuale, sì che è in ozio et inane sua vita. — *Quando da tutte*. Or dice l'Autto: gli mortali che vanno a basso erano di queste differenze, quando io speculava in teologia, e gustava della gloria perfetta di paradiso, la quale, sì com'è detto, è termine di nostra felicità. *Poi che ciascuno*. Qui torna a proposito, descrivendo come l'oratore di quelle anime ristette quando ciascuna fu tornata in quello luogo, dove prima ristettono quando Tommaso cominciò a parlare — *Come a candelier*. Chiaro appare. Ancora introduce Tommaso predetto a parlare — *Così com'io*. E disse: così com'io risplendo del raggio di Dio, così in esso veggio quello che pensi, e dubbj due cose, sì com'è detto di sopra — *E qui è uopo*. Ciò è: or ti dichiarerò i predetti dubbj — *La provvidenzia*. Ciò è Iddio — *Con quel consiglio*. Ciò è con quel profondo sapere lo quale è tanto cupo, che nessuno creato aspetto puote andare al fondo d'esso, sì come Tommaso tratta nella prima parte, questione xii, articolo vii, sì che, innanzi che sia a tale termine, fia vinto, ciò è non ha possanza di considerare tanto a drento — *Perchè andasse*. Ciò è per che la Ecclesia andasse verso lo suo diletto sposo, ciò è verso Cristo, lo quale sposò la detta Ecclesia sulla croce, quando gridò *Ely ely etc.* come appare per santo Matteo capitolo xxvii — *In sè sicura*. E

che permanesse in Cristo sicura e fidata — *Due principi*. Questi furono santo Domenico e santo Francesco, gli quali furono capi di quegli benedetti ordini, per cui si regge la detta sposa, ciò è la Ecclesia — *L'un fu tutto*. Ciò è san Francesco, lo quale arse tutto nell'amor di Cristo, come ardono gli Serafini in caritate, sì come appare per santo Dionigio nel libro delle jerarchie degli Angioli — *L'altro*. Questi fue santo Domenico, il quale fondoe l'ordine suo sopra sapienzia — *Di che rubica* (1). Ciò è anche luce rubica, ciò è incesa di simile splendore, luce Tommaso predetto, *quasi dicat* della aureola degli dottori sieno insieme coronati — *Dell'un dirò*. Ciò è, se la detta provvidenza con suo consiglio provide di questi due insieme, chi loda l'uno, chiaro manifesta la bontade dell'altro — *Ad un fine*. Ciò è ad una intenzione furono messi per la predetta provvidenza — *Intra Tupino*. Qui vuol palesare lo luogo dove nacque santo Francesco, ciò è Asciesi, per le sue circostanzie; e siccome appar nel testo, egli è tra Tupino et Agobbio quanto da levante a ponente; dal lato destro, sì v'è Perugia: dall'Atrione sì v'è Nocera: e lo detto Asciesi è su una montagnola: Tupino si è entro la Marca; Agobbio si appella egli per quello santo Ubaldo che fu da Gobbio ed evvi il corpo — *Onde Perugia*. Chiaro appare — *E drieto le piange*. Ciò è Nocera, ch'è in Puglia, sotto signoria di quegli della casa di Francia, la quale è sì pelata che l'Auttoe la palesa per pianto — *Gualdo*. Si è un altro luogo di Puglia, dov'è grandi pascoli di bestiame, e ivi vernano tutti quelli delle predette contrade — *Di questa*. Ciò è Asciesi — *Nacque un*. Ciò è santo Francesco — *Come fa*. Ciò è come questo celeste, dove l'Auttoe era — *Di Gange*. Ciò è di quella foce orientale, dov'è quello fiume appellato Gange, del quale è detto nel capitolo xxvii del Purgatorio — *Però chi d'esso*. Poetando magnifica il luogo predetto, soggiugnendo che Oriente è più dritto nome, *allegorice*, che Asciesi — *Non era ancor*.

(1) *Di che rubica*. Il buon commentatore lesse male il *cherubica* del testo, credendo che dicesse: *di che rubica*; e questa strana lezione annota: ma è da reputarsi un error badiale.

Ciò è esso santo Francesco in sua puerizia mostrò di quella grazia che 'l Creatore gli largiva — *Che per tal donna*. Nota per tal donna significa la paupertade delle temporali e transitorie ricchezze; ed è sì fatta che non dice mai a nessuno di no: tutto a simile alla morte, *quasi dicat tacite*: se alcuno non segue cotal donna, non è colpa della donna, ma è colpa di colui che non vuole abbandonare le ricchezze e' beni temporali, o che è tutto disposto a volerne possedere — *Et dinanzi*. Ciò è lo detto santo Francesco, come appare nella sua istoria, presente lo vescovo, della cui diocesi era, rifiutò al padre ogni ereditate e ogni possessione di temporali ricchezze — *Poscia di dī*. Ciò è che continuo astringe sua vita — *Questa privata*. Ciò è la povertade — *Del primo marito*. Ciò è di Cristo. — *Mille cento*. Qui descrive che correa gli anni Domini più di m. c. quando lo predetto sole venne a radiar l'umana generazione di quella grazia che gli concesse lo misericordioso Salvatore: traovasi per le croniche che correa anni domini mc. — *Nè valse udir*. Qui, vogliendo mostrare l'Auttoe quanta prerogativa ha la povertade, si tocca uua istoria di Cesare, che tocca Lucano, e fue *breviter* in questo modo: Essendo rebellati gli romani senatori a Cesare, et essendo fuori di Roma costui con grande seguito ch'avea, sì degli Romani estrinseci come d'altri popoli, faceva viva guerra ad essi, et a quelle cittadi che a loro ubidiano; e fra l'altre sì era una terra al principio di Romania, appellata Durazo, molto forte e ben murata, e teneasi per gli Romani sanatori; e trovaronsi esser Pompeo, Cato, Tulio, Scipione lo giovane, e molti altri magnati di Roma in Durazzo. Cesare con sua gente andò ad assedio al detto Durazo; e vigorosamente facea sua guerra. In processo di tempo avvenne che vittuaglia mancava all'oste di Cesare. Questi per le circostanze pigliavano ogni castello e fortezza e rubavano e toglievano tutta quella vittuaglia ch'egli trovavano; abbreviando, egli disciporono e miseno in fuga tutte quelle pertinenze d'intorno, salvo che suso la marina era uuo nocchiero, vel tragittatore, lo quale solamente avea una sua barca e un remo, e in terra non avea se non uno capannuccio, dov'era un poco di paglia; e quivi posava quando dormia, o

s'ello era fuori d'opera. Avea nome Amiclas, lo quale, perchè era così povero, non temea rubagione, perchè avea poco, vel quasi nulla sustanzia temporale, non temea invidia d'esser morto: sì che, dove tutta la contrada, vel paese, fugia dall'oste di Cesare, costui, per la sua povertade, stava sicuro, e non brigava di trovare altra stanza, sì come è detto nel vj capitolo di questa terza parte. Or dice che, veggendo Cesare pure mancargli vittuaglia, mandò navilj nelle parti d'Italia, così forniti come bisogno era, et agli rettori di quegli commise suo affare. Passato quello termine che costoro doveano esser venuti colla vittuaglia, e non eran tornati, misesi Cesare una sera in via disconosciutamente, e nol seppe alcuna persona dell'oste. Venne a casa d'Amiclate, e tanto venne effettuosamente che diede delle mani nell'uscio dello medale, e fecelo tutto crollare, e disse: O della casa! vieni, ch'io voglio che tu mi traggiati con tua navicella oltre questo braccio di mare. Amiclas, udito la boce di Cesare, e sentito lo bussamento di suo ostello, s'avvide bene che questo era grande fatto; ma pensossi: io son povero, io non ho nulla, che costui possa affrettare di vedere, sì che, sia di che condizione vuole, o vuol grande o vuol minore, el non mi può offendere: io odo lo mare esser turbato, e soe la etade della luna e gli altri aspetti de' pianeti, gli quali hanno a muover lo tempo ad esser mal disposto: io non voglio servire a costui. Pensato questo, rispuose: Amico mio, io non voglio; lo tempo non è disposto: io non ne voglio far nulla. Fatta da costui questa risposta, Cesare si maravigliò molto; ma pensossi di fare persuasioni, acciò ch'egli lo servisse, e disse: Frate, io ti voglio fare assapere ch'io son Cesare, lo quale, come tu puoi avere inteso, io sono temuto; chè, non solo a una mia parola si moverebbe uno uomo, ma la metade di quegli del mondo; s'egli pensassono ch'io lo pensassi, correrebbono a ridurre in atto mio pensiero. Costui rispuose: Questo può esser ch'egli farebbono per paura d'esser disfatti di suo dominio et avere; ma io non temo di perdere alcuna cosa, ch'io sono in estrema povertade. Rispuose Cesare: Se tu mi farai questo servizio, io ti provvedrò sì che tu non avrai bisogno d'andare a tale servizio; e trarrotti di

questa povertade. Ad Amiclas piacque tale profferta; ma, conoscendo lo tempo male adatto a navicare, mal volentieri si mettea in mare, e cominciò a ragionare con Cesare d'astrologia, mostrando la costellazione disposta a produrre fortuna in mare. Abbreviando, Cesare volea pur passare per quelle parti, onde dovea venire la vittuaglia; e disse ad Amiclas: Non temere, ch' i' ho gli Dii a mia posta: noi non possiamo perire. Persuaso Amiclate, misesi in mare, e per superabundamento di mare convennero tornare a riva. Tornò Cesare nell'oste, e fue molto biasimato dagli suoi intimi, per ch' egli s'era ascosamente assentato dall'oste: l'altro die gli navilj della vittuaglia vennero, e rinfrescarono tutta l'oste; di che, come appare nel Lucano, fue strettamente assediato Durazzo. Infine della storia, Cesare si convenne partire di là, e vennero in Italia, dove poi fece maravigliose cose in fatti d'arme e di battaglia. Or l'Auttoe hae introdotta questa storia solo per la sicurtà che dona la povertade, la quale non teme alcuno temporale arduo; e però quegli che vogliono esser ben rimossi dalle mondane affezioni, volontadi e passioni, s'egli s'accompagnano, e servono la povertade, egli non hanno nullo imbrigliamento, nulla paura; ma tutti sono sicuri, e possono trionfare in quello viaggio ch'è la sua fine la felicitade beata di che è stata fatta menzione. E questa così fatta compagnia assunse quello *Sole*, di cui è stato detto di sopra, che ascese e parve al mondo da quello oriente ch'è appellato *Ascesi*. — *Non valse*. Ciò è a Cesare, dicendo egli esser di tanta autoritade, com'è detto — *Che la*. Ciò è la povertade Amiclate. — *Colui*. Chiaro appar di Cesare — *Nè valse esser*. Ciò è che Cesare udia le ragioni astrologiche tutte conchiudere lo noe; et in fine quel noe ridotto in atto. Or soggiugne l'Auttoe che quella povertà è rimasa per vestigia di Dio, sì come rimase nostra Donna piangendo drieto al suo figliuolo, e vedendolo esser passionato suso lo legno della croce — *Ma perch'io*. Qui l'Auttoe dichiara, in persona di Tommaso, lo suo detto, palesando esser Francesco lo nome del sole predetto, e Povertà esser lo nome della detta donna — *La lor concordia*. Chiaro appare — *Tanto che*. Questi furono i primi Frati che

san Francesco ebbe in suo ordine — *O ignota*. Ciò è, o ricchezza non conosciuta, perchè non hai tu più esecutori? e nota questa ricchezza essere spirituale e povertà per rispetto al temporale — *Scalzasi*. Questi furono frati similmente Minori. — *Indi sen va*. Ciò è lo detto san Francesco fornisce con povertà sua vita — *Nè gli gravò*. Chiaro appare, come non temette la vanagloria mondana — *Pietro Bernardone*. Fue padre del detto san Francesco, e fue ricco cittadino d'Ascesi. — *Nè per parer*. Qui tocca l'abito degli frati minori, il quale è dispettuoso e senza ogni vanagloria mondana, quando proprio somiglia a quello del detto Santo — *Ma regalmente*. Qui tocca come lo detto Santo ebbe licenzia da papa Innocenzio quarto come potesse costituire nella Ecclesia di Dio lo suo ordine. — *Però ch'ella*. Ciò è gli frati Minori a numero ebbono da Onorio papa potere ministrare gli sacramenti della Ecclesia, per potere esser tolti prelati, ciò è vescovi, arcivescovi, cardinali e papi — *Meglio in*. Quasi a dire: s'egli tenessero bene la via del suo archimandrita — *Archimandrita*. È nome composto ab *arcos* ch'è *principio*, et *ordinatore*, e *mandrita*, ciò è di quel'a mandria, di che è pastore, e per ciò è a dire del suo archimandrita, ciò è s'egli tenessero bene la via del suo ordinatore, e lasciassero stare le prelazioni, e si canterebbe meglio di loro nel paradiso — *E poi che per*. Qui descrive come san Francesco fue in Egitto, e come predicò lo Evangelio: in fine trovò in tale disposizione gli Saracini che le sue predicazioni erano indarno, sì che tornò in Italia, là dove la materia era disposta a ricever tale influenza et azione — *E gli altri che'l seguìro*. Ciò è, non solo predicava lo Evangelio, ma istorie di Santi e di martiri, che, per seguire la vestigia di Cristo, si lasciarono morire — *Nel crudo sasso*. Ciò è in dove avea una caverna, e stava in contemplazione; e per misericordevole grazia, e pietade, piacque al figliuol di Dio di doverlo segnare, tutto a simile di lui, di quello segno vitturioso e triunfante che liberò l'umana generazione di morte eternale: e queste furono le cinque piaghe, ch'elli ricevette in quello corpo ch'elli assunse da Nostra Donna, quando si venne ad incarnare — *Tevero*. Si è lo fiume che passa per

Roma: Arno sì è quello che passa per Toscana; sì ch' altro non vuol dire, se non in cotanto ch' è nella Marca aconitana terminata per opposito per questi due fiumi — *Che le sue*. Nota che gli due anni ultimi della vita di san Francesco e' porto le dette piaghe; e dice la storia che gli suoi frati nol seppono se non alla morte — *Quando a colui*. Ciò è Iddio — *Alla mercede*. Ciò è a ricompensare con gloria lo merito ch' ello ebbe in prima vita — *Pusillo*. Ciò è povero — *A' frati suoi*. Ciò è ch' e' lasciò la povertà agli frati suoi, e ch' essi la doves-sono mantenere e salvare sotto paterno precetto — *E del suo grembo*. E così poi, detto e roborato tale testamento, chiuse ultimo l'occhio, et andò in quella gloriosa vita ch' è senza fine. — *E al suo*. Ciò è che non volle d' altri adornamenti del corpo, se non dalla sua donna, ciò è da povertade — *Pensa oramai*. Dette queste parole, fra Tommaso continua al detto di sopra quando disse: chi palesa dell' uno dice dell' altro; e dice: se questo Santo fue con tanta perfezione, pensa che nel compagno ne fu altrettanta — *E questi fue*. Ciò è santo Domenico — *Perchè chi*. Ciò è, se gli frati suoi predicatori seguono sua vestigia e ordine, chiaro appare che sono beati; e però lo dubbio primo è dichiarato — *U' ben s' impingua*. Ciò è nell' ordine di santo Domenico — *Se non si vaneggia*. Ciò è, se non attendono ad altra strada — *E quanto più*. Ciò è quanto gli frati suoi si dilungano più dallo suo ordine, tanto smagrano più, e gli suoi uberi si privano e diventano vuoti di latte — *Ben son di quelle*. Qui connumera quegli pochi frati che osservono la regola del detto Patriarca; e manifesta la quantità, e dice che le loro cappe fornisce poco panno: quasi a dire: Chi avesse a fornire di cappe quegli frati che osservono la regola di santo Domenico, con poco panno fornirebbe sua bisogna — *Or, se le mie*. Qui conchiude che, per quello ch' è detto, assai è dichiarato lo primo dubbio; e così compie suo capitolo.

CANTO XII.

Si tosto come l'ultima parola
La benedetta fiamma per dir tolse,
A rotar cominciò la santa mola;
E nel suo giro tutta non si volse
Prima ch'un'altra d'un cerchio la chiuse,
E moto a moto, e canto a canto colse;
Canto, che tanto vince nostre muse,
Nostre sirene, in quelle dolci tube,
Quanto primo splendor quel che rifuse.

Come si volgon per tenera nube
Du' archi paralleli e concolori,
Quando Giunone a sua ancella jube,
Nascendo di quel d'entro quel di fuori,
A guisa del parlar di quella vaga,
Ch'amor consunse come sol vapori;

E fanno qui la gente esser presaga,
Per lo patto che Dio con Noè pose,
Del mondo che giammai più non s'allaga;

Così di quelle sempiternè rose
Volgeansi circa noi le duo ghirlande,
E sì l'estrema all'intima rispose.

Poichè il tripudio e l'altra festa grande,
 Si del cantare e sì del fiammeggiarsi,
 Luce con luce gaudiose e blande,

Insieme a punto, ed a voler quietarsi,
 Pur come gli occhi ch' al piacer che 'i muove
 Convienne insieme chiudere e levarsi,

Del cuor dell' una delle luci nuove
 Si mosse voce, che l' ago alla stella
 Parer mi fece in volgermi al suo dove;

E cominciò: L' amor che mi fa bella
 Mi tragge a ragionar dell' altro duca,
 Per cui del mio sì ben ci si favella.

Degno è che dov' è l' un l' altro s' induca,
 Sì che, com' elli ad una militaro,
 Così la gloria loro insieme luca.

L' esercito di Cristo, che sì caro
 Costò a riarmar, dietro all' insegna
 Si movea tardo, sospeccioso e raro;

Quando lo imperador che sempre regna,
 Provvide alla milizia ch' era in forse,
 Per sola grazia, non per esser degna;

E, com' è detto, a sua sposa soccorse
 Con duo campioni, al cui fare, al cui dire
 Lo popol disviato si raccolse.

In quella parte, ove surge ad aprire
 Zeffiro dolce le novelle fronde,
 Di che si vede Europa rivestire,

Non molto lungi al percuoter dell' onde,
 Dietro alle quali, per la lunga foga,
 Lo sol tal volta ad ogni uom si nasconde,

Siede la fortunata Callaroga,
 Sotto la protezion del grande scudo,
 In che soggiace il leone e soggioga.

Dentro vi nacque l' amoroso drudo

Della fede cristiana, il santo atleta,
Benigno a' suoi ed a' nemici crudo;

E come fu creata, fu repleta
Sì la sua mente di viva virtute,
Che nella madre lei fece profeta.

Poi che le sponzalizie fur compiute
Al sacro fonte intra lui e la fede,
U' si dotar di mutua salute,

La donna, che per lui l'assenso diede,
Vide nel sonno il mirabile frutto
Ch'uscir dovea di lui e delle rede;

E perchè fosse, quale era, in costrutto,
Quinci si mosse spirito a nomarlo
Del possessivo di cui era tutto.

Domenico fu detto; ed io ne parlo
Sì come dell'agricola, che CRISTO
Elesse all'orto suo per aiutarlo.

Ben parve messo e famigliar di CRISTO,
Che il primo amor che in lui fu manifesto
Fu al primo consiglio che diè CRISTO.

Spesse fiate fu tacito e desto
Trovato in terra dalla sua nutrice,
Come dicesse: lo son venuto a questo.

O padre suo veramente Felice!
O madre sua veramente Giovanna!
Se interpretatà val come si dice.

Non per lo mondo, per cui mo s' affanna
Diretro ad Ostiense ed a Taddeo,
Ma per amor della verace manna,

In picciol tempo gran dottor si feo;
Tal che si mise a circuir la vigna,
Che tosto imbianca, se il vignajo è reo;

Ed alla sedia, che fu già benigna
Più a' poveri giusti, non per lei,

Ma per colui che siede e che traligna,
 Non dispensare o duo o tre per sei,
 Non la fortuna di primo vacante,
Non decimas quae sunt pauperum Dei,

Addimandò; ma contra il mondo errante
 Licenzia di combatter per lo seme,
 Del qual ti fascian ventiquattro piante.

Poi con dottrina é con volere insieme
 Con l'ufficio apostolico si mosse,
 Quasi torrente ch'alta vena preme;

E negli sterpi eretici percosse
 L'impeto suo più vivamente quivi
 Dove le resistenze eran più grosse.

Di lui si fecer poi diversi rivi,
 Onde l'orto cattolico si riga,
 Si che i suoi arbuscelli stan più vivi.

Se tal fu l'una ruota della biga,
 In che la santa chiesa si difese,
 E vinse in campo la sua civil briga,

Ben ti dovrebbe assai esser palese
 L'eccellenza dell'altra, di cui Tomma
 Dinanzi al mio venir fu sì cortese.

Ma l'orbita, che fe' la parte somma
 Di sua circonferenza, è derelitta,
 Si ch'è la muffa dov'era la gromma.

La sua famiglia, che si mosse dritta
 Co' piedi alle su' orme, è tanto volta,
 Che quel dinanzi a quel dietro gitta;

E tosto s'avvedrà della ricolta
 Della mala coltura, quando il loglio
 Si lagnerà che l'arca gli sia tolta.

Ben dico, chi cercasse a foglio a foglio
 Nostro volume, ancor troveria carta
 U' leggerebbe: « l' mi son quel ch'io soglio »;

Ma non fia da Casal, nè d'Acquasparta,
Là onde vegnon tali alla scrittura,
Ch' uno la fugge e l' altro la coarta.

Io son la vita di Buonaventura
Da Bagnoregio, che ne' grandi ufici
Sempre posposi la sinistra cura.

Illuminato ed Agostin son quici,
Che fur de' primi scalzi poverelli,
Che nel capestro a Dio si fecero amici.

Ugo da Sanvittore è qui con elli,
E Pietro Mangiadore, e Pietro Ispano,
Lo qual giù luce in dodici libelli;

Natan profeta e il metropolitano
Crisostomo, ed Anselmo, e quel Donato
Ch' alla prim' arte degnò poner mano.

Rabano è qui; e lucemi da lato
Il Calavrese abate Giovacchino,
Di spirito profetico dotato.

Ad invecchiare cotanto paladino
Mi mosse la infiammata cortesia
Di fra Tommaso, e il discreto latino;
E mosse meco questa compagnia.



CANTO XII.

Sì tosto come l' ultima parola. Nel presente capitolo l'Auttoe, seguendo suo poema, tocca cinque cose: la prima introduce un' altra ghirlanda di spiriti beati, intorno a quella dov' era santo Tommaso predetto, la quale, con luce e dolce suono, s' accorda e conviensi con la prima; la seconda introduce una di quelle anime beate del serto, venuta novellamente a parlare, nella quale parlatura si commenda santo Domenico il suo ordine; la terza cosa si è che 'l predetto, che tenne sermone, *per locum a simili*, commenda santo Francesco, sì come collega e compagno di santo Domenico, e per la divina sapienza ordinati a uno ufficio e ad una pugna; la quarta cosa è che la detta anima palesa lo suo nome, e di quegli compagni che sono nel suo serto, vel ghirlanda, nuovi ivi venuti; la quinta et ultima cosa, si conchiude quello spirito beato che la cagione efficiente che 'l mosse a ragionare tali sermoni fue la cortesia di santo Tommaso, lo quale lodò tanto santo Francesco suo principio, ch' è convenevole ch' ello laudasse santo Domenico, sì come principio dello detto santo Tommaso; e così compie suo capitolo. Alla prima cosa si è da sapere che l'Auttoe, poi ch' à commendato santo Francesco di santitade e di sua regola, vuole commendare santo Domenico similmente, sì in santitade come in regola; et acciò che igualmente proceda tale commendazione, si come introduce una ghirlanda di spiriti beati fra gli quali due alme dell' ordine de' Predica-

tori, che commendarono santo Francesco, così s'introduce un'altra ghirlanda, nella quale sono spiriti beati, gli quali furono dell'ordine de' Minori, che commendano santo Domenico. E vuol l'Auttoe, che sì come noi veggiamo nell'arco celeste esser lo circulo d'uno colore circuncinto dal circulo dell'altro colore, e mistiarsi negli termini l'uno coll'altro colore, così immagina queste due ghirlande esser circuncinte la prima dalla seconda, e gli suoi radj mischiarsi, e fare uno nuovo lucóre; e similmente le loro voci melodiose e di dolci sonoritadi mistiarsi e costituire una nuova melodia, la quale trapassi e trascenda ogni nostro comprendimento. Fatto per alcun tempo tale tripudio, fae quietare gli serti; e adduce molti esempj a descrivere tale ludo con fabule poetiche, le quali nella esposizione del testo dichiareremo. Alla seconda cosa sì è da sapere che l'Auttoe pone, uno di quegli spiriti beati del secondo serto esser fra Bonaventura da Bagnoregio degli Frati Minori, lo quale fue maestro parigino in teologia, e compuose molti libri in teologia, e fue quasi degli primieri che usò filosofia naturale, e sue autoritadi, in disputazioni teologhe: fue poi cardinale di Roma; lo quale fra Bonaventura cominciò a parlare a commendazione di santo Domenico, cominciando prima come la provvigione di Dio volesse provvedere alla Ecclesia sua, la quale per predicazioni et instigazioni (1) di eretici, sì era molto oscura e maculata; e come la provvide di due campioni: describe, come appar nel testo, lo luogo dove nacque santo Domenico, ciò è Spagna; e poi come da prima dalla grazia di Dio fue alluminato: poi describe lo nome suo e quello del padre e della madre; e molti miracoli in infanzia di lui; poi della vita brevemente, e di sua scienza; poi in fine del privilegio ch'ebbe dal suo pastore, e dello officio in che fu costituito della Inquisizione della eretica pravitate: sì che brevemente tocca l'Auttoe in questa seconda parte per questa predetta vita grande grazia e commendazione del predetto santo Domenico. Alla terza cosa sì è da sapere che, commendato fra Bonaventura lo detto santo, *per locum a simili* fa lo si-

(1) *Instigazioni*. Lo Scarbelli legge *Infugazioni*!!

mile dello suo primo duca, ciò è di santo Francesco, dicendo brevemente: se l'uno fue così santo com'è detto, et essi furono eletti insieme ad uno officio, ad uno intento, ad un fine, chiaro appare l'altro essere in simile grado e grazia di beatitudine. La quarta e la quinta nella esposizione del testo chiare appariranno. Detta la intenzione, si è da espor lo testo.

Si tosto come. Ciò è sì tosto come Tommaso cominciò a dire *vaneggia*, ch'è l'ultima parola del precedente capitolo, si cominciarono a rotare, ciò è a volgersi quegli spiriti beati a circolo: e nota che, sì com'è detto, l'Auttoe non può descrivere la gloria del Paradiso, perch'è tanto escelsa, ma fanno comparazione, acciò che la immaginiamo, cogli più perfetti movimenti, fra gli quali è lo circolare, sì come appare per lo Filosofo nel primo Coeli et Mundi — *Mola.* Ciò è rota. — *E nel suo giro.* Chiaro appare, come innanzi che avesse compiuto una volta, un'altra mola, ciò è un'altra ghirlanda di spiriti beati, la circuncinse — *E moto a moto.* Chiaro appare — *Tanto che.* Qui vuole l'Auttoe, quanto può per comparazione, palesare della escellenzia di quello canto; e dice che trascende e vince nostre muse, nostre sirene — *Muse.* Sì com'è detto nel primo del Purgatorio, sono descritte per gli poeti le scienze; e però tanto vuol dire qui l'Auttoe, quanto, quello canto trascende quello che potemo acquistare sì per musica, come eziandio per polita parlatura — *Sirene.* Descrivono gli poeti ch'è una generazione d'animali, gli quali hanno mezza figura umana femminea e mezza di pesce; e stanno questi animali nello mare, e cantano sì dolcemente e melodioso, che gli navicanti che usono in quelle parti, s'egli l'odono, s'addormentano, tanto sono vinti dalla dolcezza degli lor canti; onde quelle serene entrano nelli suoi navilj, e derubangli, e lasciagli tristi e meschini; et alcuni n'uccidono. Or vuol dire l'Auttoe che ancora quello canto e suono celeste trascende, e vince quello di queste nostre mondane sirene. — *Quanto primo.* Qui fa comparazione che tanto vince quello celeste canto questo mondano, quanto lo primo splendore, ciò è Iddio, vince ogni altro lume, *quasi dicat, infinite* — *Come si veggion.* Ciò è come si veggono molte fiate in una nubila

tenua, ciò è trasparente, archi paralleli, ciò è archi equidistanti che faccian gli *radj* del sole, come appare per lo Filosofo, nella *Metaura*, capitolo *de hride*, che sono di diversi colori, secondo che la nubila è folta o tenue, così parevano queglii due serti, l'uno circuncinto dall'altro, com'è detto. — *Quando Junone*. Junone per li poeti è messa per la Dea delle nuvole, et ogni accidente che avviene ad esse appellano sergenti di Junone; e però altro non vuol dire, se non quando Juno viene nell'aire, ciò è nuvola — *Jube*. Ciò è ordina alla sua ancella, che è Iris, ch'è l'arco, che vegna in esse, della quale venuta si segue visione di diversi colori, così a simile erano quelli circoli diversi in colori, e dell'uno e dell'altro nasceva diversa mistione di suono: e perchè queglii dentro cominciò a parlare, di che parlò poi quello di fuori; e però dice: *Nascendo di quel dentro*; ciò è che per lo parlare nacque lo parlare di Bonaventura, come apparirà in fine di questo capitolo — *A guisa del*. Or qui vuole introdurre una fabula poetica per palesare per similitudine alcuna cosa di quel suono, e fue così: una donzella, ch'ebbe nome Eco, sì invaghì molto di Narciso, e trovava ogni via e modo di vederlo; e più volentieri sarebbe stata con lui. Or questo Narcisso, perch'era più bello che gli altri uomini, sì l'avea in dispetto, ed era troppo altero. Pensò costei di volerlo pure costui e disse: lo compiacerò tanto a Jupiter, servendolo, ch'io potrò sicuramente domandar di grazia che faccia sì ch'io abbia Narciso; e posesi ad esser familiare di Junone, moglie del detto Jupiter, e quando Jupiter fornicava con alcuna, acciò che nessuno se n'accorgesse, ella favellava con essa e sapeale dire sì belle novelle con sì polite parole, che Junone avea tanto lo core a costei ch'ella non si addava d'alcuna cosa. Or costei spesso le faceva questa giarda: sì che Junone, accorgendosi del fatto, la trasmutoe in quello suono delle nuvole, che s'ode la state quando sono colà nel settentrione raunate, e l'altro cielo, vel emisperio, è chiaro: e suona eziandio alle montagne e nelle valli, nelle nuvole; et è suono che non squarcia la nuvola sì come fa lo tronitruo. Or vuol dire l'Auttoe: Lo suono di quello serto era così continuo e di grande elongazione dagli

nostri, come questo di queste nuvole è diverso dal nostro che acquistiamo per scienza — *Di quella vaga*. Ciò è Eco. *Ch' amor*. Ciò è di Narcisso — *O come Sol*. Qui l'esemplifica per naturali vocaboli, ciò è, sì come sogliono fare suono gli vapori, et anche si mostrano coloriti quando appar l'arco celeste — *Et qui fanno*. Ancor vuol l'Auttore palesare che tutte queste storie e fabule hae introdotte, acciò che s'intenda per la simiglianza l'arco celeste; e dice: quello simile, di che abbiamo detto, fa èsser presaga, ciò è antisaputa, la gente che il mondo non dee più perire per diluvio d'acque, sì come patteggìò Noè con Dio. Onde egli è da sapere, sì com'è scritto nel libro dello Genesis, che nello principio della prima etade del mondo gli uomini sursero in tanta superbia, in tanto disordine, ch'ello dispiacque a Dio, com'è scritto: *Poenituit eum quod hominem fecisset in terra* etc. onde elli pensò di far lo diluvio, e di allagargli, sì che tutti morissono. Ed era in quello tempo uno giusto, nome Noè, e aveva una moglie e tre figliuoli, e ciascuno avea moglie, lo quale Noè sì era giusto e virtudioso, sì com'è detto. Ordinolli Iddio ched e' fece una arca di legname, che notasse, e fosse lunga trecento cubiti, e cinquanta larga, et trenta alta; et facessevi tre solari: nell'arca mettesse d'ogni generazione animali e d'uccelli, uno maschio et una femmina, et entrasse con sua famiglia entro, e serrasse la porta. Ora, abbreviando la novella, Noè fece tutto lo comandamento di Dio. Fatto il diluvio, e discresciute le acque agli suoi naturali termini, Noè usel fuori, e trasse fuori tutti animali et uccelli del mondo, e' pesci del mare, sì come li avea comandato Dio, e Dio benedisse Noè, e donolli signoria sopra tutti li animali, come appare nel Genesi: *Statuam pactum meum vobiscum, nequaquam ultra interficietur omnis caro aquis diluvii, neque erit deinceps diluvium dissipans terram; et dixit Deus: Hoc signum foederis, quod do inter me et vos et omnem animam viventem, quod est vobiscum in generationes sempiternas: arcum meum ponam in nubibus, et erit signum foederis inter me et terram*; e così appare, come l'Auttore intende dell'arco del cielo — *Così di quello*. Chiaro-appare.

— *Circa noi*. Nota che Beatrice e Dant  aveano quello sito entro di queglii serti ch'  lo centro nel cerchio, s  che quelle anime beate si roteavano attorno ad essi — *Po' che 'l tripudio*. Chiaro appare nel testo, come in canto, in moto, in volere, s' accordarono insieme a quietarsi, s  come insieme gli occhi s  chiudono et apronsi senza alcuno discordo, salvo se 'l volere dell' uomo non s' interponesse a volere pur chiudere l' uno, e aprire pure l' uno — *Del cor dell' una*. Questi fue fra Bonaventura, ch' era dell' anime del secondo serto; e per  dice *delle luci nuove*, ci    novellamente venute — *Si mosse voce*. Ci    quando a parlare incominci  la sua stella raggi , per la qual voce e radiare l'Auttoe si volse, e colla vista e collo intento, ad essa; e per  dice: *al suo dove*, ci    a quello fine a che la detta anima parlava, ch' era lo esser per lui intesa. — *E cominci : l' amor*. Ci    l' amore di caritade — *Dell' alto Duca*. Ci    di santo Domenico: e nota *duca*, ci    conduttore — *Perch  del*. Ci    di santo Francesco — *Degn'   che*. Per che furono provveduti dal Creatore, com'   detto, ad uno fine — *Lo esercito*. Qui tocca perch  la provvidenza di Dio volle mandare al mondo queglii due campioni, ci    santo Domenico e santo Francesco; e dice che lo esercito di Cristo, ci    la ecclesia di Dio, ch'   la congregazione degli fedeli cristiani, *La qual cost  a riarmar s  cara*, ci  fue la passion di Cristo, s  si volgea drieto all' insegna, ci    drieto agli articoli et agli sacramenti della Ecclesia, tardo e sospizioso e raro; e quasi erano s  disviati gli fedeli, che con picciola predicazione che fosse fatta dagli eretici, s  si volgea ad eresia, s  che allo imperadore che sta nel cielo piacque a ci  provvedere — *Provvide alla milizia*. Nota che la Ecclesia di Dio hae due condizioni, l' una si   la Ecclesia trionfante, la quale si   le anime beate, le quali sono in vita eterna, e gi    nello suo trionfare; l' altra si   la congregazione degli fedeli, che sono nella prima vita; e per  dice alla milizia *Ch' era in forse*, ci    ch' era, com'   detto, disviata, che non era certa in fede, ma era in forse, ci    in dubbio. — *Per sua grazia*. Nota che 'l Creatore volle ci  fare per sua grazia, e non perch  tale milizia fosse degna di soccorso,

imper quello che, se 'l fedele considerasse quanto amore portò la divinità alla umanità, mandando lo figliuolo a prendere carne, e poi sofferire tanta passione per salvarla, mai non torcerebbe l'occhio nè la fede della diritta via; e però qualunque fedele si lascia cadere in eresia non è da esser soccorso, ma da espellerlo fuori della congregazione, acciò che non corrompa gli diritti; chè, sì come dice l'Apostolo *ad Corinthios: Modicum fermentum totam massam corrumpit* etc. Si che degna non era d'esser soccorsa tal milizia; ma la superabbondanza della grazia del pietoso creatore è tanto superabbondante, che nolla volle lasciare ruinare; e sì come lo soccorse per la incarnazione del figliuolo per sua graziosa pietade, così aguale lo soccorse per sua grazia: *Christus dilexit Ecclesiam, et tradidit semetipsum pro ea*. Or qui non è da lasciare una dichiarazione; chè potrebbe nascere uno dubbio, come fue convenevole allo figliuolo di Dio, per riparar l'umana generazione, caduta per lo peccato, venirsi ad incarnare e prendere umanità; poi portare passione e morte; et in tale maniera ripararla e soccorrerla, con ciò sia cosa che Dio fece *ab aeterno* essa essenza buona, e lo suo optimo sia, sì com'egli è stato *ab aeterno*, che egli premanga eternamente: certo è che Dio è stato *ab aeterno* senza carne, adunque non par convenevole che Dio vegna a prender carne. Ancora quelle cose che si hanno per infinita distanza è inconveniente cosa ch'elle si possano mai congiungere, imperò che lo infinito non è pertransibile, come appar per lo Filosofo nel quarto della *Fisica*. Dio e la carne sì hanno per infinita distanza; chè Dio sì è semplicissimo e atto puro; la carne sì è maxime composta, e specialmente la umana, sì come appar nel secondo dell'*Anima*, là dove lo Filosofo tratta del senso del tatto. Adunque è inconveniente cosa Dio incarnarsi. Al quale dubbio risponde e dichiara Tommaso nella terza parte nel primo articolo, e dice che, si conviene, ciò è è convenevole, a ciascuna cosa quello che di sua propria natura se gli avviene, sì come all'uomo per sua propria natura si conviene di raziocinare, ciò è di voler sapere e di inquirere la ragione, *e 'l propter quid* delle cose: e questo gli avviene perchè è animale razionale di

sua natura. Ora a simile la natura di Dio sì è essa bonitate, sì come appar per Dionisio nel primo capitolo *De divinis nominibus*; onde ciò che pertiene a ragione et a natura di buono, pertiene a Dio, ed è convenevole che ciò che pertiene a ragione di bene che con altri egli comunichi, sì come appar per lo detto Dionisio, nel quarto capitolo del preallegato libro. Onde a ragione del sommo bene s'appartiene che per summo modo e' comunicasse colle creature; e questo modo summo fue la sua incarnazione fruttuosa: onde tanta grazia, tanta rivelazione, tanta redenzione quanta tale incarnazione vi à fatta, sì è d'attribuire alla sua bontade, larghezza e misericordia. Al primo argomento risponde che in essa incarnazione non fue alcuna mutazione di suo stato di Dio, in ciò che fosse stato *ab aeterno*, ma fue bene mutazione nelle creature, chè la carne s'unì con Dio; e questo fue convenevole, con ciò sia che le creature di sua natura sono mutabili, sì che prima non era la umanitate congiunta con Dio; poi per essa incarnazione sì gli fu congiunta. Al secondo chiaro appare la soluzione per la risposta di sopra, che Dio per eccellenza della sua bontade, volle soccorrere a tale riparazione. Or, perch'è onnipotente, poteo in ciò fare quello ch'è sopra natura, di estringere quelle cose che si ànno per infinita distanza; e però è ben detto quello che l'Auttore dice *e per sua grazia*, con ciò sia cosa che la grazia procede dalla bontade del fattore di quello. Or, come la passione e la morte del figliuolo di Dio fosse nostra redenzione chiaro appare per le autorità e scritture. Primo, noi siamo liberati dal peccato per la sua passione, sì com'è scritto nello *Apocalisse*, primo: *Dilexit et lavit nos a peccatis nostris in sanguine suo*. Secondo, noi siamo, per essa passione e morte, deliberati dalla podestà del diavolo, sì come per santo Giovanni, *capitolo terzo* appare: *Passione vero princeps huius mundi eicietur foras*, etc. *Ego si exaltatus fuero a terra, omnia traham ad me ipsum* etc. Terzio, noi siamo liberati dalla pena del peccato. Isaías LIII: *Vere languores nostros ipse tulit et dolores nostros ipse portavit*. Quarto, per essa passione e morte noi siamo reconciliati con Dio; *Apostolus ad Romanos*, quinto: *Reconciliati sumus Deo*

per mortem filii eius. Quinto, per essa morte e passione ci è aperta la porta del cielo, che per lo peccato ci era serrata, *Apostolus ad Hebreos: Habemus fiduciam in introitu sanctorum in sanguine Christi.* E così appare la sua larghezza di fruttifera grazia, e com'è detto, ciò è per Tommaso nel precedente capitolo, dove disse *La sposa di colui ch' ad alte grida etc.* — *Con duo campioni.* Chiaro appare — *In quella parte.* Qui vuole, *mòdo poetico*, fra Bonaventura descrivere lo sito, vel regione, dove nacque santo Dominico, che fue in quella parte dove zeffiro, ciò è quello vento, surge ad aprire et a muovere le novelle foglie, ciò è in quella parte della terra, dove questo vento zeffiro in prima fa movimento nelle fronde sì dell'erbe come degli albori: lo quale vento si è quello ch'è propriamente mezzanello, ch'è tra occidente e vento garbino, ch'è tra ponente e mezzo giorno, sì come appare per li Mappamondi rigati per xii venti, la quale parte della terra in che zeffiro fae sua operazione, si è appellata Spagna, e confina colla marina oceana in ponente. Vero è che di fuori da essa, si è in isola l'isola d'Inghilterra, la quale è circondata dal mare oceano — *Di che si vede Europa.* Ciò è esso vento è menatore di quelle foglie di che quella parte di terra si veste al tempo della primavera: e dice Europa, imperò che tutta la terra ch'è terminata da tramontana e ponente dall'uno lato, ciò è di fuori dal mare oceano, e drento dal mare del Leone, si è appellata Europa — *Non molto lungi.* Ciò è che la terra ove nacque santo Domenico, ciò è la Galaroga, non è molto lungi dal mare, dove si pone a vista lo sole — *Del quale.* Ciò è dall'onde del mare oceano: e questo dice a differenza che non s'intendesse dall'onde del mare dal Leone — *Siede la fortunata.* Ciò è essa cittade, e dice Galaroga, che s'interpreta in greco *buona preghiera*, quasi a dire quello che vi nacque fue buono oratore — *Sotto la protezione* — Ciò è la detta terra sì è sotto lo reame di Spagna, lo quale Re sì ha per arme il Leone — *Drento vi nacque.* Chiaro appare — *Atleta.* Ciò è combattitore triunfante — *Benigno a suoi.* Ciò è a' fedeli — *Et a' nimici.* Ciò è agli infedeli crudo e perseguitatore — *E come fu.* Qui mostra come

per sogno che fece la madre, quando era gravida di lui, è testimonianza esso essere santificato *in utero matris*: lo quale sogno fue ch'ella vedea nascer di lei uno cane, che portava una facellina di fuoco in bocca, la quale infiammava tutto lo mondo: e questo ebbe a significare, che quello nato dovea esser virtudioso, e predicatore, et accenditore di fede cattolica, in prima virtudioso, com'è detto del Veltro nel primo dello inferno, e latratore, ciò è predicatore: infiammatore, ciò è donator di virtude di caritade — *Po' che le sponsalizie*. Ciò è, poi che 'l termine degli nove mesi, dopo la concezione d'esso, fue compiuto, nacque: poi fue battezzato, dove fue dotato di quello dono che ci è dato per lo battesimo, ciò è per ciò acquistiamo grazia e virtude, sì come dice l'Apostolo: *Salvos nos fecit per lavacrum regenerationis, idest per baptismum et renovationem Spiritus sancti, quem effudit in nos* etc. E la chiosa dice: *Ergo in baptismo datur gratia spiritus sancti, et copia virtutum* etc. Et Dionisio dice in secundo capitolo *Ecclesiasticae Hierarchiae: Illuminationem attribuit baptismu*. E la chiosa dice: *Super aquas refectionis anima peccatorum, ab ariditate sterilis, faecundatur per baptismum* — *La donna*. Ciò è la madre per lo predetto sogno — *Delle rede*. Ciò è degli frati del suo ordine, dritti eredi — *E perchè fosse*. Ciò è lo figliuolo del Signore — *Domenico*. Ciò è *homo domini*. — *Siccome dell' agricola*. Ciò è ortolano dell' orto, lo quale l'Auttoe intende la congregazione degli fedeli — *Ben mi parve*. Ciò è che segul le vestigie di Cristo in contemplazione e castitate e paupertate, secondo quello consiglio che diè Cristo Mathaei xviii: *Si vis perfectus esse, vade et vende omnia, et da pauperibus, et sequere me* etc. — *Spesse fiato*. Qui tocca della sua storia, come spesse volte in puerizia fu più volte trovato e contemplando et orando con lo suo creatore — *O padre suo*. Lo padre terreno del detto santo ebbe nome Felice, e la madre Giovanna, gli quali nomi interpetra, del padre avventuroso e la madre graziosa; e questo perchè Dio li concesse esser lo frutto loro di tanta escellenza e santitade. — *Non per lo mondo*. Ciò è che 'l detto Santo si mise ad imparare scienza, et in poco tempo fue grande dottore; e nota

che non curò d'imparare Decretali nè scienze lucrative, sì come or fanno quegli che sono al mondo, ma studiò in scienze speculative, e in teologia, per le quali egli, colla grazia di Dio, si mise a circuire l'orto, vel vigna, ciò è a ridirizzare gli fedeli ch'erano in forse e in dubbj, e condurre alla diritta fede e sano tenere; la qual vigna, s'ella non ha vignajo, vel ortolano, buono e sufficiente, diventa bianca, ciò è si secca e perde lo verde; e però uno degli grandi utili che s'abbia degli religiosi si è le sante prediche — *Ostiense e Taddeo*. Questi furono, uno cardinale et un altro dottore, gli quali scrissono sopra i *Decretali*, e palesarono molto degli modi degli piati, per la quale scienza e cautele molto si guadagna, mostrando le più volte essere lo non vero vero; e sono attenti gli moderni più ad imparare tale scienza, a fine di guadagnare pecunia, che a fine di far perfetta sua anima. — *Et alla sedia*. Or qui vuol descrivere e palesare, come santo Domenico impetrò ed ebbe licenzia dalla apostolica sedia, di poter predicare lo Evangelio di Cristo, e impetròe l'ufficio della Inquisizione della eretica pravitate, et escluse quelle dispensazioni che molte fiate, secondo la opinione dell'Auttoe, si fanno per quegli pastori che tralignano dalla vestigia di Cristo e degli santi Papi, per successione di tempo poi venuti, ciò è dopo Cristo, a reggere lo santa Ecclesia. Circa la quale impetrazione si è da sapere che nullo non dee accedere all'ufficio della predicazione senza licenzia del sommo pastore, lo quale è lo principale reggitore della Ecclesia, sì come Vicario di Cristo; et hae bisogno tale impetrazione, imper quello ch'egli è bisogno al predicatore esser fecundato di tre cose, prima di sapienza, secondo d'onesta vita, terzio di buona fama. Che sia necessaria la sapienza appare per l'Apostolo 1^o ad Thimoteum, terzio: *Tu vero permans instructus* etc. Ch'ella sia necessaria la onesta vita appar per l'Apostolo ad Thimoteum, primo: *Hac de causa reliqui te Cretae, ut ea quae desunt corrigas, et constituas per civitates presbiteros, si quis sine crimine est*, per gli quali presbiteri, s'intende ogni prelato e predicatore della santa Ecclesia. E ch'ella sia necessaria la buona fama, appar per lo predetto

Apostolo, primo, ad Thimoteum, 113°: Oportet bonum testimonium habere ab hiis qui foris sunt. Adunque chiaro appare come esaminazione bisogna a queglii che debbono assumere tanto offizio; esaminazione dee esser fatta per queglii ch' hanno autoritadi di licenziare; onde fa bisogno tali ufficiali esser mandati per queglii autorizzatori; e sì come dice l'Apostolo *ad Romanos x°; Quod praedicabunt nisi mittantur?* etc. E san Matteo decimo: *Convocatis Christus discipulis 121: Ecce ego mitto vos sicut oves inter lupos. Ite et praedicare Evangelium* etc. Adunque fue necessario a santo Dominico d'impetrare tale officio, lo quale officio assunto, esso e con dottrina e con autoritade predicando, molti eretici tornarono alla fede; e specialmente colà dov'erano più grossi; in tale modo ch' egli soccorse e ricoverò quella milizia ch' era in forse, che poi fue in certezza et in più preclara e lucida fede. E non solo della sua persona per grazia di spirito santo si ebbe tanto utile; ma eziandio dagli suoi frati, gli quali, seguendo sua vestigia, trionfarono e vinceano ogni eretico, sì per ragioni scientifiche, sì per miracoli largiti a loro per quello imperadore che volle per gli due campioni, e per gli suoi eredi, soccorrere lo popolo cristiano, tentato e combattuto da eresia — *Che fu già benigna.* Circa queste cose si è da sapere che la Ecclesia episcopale si obbliga lo suo pastore a molte cose, fra le quali essere in quelle condizioni ch'è detto del predicatore di sopra: secondo ch' egli, non solamente sovvegna la sua greggia di beni spirituali, ma eziandio degli temporali; sì come dice san Joanni, capitolo ultimo, che tre volte fu detto da Cristo a san Piero: *Pasce oves meas* etc. E san Ghirigoro dice, sopra la detta autorità, in persona de' vescovi: *Nostra exteriora misericorditer ovibus nostris debemus impendere;* e poi soggiugne: *Qui non dat pro ovibus substantiam suam,* etc. Et eziandio appar nel Decreto, prima parte, distinzione 8.^a *Episcopus pauperibus infirmis, qui debilitate faciente suis manibus laborare non possunt, victum et vestitum, in quantum sibi possibile fuerit, largiatur.* Si che appare che le chiese episcopali siano tenute di sovvenire a quelli ch'anno bisogno; e questi sono gli poveri justì, ciò è

che non si possono adjutare. Or par che l'Auttore redargua gli pastori che non sovvegnono al presente cosl gli poveri justi, come per li suoi antecessori si soleva; e però dice che non è colpa della sedia, ma di colui che siede. Or, se cosl è o non è, non è a nostro judicare: quegli lo dicerne e vede, a cui nulla è secreto — *Non dispensare o due*. Qui connumera l'esclusioni che fece lo detto Santo in sua dimanda; e dice che non domandò dispensazione di dare due o tre quando dovea dare sei, imperò che molti sono che ciò addomandano: non domandò eziandio alcuna prelazione, vel calonacato, vel badia, nè vescovado etc., domandandolo in forma che molti la domandano, aspettando prime vacanti, per le quali dispensazioni molte fiate s'aspetta la morte d'alcuni prelati, aspettando d'essere in suo luogo — *Non decimas*. Circa a questo punto è da sapere che gli secolari si sono tenuti di dare la decima alla sua Ecclesia battisimale: e pruovasi per autoritadi del vecchio e del nuovo Testamento: poi per istituzioni della Ecclesia; però il *Levitico* cap. xxvii: *Omnes decimae terrae, sive de frugibus, sive de fructibus arborum, Domini sunt. Et infra: Omnium decimarum ovis et bovis et caprae, et quae sub pastoris virga transeunt, quicquid decimum venit, sanctificabitur Domino*. Sancto Matteo v°: *Nisi abundaverit justitia vestra, plusquam Scribarum et Pharisaeorum non intrabitis in regnum caelorum*. Manifesta cosa è che, se nel Vecchio Testamento si dava decima, che nel Nuovo noi dovemo superabbundare, per la suprallegata autoritade di santo Matteo. Ancora per istituzioni della Ecclesia ci sono parole di santo Agustino nel *Decreto* 16 cap. 1°: *Decimae ex debito requiruntur, et qui dare eas noluerint, res alienas invadunt* etc. Si che chiaro appare che ogni secolare è tenuto di dare decime; e queste agli cherici, sì come amministratori di sacramenti: e ciò per che non debbono mercatizzare, nè essere artefici, secondo quello detto di santo Agostino: *Nemo militans Deo* etc. La qual decima, venuta in mano del prelato ecclesiastico, si la dee partire in quattro parti, sì come appar nel *Decreto*, xii questione, dove comincia: *Quatuor*; e

negli Decretali *De testamentis*, dove comincia *Requisiti*: l'una di quelle sì dee essere del vescovo; l'altra degli cherici; l'altro dello lavoro, over deficio della Ecclesia; la quarta degli poveri: e quello pastore che sì la parte, fa degno e giusto; quello che ritenesse di quelle tre parti, o tutte, senza dubbio pecca mortalmente, sì come ne mostra Tommaso nella *Secunda secundae, questione 85* articolo vii nella sua responsione. Or è così: che gli cherici sono sì sufficienti, che non si lasciano malagevolmente ingannare, e torre lo suo quarto: la fabbrica, vel lavoro, se hae procuratore secolare, anche e' briga a tener quella; ma la parte de' poveri, che non hanno protettore, nè chi dica per essi, è più agevolmente ritenuta, le più volte, o dal pastore, o da quegli che la dee dare, che non domanda dispensazione; la quale dispensazione non è senza peccato, perchè al pastore è commesso, com'è detto *pasce oves meas* etc.; avvegna che quello a cui è fatto la dispensazione sia puro e libero ello, imperò che lo pastore lo può fare per sua autorità: *Quodcumque ligaveris super terram erit ligatum in caelis* etc. sì che, redarguendo tali dispensazioni a proibitate di santo Dominico, dice ch'egli non addomandò quelle che sono de' poveri di Dio — *Del qual ti fascian*. Ciò è che san Domenico domandò di combattere per la fede, la quale consiste in xxiii libri del Vecchio e del Nuovo Testamento, degli quali fu fatta menzione nel xxviii capitolo del Purgatorio — *Po' con dottrina*. Chiaro appare — *Collo officio apostolico*. Ciò è di predicatore — *Quasi torrente*. Ciò è così vivamente come quello fiume corre, ch'è lo suo nascento alto, e ch'è sospinto dalla vena sua, e che la bassezza del luogo dove corre li apresta — *E negli sterpi*. Nota che gli fedeli sono legittimi albuscelli, e gl'infedeli sono sterpi — *Di lui si fecer*. Ciò è che fece più monisteri, e costituiti più frati in simile officio — *Onde l'orto*. Ciò è la congregazione fedele — *Se tal fu*. Or fra Buonaventura vuol commendare santo Francesco per quello ch'è detto di santo Domenico; e dice: se tal fu l'uno compagno, chiaro appare qual fu l'altro — *Biga*. Sono carrette ch'anno pure due ruote, e sono

appellate altresì brozze (1), e carreggiassi con esse legna — *Di cui Tomma*. Imperò che fra Tommaso commendò santo Francesco nell' xj capitolo di questa parte — *Ma l' orbita*. Qui tocca fra Bonaventura alcuna cosa dello disordine ch' è negli Frati Minori: e dice ch' egli sono tanto cresciuti in numero et in novitadi di vita, che quasi quello ordine ha fatto cerculare moto, e vae testeso contro quelle che in principio ello andava; sì che quegli che sono moderni gettano, ciò è contradicono agli antichi e primi. Or qui l'Auttoe *latenter* tocca di quegli frati, la cui setta si chiamava la setta de' frati della povera vita; e però dice, dov' era in principio la gromma, ciò è la fraternità et unitade, or sì v' è la maffa, ciò è la discordia e la divisione — *E tosto s' avvedrà*. Ciò è tosto apparirà lo frutto di tal semenza, quasi a dire: non che formento nasca, ma loglio; e la terra si lamenterà di tal semenza piggiora, che verrà ad impacciarli lo luogo suo. Or altro non vuol dire, se non che, se 'l pio. Creatore non soccorre quegli così fatti prevaricatori, che dissoluzione verrà in tale congregazione — *Ben dico chi cercasse*. Qui soggiugne fra Bonaventura, e dice: Avvegna che tanti prevaricatori siano nel mio ordine, chi cercasse in esso, pur si troverebbe alcuni buoni, gli quali non si dilungano dalla buona vita prima del nostro Archimandrita; e però dice, parlando *transuntive*: chi cercasse ben nostro volume, ciò è nostra congregazione, a foglio a foglio, ciò è a frate a frate, pure troverebbe carta, ciò è frate, che sarebbe quello ch' è lo diritto ordine, ciò è osserverebbe — *Ma non fa da Casale*. Or qui vuol riprendere fra Bonaventura *per locum a simili*, gli ministri del suo ordine, gli quali sono stati sì divisi che in ogni capitolo hanno voluto fare novitadi, chi allargando, e chi strignendo; e dice *tacite* di loro quello che dice lo proverbio degli antichi: *pietra movendola non fa mucchio*, così eglino, essendo in tanta mutabilitade, non hanno alcuna fermezza. Or quello da Casale e d'Acquasparta

(1) *Brozze*. Lo Scarabelli legge *birocci*; ma credo arbitrariamente, ponendolo in corsivo. Del resto questo *biruccio* è voce moderna; benchè il *brozza* lo abbia come in germe.

furono due suoi frati ministri, gli quali si aveano in sue costituzioni quasi contrarie opinioni; chè l'uno non volle considerare ogni punto di sua regola; l'altro volle eccedere in considerazione, e tanto strinse che forse fue invio e prevaricante. — *Io son la vita*. Qui palesa suo nome fra Bonaventura, e dice che ne' grandi officj, imperò che fue cardinale di Roma, sempre mise innanzi le spirituali cure, e dopo le temporali, quasi dicat: a differenza degli altri; egli pospongono le spirituali e antipongono le temporali, che sono adatti e disposti alla lucrativa, et impetrando prime vacanti, e dispensazioni etc. — *Illuminato et Agostin*. Questi furono degli primi Frati Minori che fossono, e fece ciascuno libri in teologia, e furono persone di santa vita — *Ugo da san Vittore*. Questi furono tutti grandi dottori in teologia, e fecero molti libri, chi sopra le Somme, e chi sopra singular trattati — *Pietro Spano*. Questi fu quello che fece gli trattati di loica, e scrisse in filosofia e teologia — *Natan profeta*. Questi fue quello profeta che mandò Iddio a Davit, quando commisse lo peccato della moglie di Uria, si come appare in *secondo regum*. Or l'Auttoe il mette tra questi dottori, quasi a dire: Natam palesa lo peccato a Davit, e così gli predetti dottori negli suoi scritti ne palesano quello ch'è vizioso e quello ch'è virtudioso. — *Grisostomo ed Anselmo*. Tutti dottori e componitori di libri in teologia — *E quel Donato*. Questi scrisse lo Donato, ch'è in grammatica, la prima tra le sette arti connumerata. — *Rabano*. Simile scrisse in teologia — *Il calavrese abate*. Questi si fue abate in quel monisterio ch'è in Calavria, chiamato *Monisterium florense*: fece molti trattati; e scrisse, e fecene uno, il quale è dannato per la Ecclesia, come appar nel primo degli Decretali, imper quello che mise nella divinitade, non solo trinitade ma quatrinitade; ma scrisse alla sedia apostolica epistola di sua mano, domandando che quello suo trattato fosse corretto, e che tenea essere gli articoli della fede quello che tenea la santa romana Ecclesia: sì fue solo dannato lo trattato, et esso avuto per cattolico e fedele — *Di spirito profetico*. Ciò è che disse in quegli trattati, e scritti, che furono per la Ecclesia accettati, sì perfettamente, che può

esser stimato lo suo spirito profetico, quasi dotato da grazia di profezie — *Ad inveghiar*. Qui conchiude fra Buonaventura, e dice: la cagione che mi mosse a ragionar di san Domenico e ad inveghiar quello che dormiva, ciò è che non si parlava d'esso, si è la cortesia di Tommaso, che disse nel precedente capitolo tanto ben del mio duca; e questa medesima cagione mosse ad accompagnarmi questi dottori, che sono qui meco, ch'io hoe nominati, come appare. Della qual conclusione si può trarre uno senso tropologico, che l'uomo dovrebbe sempre voler rendere ragione e cagione degli suoi detti e fatti; e s'ello avesse questa provvisione, di certo molto si dice e fassi che non si direbbe nè non si farebbe: e qui compie l'Auttore suo capitolo. Poi che abbiamo detto la intenzione dell'Auttore del presente capitolo, acciò che 'l nostro parlare non patisca alcuna oscuritade, si è da espor le allegorie delle istorie ch'è fatta menzione: primo della fabula delle Serene; secondo della fabula d'Eco; terzio della storia dell'Arco celeste, e come fue patto tra Dio e la umana generazione, per figura di perpetua pace. Alla prima cosa si è da sapere che, si come più volte abbiamo detto, gli poeti, quando volevano trattare o descrivere alcuna cosa, egli parlavano fingendo et esemplificando; sì che, vogliendo descrivere essere in alcune isole di mare molte lascive donne, le quali agli mercatanti ch'arrivavano in quel paese sapeano sì compiacere delle proprie persone e d'altri diletti, ch'egli, infine ch'egli avien da spendere, non si sapeano partire da quegli; et esse donne, in fine ch'egli sentiano aver miga di crusca, gli attendevano e gli servivano, e davano tutti quegli diletti che lor potesse piacere; e come sentiano quegli aver dato tutto, nè aver più moneta, nè roba, quegli vituperiosi comiati e schernie loro davano, che si possono pensare; sì che i tristi rimaneano poveri e beffati: ed altri v'era a cui abundava sì forte l'avere, che stavano tanto in quegli diletti, che per superchio lussuriare moriano, sì che *breviter*, o morti o meschini, quegli ch'arrivavano in que' luoghi ed attendeano ad esse, erano strutti. Or gli poeti, acciò che gli studenti delle lor poetrie se ne sapessero guardare, sì descrivevano con tali istorie fittive, e esemplificavano quelle

essere mezze pesce, che stavano nell' isole del mare, ancora nell' isola di Cipri, ch' anno già fatti tornare marinaj e mercatanti poveri e mendichi nelle loro patrie. Ora adduce l'Autore: pensa quanta dilettazone è quella che disvia lo mercatante dal primo proposito, ch' à lasciati padre e madre, moglie e figliuoli, parenti o alcuni di questi; e tutti gli lascia per attendere a queste sirene, è da estimare somma dolcezza; ma, se 'l canto de' serti predetti eccede quegli, è briga a poterlo immaginare. Alla seconda fabula si è da sapere che 'l pianeto di Jupiter si è, secondo che tratta Albumazar e gli altri astrolaghi, di natura calda et umida, et si hae ad elevare, per la calidità ch' ello hae, gli vapori della terra, e spezialmente gli umidi, imper quello che 'l vapore umido si conforma con sua natura, sì come Mars, ha a muovere la collera, per che egli è di simile natura; gli quali vapori agenerano nello aire nuvole: e, s' egli ascendono alla seconda regione dello aire, ivi, per la freddura, si condensano, e fanno piovà, com' è detto. Or molte fiate ascende, insiembre cogli detti vapori umidi, vapori secchi, inchiusi in quelli umidi, gli quali, per la sua rarità, fanno in essi tanta agitazione or su or giù, che imbrigliano l' ascendere a quegli nuvoli, et non gli lasciano ascendere alla seconda regione dell' aire, e fanno per tale agitazione uno romore, lo quale pare allo udito pure come lo suono d' uno mulino che macini, e così continuo; per lo quale imbrigliamento non piove nè non si, oscura così l' aire, nè in tanti luoghi, come farebbe. Or, vogliendone gli poeti di tale disposizione descrivere una fabula, mettono che Juppiter, ciò è quello pianeto, sia marito delle nuvole, et appellavanle Juno, e che molte volte Jupiter lussuriava agli mondani la notte (1); ma questo Juno, ciò è le nuvole, se gli interponeano; ma quando avviene che quello vapore secco, di che è detto, si inchiede in questa nubià, ella nol lascia ascendere, sì ch' ella non s' interpone ad Jupiter, lo qual vapor secco gli poeti appellavano Eco. Or,

(1) Lo Scarabelli legge: *Lucerebbe alli mondani la notte*. Non indovino che senso ci abbia egli trovato. Giuno si interponeva, perchè Giove non andasse a lussuriare. *Lucerebbe sempre, non molte volte*.

sì com'è detto, l'Auttoe descrive questa fabula per descrivere la continuade e la remozione di quello suono, ch'egli udde negli serti, a comparazione degli nostri, com'è detto. Alla terza istoria sì è da sapere che 'l Testamento vecchio fue tutto figura del Nuovo, sì come dice l'Apostolo *ad Corinthios* x.^o *Omnia in figura contingunt* etc. Sì che brevemente, secondo gli espositori, questa storia ha a figurare l'avvenimento del figliuolo di Dio nel mondo, a incarnarsi et a portar passione per la umana generazione. Per la quale istoria sì è da considerare tre cose, l'una la nuvola, l'altra l'arco, la terza la grazia, la fermezza che Dio promesse all'umana generazione di non far più diluvio d'acqua. Alla prima si è da sapere che la nuvola si ha a significare la vergine Maria, sì com'è scritto in *Isaia* xviii: *Ascendit Dominus super nubem* etc. e santo Ambrogio espone sopra quello passo, Salmo, *Beati immaculati; Ascendit Dominus super nubem, hoc est super virginem Mariam*. L'arco significa lo figliuol di Dio, la quale prese carne della detta nuvola, ciò è della Vergine Maria. Sì come nell'arco à tre colori principali, ciò è vermiglio, ch'è color del fuoco; verde, e cilestro; così nel figliuol di Dio fue tre cose, divinità, carne, et anima razionale. Lo color rosso significa la divinitade, sì come l'Apostolo *ad Hebreos* xii: *Deus noster ignis consumens est*. Lo color verde, che fiorisce; in Salmo: *Refloruit caro mea*; lo color cilestro, imperò che l'anima abita in cielo, et è suo proprio vel naturale luogo. *Johannis tertio: Nemo ascendit in coelum, nisi qui descendit de coelo* etc. Alla terza cosa, ch'è 'l patto che Dio fece colla umana generazione per lo segno dell'arco, che significa Cristo, sì com'è detto, chiaro può apparere per autoritadi, come in eterno non abbandonerà, e spezialmente gli fedeli cristiani, imperò che per essi buoni non tornerà a fare diluvio universale; ma pagherà gl'infedeli per altro modo. Et prima si è da sapere che la congregazione degli fedeli sì è la Ecclesia di Dio, la quale Ecclesia non dee avere fine in eterno, e durerà la militante fino al dì del giudicio; poi si trasmuterà in trionfante, e sarà in gloria collo suo Creatore. Or ch'ello duri infino al dì del giudicio appar per santo Luca, primo capitolo:

Dixit Angelus Mariae: dabit illi Dominus sedem David patris eius, et regnabit in domo David in aeternum, et regni eius non erit finis. Ancora san Matteo xvi: *Christus ait Petro: Super hanc petram aedificabo Ecclesiam meam, et portae inferi non praevallebunt adversus eam.* Per la quale autorità si mostra, la Ecclesia esser perpetua; chè, se mancasse pure uno die, almeno in quello die le dette porte prevalerebbono ad essa. Ancora san Matteo, ultimo, Cristo disse a' discepoli: *Vobiscum sum usque ad consummationem saeculi*, lo qual detto s'intende ad esso et agli suoi successori, imperò che infine al dì del giudicio gli detti Apostoli non doveano vivere in questa prima vita; per la quale intenzione si dannò una eresia, ch'è chi dicesse al Papa: Dio diè bene a santo Piero podestade d'assolvere e di legare, ma non a te. Ancora Luca xxi: *Ego pro te rogavi, Petre, ut non deficiat fides tua* etc. Adunque sempre sarà fedele, e se sempre sarà fedele, sempre sarà degli buoni; e così non sarà diluvio universale. La quale fedeltade abbiamo da quello arco prezioso ch'assunse carne di quella nubila ch'è reina del cielo, ciò è la Vergine beata Maria, umile e misericordiosa. Esposto lo testo, e dette le allegorie, acciò che interamente s'abbia nella memoria quanto fue santa la sua intenzione, ciò è de' predetti campioni; e quanta perfezione si segue degli ordini, degli quali egli furono costruttori, se sono bene osservati, sì è da trattare alcuna cosa della perfezione della vita spirituale, la quale si è lo fine a che essi ordini son diritti; et prima si è da sapere che la spiritual vita consiste in carità, la qual chi non ha non può essere riputato spirituale, sì come dice l'Apostolo prima, ad Corinthios, duodecimo: *Si habuero prophetiam et noverim mysteria omnia, et omnem scientiam, et si habuero omnem fidem, ita ut montes transferam, charitatem autem non habuero, nihil sum.* E san Giovanni capitolo iii, la perfezione attribuisce alla caritate; et enumerate molte virtude, ciò è misericordia, benignitate et umiltade etc. sì oice poi: *Super omnia autem haec charitatem habentes, quod est vinculum perfectionis* etc. Or è da sapere che la caritate ne comanda due cose, ciò è la dilezione che dobbiamo avere

a Dio, l'altra quella che dobbiamo avere al prossimo, imperò che prima dobbiamo amare lo sommo bene ch'è Dio, lo quale ci fae beati; secondo dovemo amare per caritate lo prossimo, sì come nostro compagno, che corre a partecipare con noi beatitudine; e perciò lo dobbiamo amare, acciò che partecipi con noi in beatitudine: lo quale ordine n'ammaestra Cristo nello Evangelio Matthei XXI.: *Diliges dominum deum tuum ex toto corde tuo, ex tota mente tua*; poi dice: *Diliges proximum tuum, sicut te ipsum*. Or principlamente la perfezione della spiritual vita consiste nella dilezione di Dio, sì come disse Iddio ad Abraam, *Genesis XVII: Ego Deus omnipotens: ambula coram me, et esto perfectus. Secundarie*, la perfezione della spiritual vita consiste nella dilezione del prossimo, onde *Matthei V: Diligite inimicos vestros etc.* e poi dice: *Estote ergo perfecti sicut et pater vester coelestis perfectus est*. Veduto questo, sì è manifesta cosa, che 'l cuore umano si volge alla cosa più interamente quando egli si sottrae da molte; ccsì l'animo dell'uomo più interamente si volge ad amare Iddio quanto egli si rimuove più dalla affezione delle mondane cose, sì come dice santo Agostino nel libro delle LXXXIII quistioni: *Venenum coecitatis est cupiditas temporalium rerum*. Adunque quanto l'uomo più si rimuove da esse tanto accede più a detto precetto; *Ex toto corde tuo, ex tota anima tua etc.* E ciò ne consiglia lo Signore, *Matthei XVIII: Si vis perfectus esse, vade et vende omnia quae habes, et da pauperibus; et sequere me etc.* E poi soggiunge e dice: *Dives difficile intrabit in regnum coelorum*. E nota che, avvegnachè la più sicura cosa sia, ad andar a perfetta gloria, d'abbandonare le temporali ricchezze, e' si può bene essere perfetto et aver ricchezze temporali, sì come fue Abram, il quale fue ricco nelle temporali ricchezze; ma conviensi aver l'animo ordinato contra 'esse, aver l'animo disposto tutto a Dio, e quelle usare ragionevolmente. Senza dubbio egli è grande briga che 'l possessore delle mondane ricchezze possa disciogliere l'animo da loro; ond' è scritto, *Ecclesiastico XXXI: Beatus est dives, qui inventus est sine macula*. Ancora è da sapere che, non solo le mondane ricchezze

possono all'uomo imbrigare l'andare in stato di perfezione; ma eziandio gli parenti, sì di consanguinitade, come di affinitade, lo possono similimente imbrigare: e prima gli consanguinei, sì come padre e madre, figliuoli e fratelli, gli quali abbiano bisogno dell'uomo, per gli quali si conviene pure mischiarsi nelle negoziazioni temporali, o per soccorrergli nelle necessitadi del vitto o del vestito, o nelle necessitadi di mantenere suo onore, come di fare sue vendette, et *his similia*: Secondo, gli parenti per affinitade, e specialmente la moglie, non si può abbandonare, imperò ch'è sì congiunta, che sono, sì com'è scritto nel Genesi, due in carne una: ancora nel Genesi, di bocca d'Adam: *propter hoc, reliquit homo patrem et matrem* etc. Ancora, perchè l'animo dell'uomo s'appiglia più nelle concupiscive della carne; sì come dice Agostino nel primo soliloquio: *Nihil esse sentio, quod magis ex ratione deiciat animum virilem quam blandimenta foeminarum* etc. Agli quali blandimenti l'Apostolo consiglia pure del migliore e del più sicuro, sì come dice 1^a ad Corinthios; viii *Consilium in hoc do, et hoc utile est* etc. e dice prima ad Corinthios vii: consigliando: *qui sine uxore est, sollicitus est quae sunt domini; qui autem cum uxore est, sollicitus est quae sunt mundi*; e santo Luca xiii: *Si quis venit ad me et non odit patrem et matrem, uxorem et filios, fratres et sorores, non potest meus esse discipulus* etc. E così appare che la castitade, e l'abbandonamento degli negozi secolari, è più sicura via che nulla altra a pervenire in istato di perfezione, avvegna Iddio che, sì com'è detto delle ricchezze temporali, che 'l possessor d'esse può venire a stato di perfezione, *licet difficili modo*, così, essendo in matrimonio et in conversazione degli consanguinei, si può pervenire al detto stato di perfezione, avvegnachè per la fragilitade umana, la quale di lieve si piega alle tentazioni, lo stato della castitade è più sicuro. E acciocchè meglio si veggia la differenza delle due vie, ciò è di castitade e di matrimonio, sì è da dichiarare alcuna cosa a che fine è lo stato dello matrimonio instituto: e brevemente sì è da sapere ch'ello è instituito a tre fini, primo alla generazione di produrre simile di sè, e questo

soggiace a officio naturale, imper quello che, se tutti fossimo casti, la specie umana verrebbe meno, e così sarebbe lo mondo imperfetto: onde, sì come nell'uomo, ch'è appellato microcosmo, ciò è minor mondo, è diverso l'ufficio delli membri; chè l'occhio ha a vedere, lo piè ad andare, lo intelletto a conoscere, la memoria a ritenere, e tutti dirizzati alla perfezione dell'uomo; e se tutti gli membri fossero occhi, o piede, o intelletto, sarebbe imperfezione, così del mondo, a perfezione d'esso sono ordinati diversi ufficiali, altri in istato di continenza, altri a matrimonio, altri all'arte dell'agricoltura, altri al lanificio, altri al militare, e niente meno tutti sono in stato di potersi salvare, e venire a quella perfetta beatitudine, ch'è il fine a che siamo diretti. Lo secondo fine si è acciò che possa essere polizia, imperò che, sì come dice lo Filosofo nella sua Politica, l'uomo si è animale sociabile, e non può viver solo, per che gli suoi cibi convegono esser preparati, sì per le vestimenta e sì per le abitazioni; sì che impossibile sarebbe all'uomo viver solo, e specialmente virtuosamente, imperò che le virtù convegnono in altri fare sue operazioni, come liberalitate; chè, se non fosse a cui esser liberale, non potrebbe essere in atto liberale; e le virtù, come dice lo Filosofo nel III dell'Etica, consistono nella operazione; e questo fine soggiace alle leggi civili. Lo terzo fine, a ch'è instituito lo matrimonio, si è acciò che sia Ecclesia; chè, se uomini non fossero, non sarebbe congregazione di fedeli, li quali, per le autoritadi dette di sopra, convegnono esser fino al dì giudicio; e questo fine soggiace agli prelati della Ecclesia e ministri: e sì come per gli ministri della Ecclesia si ministra gli altri sacramenti, e seguesene alcuna benedizione, così agli nubenti, ciò è a quegli che contraeno matrimonio, si segue alcuna benedizione. E se questi fini noi notiamo, egli sono più diretti al meglio della moltitudine che a quello dello individuo: e se noi notiamo lo stato della castitate, egli è più diretto al ben dello individuo che a quegli della moltitudine: e questo è quello che dice l'Apostolo, *ad Corinthios VII. Volo omnes homines esse sicut me ipsum* etc. ciò è che servo continenza; e non dice: lo vorrei

esser sì come gli altri, *quasi dicat*: io amo più lo meglio mio. E così chiaro appare ch'ell'è più sicura quella della continenza che quella del matrimonio, avvegna che per ciascuna via si possa andare a stato di perfezione. Ancora è da sapere che, non solo è necessario alla perfezione della caritate abbandonare le esteriori cose, com'è detto; ma eziandio è bisogno d'abbandonare se medesimo, acciò che l'uomo sia dato tutto nell'amor di Dio, sì come dice Dionisio capitolo nu. *De divinis nominibus*: *Divinus amor est exstasim faciens, idest extra se ipsum hominem ponens etc.* della qual cosa dice l'Apostolo *Ad Galatas*: *Vivo ego, jam non ego, vivit autem in me Christus etc.* E santo Luca xiii: *Si quis venerit ad me, et non oderit patrem suum*, sì com'è detto, e soggiugne poi: *et animam suam, non potest meus esse discipulus*; e san Matteo xvi: *si quis vult post me venire, abneget se, et tollat crucem suam etc.* Le quali autorità ne consigliano che noi abbandoniamo noi medesimi, ciò è le nostre volontà e libertà, acciò che tutti siamo con Dio collo corpo e coll'anima: et a ciò ne diede esempio lo figliuol di Dio: *Descendi de caelo, non ut faciam voluntatem meam, sed voluntatem ipsius qui misit me*; e Matthei xxvii. *Non sicut ego volo, sed sicut tu vis etc.* E l'Apostolo *ad Romanos*: v. *Sicut per inobedientiam unius hominis peccatores constituti sunt multi, ita per obedientiam unius hominis, justi constituti sunt multi*, della quale inobbedienza parla l'Apostolo *ad Philippenses* ii: *humiliavit semetipsum, factus est obediens usque ad mortem*; la quale obediencia consiste in abbandonare le proprie volontà e libertà. E di quie prende lo boto grande fortezza di perfezione; chè l'uomo che fa boto abbandona la propria voluntade, imper quello che s'induce necessitate, sì com'è scritto nello Salmo: *Vovete, et reddite domino Deo etc.* Et in Ecclesiastico v: *Si quis vovisti Deo, ne morieris, redde etc.* Veduto che, abbandonando l'uomo le ricchezze, gli esteriori parenti, e poi la propria voluntade, nulla gli rimane a abbandonare, pòssi conchiudere che tale via, ciò è di povertade e di continenza e di obediencia, è quella, per gli consigli delle sopradette autorità, ch'è più

sicura a perducere l'uomo a stato di perfezione, circa l'amare Iddio *ex toto corde, ex tota anima, ex tota mente* etc., sopra lo qual fondamento gli predetti due campioni, cioè è san Francesco e santo Domenico, costituirono lo suo ordine. E così appare, per quello ch'è detto, la escellenzia della sua intenzione, secondo ch'egli aveano. Veduto qual'è lo fondamento della religione, si è da sapere che l'uomo non può agevolmente, e senza molta briga et arduo, ciò osservare, imperò che molte percussioni, ovvero tentazioni, gli avviene a ciascuno degli fondamenti, sì da parte dell'anima, come da parte del corpo, come eziandio da parte delle esteriori cose, le quali percussioni al fondamento della povertade contradice molto le dilicate e vevoli vestimenta, per le quali quello religioso che ciò affetta conviene aver pure alcuna sollicitudine circa lo tesaurizzare, acciò che tale affezione si compia: et a questo provvidono gli due campioni quando ordinarono gli abiti suoi di vili e non di curiosi panni, sì in finezza, come eziandio in colore: gli quali panni non debbono avere alcuno colore accidentale etc., lo quale freno, non solo schifa lo tesaurizzare, ma eziandio schifa che vanagloria non danneggi; imperò che quando l'uomo è ben vestito (*bene* intende *preziosamente e dilicatamente*) e' gli s'apprende in cuore alcuna vaghezza d'esser veduto; e così vanagloriando crede esser tenuto grande fatto: e questo è quello che san Bernardo nella sua Regola scrisse: *Vestimenta nostra non sint nota* etc. E che ciò sia, che le belle vestimenta facciano appetito d'esser veduto, appare in quegli che n'hanno di più fatte, che serbano la più bella a portare fuori di casa, et in casa ne torranno una tale che sarà rotta da ogni cantone. Al secondo fondamento, ch'è castitade, vel continenza, molte percussioni gli avviene e tentazioni, in prima da parte del corpo, sì come dice l'Apostolo *ad Galatas* v.º *Caro concupiscit adversus spiritum*, le quali opere di carne crescono tanto più quanto sono favoreggiate da' cibi e da altre dilettaçioni, come riposamenti e sonni: unde santo Jeronimo dice: *Venter meo estuans cito cadit in libidinem* etc., et in libro *Proverbiorum* xxii. *Luxuriosus res est vinum*; e però, sì come proveduti, gli detti

campioni ordinarono nelle sue Regole gieggiugno, vigilie et alcuni altri esercizj, gli quali sono rimedj alle dette percussioni; lo quale rimedio egli ebbono dall'Apostolo, *primo ad Corinthios. ix. Omnis qui in agone contendit ab omnibus se abstinere* etc. Da parte dell'anima è molto impedito questo fondamento di castitate, per le lascive cogitazioni, ovvero mali pensieri, gli quali ma' pensieri inducono molto l'uomo a peccare, sì com'è scritto in Michea II: *Veh qui cogitatis inutile, et operamini in cubilibus vestris*. E drento le male cogitazioni maggiormente inchina a peccare la delectazione della carne ch'altro pensiero, e da quelle si può l'uomo malagevolmente guardare, sì come dice Aristotile II.^o *Heticorum: Ad delectationem declinare de facili non possumus quin accipiamus eam*; e perciò dice Isaia, *primo: Auferte malum cogitationum vestrarum ab oculis meis* etc. Alla quale percussione providono gli due campioni per rimedio, ciò è, di contemplatione divina, di occupationi, d'orazioni, le quali, se sono dritte e bene ordinate, resistono alla battaglia. Onde l'Apostolo, *Ad Ephesios primo: Nolite inebriari vino, in quo est luxuria; sed impleamini spiritu sancto vobis metipsis loquentes, et in psalmis et himnis et canticis spiritualibus*; e santo Jeronimo *Ad Rusticum monacum: Ama scripturarum studia, et carnis vitia non amabis* etc. Et in uno altro luogo dice: *Fac aliquid operis, ut semper te diabolus inveniat occupatum*. Da parte delle esteriori cose è imbricato questo secondo fondamento molto dallo aspetto e dallo colloquio delle femmine, e specialmente quando è continuo, onde *Ecclesiastici, nono: Propter mulieris speciem multi perierunt, colloquium ipsius quasi ignis exardescit: et in Ecclesiastem XLII: Omni homini noli intendere in specie, et in medio mulierum noli commorari* etc. E a questo providono gli due campioni quando vietarono negli suoi monisterj non entrar femmina; e quando ordinarono quegli frati non andar soli. Veduto brevemente quali sono gli rimedj delle tentazioni degli due fondamenti, chiaro appare che le percussioni del terzo non è altro che contravvenire agli detti rimedj, poi che sono costituzioni degli suoi duci, alle quali percus-

sioni è rimedio ad osservare la regola a che sono tenuti. Or, se gli frati degli detti ordini caggiono nelle dette percussioni, ciò è che ripudino gli detti rimedj, a ciascuno intelligente che vuole esser giudice chiaro può apparere, s'egli si diletta in dilicate veste e di grande costo; s'egli si sforzano d'avere dilicati cibi, et in quantitate; s'egli continuano la vicitazione delle femmine, o relegiose o seculari. S'egli lo fanno o no non è a nostro giudicare: quegli lo sa che vede tutto; ma pur pare che la intenzione e giudicio di Dante fosse che troppo più sono quegli che caggiono nelle percusioni, e non salvano sè con gli rimedj, cautele e modi predetti, che quelli che osservano la ubbidienza; e però dice in uno luogo, ciò è nell' xj capitolo: *Ben sono alcune che temon lo danno E stringonsi al pastor, ma son sì poche Che le cuppe fornisce poco panno*; e in un altro luogo nel presente capitolo dice: *Ben dico, chi cercasse a foglio a foglio Nostro volume, ancor troveria carta, U' leggerebbe: I' mi son quel che soglio*. Palesato la intenzione di questo capitolo, è da seguire nostro lavoro.



CANTO XIII.

Immagini chi bene intender cupe
Quel ch' io or vidi (e ritengna l' image,
Mentre ch' io dico, come ferma rupe)

Quindici stelle, che in diverse plage
Lo cielo avvivan' di tanto sereno,
Che soverchia dell' aere ogni compagne;

Immagini quel carro, a cui il seno
Basta del nostro cielo e notte e giorno,
Sì ch' al volger del temo non vien meno;

Immagini la bocca di quel corno,
Che si comincia in punta dello stelo
A cui la prima ruota va dintorno,

Aver fatto di sè duo segni in cielo,
Qual fece la figliuola di Minoi

Allora che senti di morte il gelo,

E l' un nell' altro aver gli raggi suoi,
Ed ambedue girarsi per maniera,
Che l' uno andasse al prima e l' altro al poi;

Ed avrà quasi l' ombra della vera
Costellazione, e della doppia danza,
Che circolava il punto dov' io era;

Poi ch'è tanto di là da nostra usanza,
 Quanto di là dal muover della Chiana
 Si muove il ciel che tutti gli altri avanza.

Li si cantò, non Bacco, non Peana,
 Ma tre Persone in divina natura,
 Ed in una persona essa e l'umana.

Compiè il cantare e il volger sua misura,
 Ed attenersi a noi quei santi lumi,
 Felicitando sè di cura in cura.

Ruppe il silenzio ne' concordi numi
 Poscia la luce, in che mirabil vita
 Del poverel di Dio narrata fumi,

E disse: Quando l'una paglia è trita,
 Quando la sua semenza è già riposta,
 A batter l'altra dolce amor m'invita.

Tu credi che nel petto, onde la costa
 Si trasse per formar la bella guancia,
 Il cui palato a tutto il mondo costa,

Ed in quel che, forato dalla lancia,
 E poscia e prima tanto soddisfece,
 Che d'ogni colpa vince la bilancia,

Quantunque alla natura umana lece
 Aver di lume, tutto fosse infuso
 Da quel valor che l'uno e l'altro fece:

E però ammiri ciò ch'io dissi suso,
 Quando narrai che non ebbe secondo
 Lo ben che nella quinta luce è chiuso.

Ora apri gli occhi a quel ch'io ti rispondo,
 E vedrai il tuo credere e il mio dire
 Nel vero farsi come centro in tondo.

Ciò che non muore, e ciò ch'è può morire,
 Non è se non splendor di quella idea
 Che partorisce, amando, il nostro sire;

Ch'è quella viva luce, che sì mea

Dal suo lucente, che non si disuna
 Da lui, nè dall'amor che in lor s'intrea,
 Per sua bontate il suo raggiare aduna,
 Quasi specchiato, in nuove sussistenze,
 Eternalmente rimanendosi una.

Quindi discende all'ultime potenze,
 Giù d'atto in atto tanto divenendo,
 Che più non fa che brevi contingenze;
 E queste contingenze essere intendo
 Le cose generate, che produce
 Con seme e senza seme il ciel movendo.

La cera di costoro, e chi la duce,
 Non sta d'un modo, e però sotto il segno
 Ideale poi più e men traluce:

Ond'egli avvien ch'un medesimo legno,
 Secondo spezie, meglio e peggio frutta;
 E voi nascete con diverso ingegno.

Se fosse appunto la cera dedutta,
 E fosse il cielo in sua virtù suprema,
 La luce del suggel parrebbe tutta;

Ma la natura la dà sempre scema,
 Similmente operando all'artista,
 Ch'ha l'abito dell'arte e man che trema.

Però, se il caldo amor la chiara vista
 Della prima virtù dispone e segna,
 Tutta la perfezion quivi s'acquista.

Così fu fatta già la terra degna
 Di tutta l'animal perfezione;
 Così fu fatta la Vergine pregna.

Sì ch'io commendo tua opinione,
 Che l'umana natura mai non fue,
 Nè fia, qual fu in quelle due persone.

Or, s'io non procedessi avanti più,
Dunque come costui fu senza pare?

Comincerebber le parole tue.

Ma, perchè paja ben quel che non pare,
Pensa chi era, e la cagion che il mosse,
Quando fu detto *Chiedi*, a dimandare.

Non ho parlato sì, che tu non posse
Ben veder ch'ei fu re che chiese senno,
Acciocchè re sufficiēte fosse;

Non per saper lo numero in che ènno
Li motor di quassù, o se *necesse*
Con contingente mai *necesse* fenno;

Non si est dare primum motum esse,
O se del mezzo cerchio far si puote
Triangol sì, ch' un retto non avesse.

Onde, se ciò ch' io dissi e questo note,
Regal prudenza è quel *vedere* impari,
In che lo stral di mia 'ntenzion percuote.

E, se al *Surse* dirizzi gli occhi chiari,
Vedrai aver solamente rispetto
Ai regi, che son molti, e i buon son rari.

Con questa distizion prendi il mio detto,
E così puote star con quel che credi
Del primo padre e del nostro diletto.

E questo ti fia sempre piombo a' piedi,
Per farti muover lento, com' uom lasso,
Ed al sì ed al no, che tu non vedi;

Chè quegli è tra gli stolti bene abasso,
Che senza distinzione afferma o nega,
Così nell' un come nell' altro passo;

Perch' egl' incontra che più volte piega
L' opinion corrente in falsa parte,
E poi l' affetto lo intelletto lega.

Vic più che indarno da riva si parte,
Perchè non torna tal qual ei si muove,
Chi pesca per lo vero e non ha l' arte:

E di ciò sono al mondo aperte pruove
Parmenide, Melisso, Brisso e molti
I quali andavano e non sapean dove.

Si fe' Sabello ed Arrio, e quegli stolti
Che furon come spade alle scritte
In render torti li diritti volti.

Non sien le genti ancor troppo sicure
A giudicar, sì com'è quei che stima
Le biade in campo pria che sien mature;

Ch'io ho veduto tutto il verno prima
Il prun mostrarsi rigido e feroce,
Poscia portar la rosa in su la cima;

E legno vidi già dritto e veloce
Correr lo mar per tutto suo cammino,
Perire al fine all'entrar della foce.

Non creda donna Berta e ser Martino,
Per vedere un furare, altro offerere,
Vedergli dentro al consiglio divino;

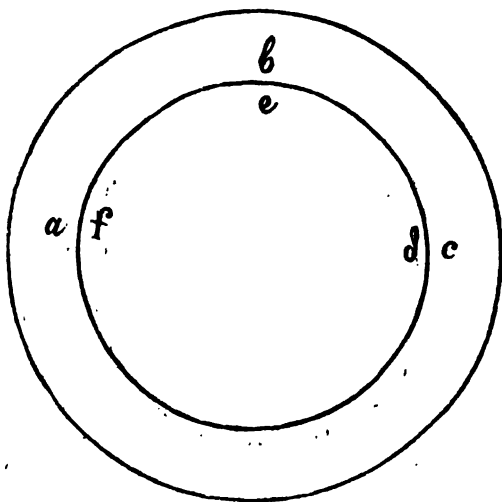
Chè quel può surgere, e quel può cadere.



CANTO XIII.

Immagini chi bene intender ec. L'Auttoe nel presente capitolo tocca cinque cose: la prima, poetando esemplifica le due corone, delle quali è stata fatta menzione nel precedente capitolo, per quelle stelle del fermamento, che sono della prima magnitudine; e descrive sua figura, movimento e canto; la seconda fa quietare lo movimento, e introduce a parlar fra Tommasò, lo qual dichiara lo secondo dubbio fatto nell'xj capitolo; la terza cosa tocca una moralitate circa lo rispondere alle interrogazioni; la quarta cosa redargue alcuni filosofi e teologi; la quinta e ultima n'adduce un'altra bella e utile moralitate circa lo giudicar d'altrui, e così compie suo capitolo. Alla prima cosa si è da sapere che Tolomeo, e gli altri astrologi, gli quali descrissono le immagini e le costellazioni della ottava spera, distinseno le stelle in quantità di corpo essere in sei differenze; et appellano la prima, seconda, terza magnitudine, mettendo le maggiori e più luminose, essere in prima magnitudine; le più piccole et oscure di tutte, ch'egli appellano nubilose, nella sesta magnitudine; quelle che sono infra queste due grandezze, compartono, secondo maggiore e minore, per seconda, terza, quarta e quinta. Or è da sapere che, sì come lo predetto Tolomeo pone, quelle della prima magnitudine sono xv. Or dice l'Auttoe, chi vuol bene immaginare et ha bene desiderio d'intendere la immagine degli serti ch'io vidi, immagini di queste xv stelle, e

di quelle del Carro, che sono nell'Orsa minore appresso lo polo settentrionale, e sono nella seconda magnitudine, e di quelle due grosse, che sono nell'Orsa maggiore similmente presso al detto polo, che sono nella seconda magnitudine, farsi due corone simili alla costellazione della Corona, ch'è in ostro; e l'una esser nell'altra simile a questa figura, e muoversi in contraria parte l'una dell'altra, ciò è l'una da a, b, c, l'altra da d, e, f; e immagini queste costellazioni, si com'è



detto di sopra, radiare l'una nell'altra, e 'l canto, vel suono, di quegli similmente mischiarsi, et avrà appunto la ombra, vel spezia, di quella costellazione ch'egli vide. E introduce una fabula poetica di costellazione Corona, la quale fu fatta da Adriana figliuola dello re Minos di Creti, com'è detto nel xij capitolo dello 'nferno, la quale *incidenter* toccheremo nella esposizione del testo. Esemplificato l'Auttore la detta immagine, segue suo poema, sì come appare. Alla seconda cosa si è da sapere che fra Tommaso, assolto l'uno dei due dubbi, che prese Dante nel x capitolo e nell'xj, in questo xij assolve lo secondo, sì come nel detto xj fue connumerato; lo quale fue che lo spirito, che era nella quinta luce, non surse al

mondo uno simile di sè, per le quali parole cadde nello intendere dello Auttore quello esser Cristo, o Adam, imper quello che Adam fu plasmato da Dio, e non nacque sì come hanno fatto i suoi discendenti; sì che non ebbe mai simile: e Cristo fue Iddio e uomo, e non ebbe padre terreno; sì che neanche egli non ebbe simile: ancora perchè in ciascuno d'essi fu la umanità così in terra perfetta e compiuta com'ella potesse essere, che in nullo poi fue mai similmente. E questi due, ovver l'uno d'essi, non gli pareva convenirsi con questa così fatta brigata ch'era làe; e però prendea dubbio: e così senza distinzione ello era assai ragionevole motivo. E sta la solvigione in questo modo, che in prima Tommaso palesa lo dubbio, e commenda lo motivo dell'Auttore: prima che in quegli due, ciò è in Adam e in Cristo, fue ben così perfetta la umanità com'egli dice, imperò che la umanitate di loro fue produtta immediate da Dio; ma la umanitate degli altri è produtta mediante gli cieli: e mediante la disposizione dell'a materia, ch'è 'l passivo et è in potenza a tale atto. Or perchè lo cielo è mobile, e non sta sempre d'uno modo, et anche la materia non è sempre disposta, sì è bisogno che quella umanità non sia così perfetta, nè non abbia così ogni compimento, come quella ch'è produtta senza alcuno mezzo da Dio; e descrive nel testo tutto l'ordine come le creature sono produtte nel mondo, che sono suddite a' movimenti del cielo, e quelle che non sono suddite. E dice che in prima le creature sono produtte dall'amor di Dio nel mondo, la quale produzione sì è lo splendore della idea ch'è in esso. Idea sì è una somiglianza della cosa fatta, ovver che si dee fare, ch'è nella mente, simiglievole a quello che ha lo maestro nella mente che vuole fare una casa, che la vede nella sua mente fatta e distinta, innanzi che abbia messo mano a farla. Or nella mente divina sì è le idee di tutte le cose, sì come prova Tommaso nella prima parte, questione xv, le quali idee sono in essa essenza divina; per le quali idee e' vede e conosce tutto; delle quali idee dice Agostino nel libro delle LXXXIII quistioni: *Ideae sunt principales quaedam formae, vel rationes rerum, stabiles atque incommutabiles, quae ipsae for-*

matae non sunt, ac per hoc eternae, ac semper eodem modo se habentes, quae divina intelligentia continentur; et cum ipsae non oriantur nec intereant, secundum eas tamen formari dicitur omne quod interire et oriri potest, et omne quod oritur et interit etc. le quali idee non repugnano alla semplicità divina, sì come fra Tommaso nel preallegato libro e questione dice, nel secondo articolo della sua responsione, mostrando come sono differenti alle specie intelligibili, che si ripongono nella mente umana, che gli avvengono da alcuna cosa ch'è in atto etc. Or sono prodotte nel mondo le creature in due modi, sì com'è toccato nel vii di questo Paradiso: l'uno sì è create da Dio senza alcuno istrumento *immediate*, sì come sono gli angeli, le anime umane, e 'l cielo, e gli elementi; e queste sono quelle cose che l'Auttoe intende che non muojono: l'altro modo sì è quelle che sono create da Dio, alle quali e' volle usar lo cielo per suo istrumento; e queste sono le specie delle creature, come sono alberi, animali, metalli, corpi umani etc., e tutte queste altre cose che volle che fosson suddite allo movimento del cielo: e queste così fatte forme intende l'Auttoe esser quelle che muojono. Veduto questo, chiaro appare come quella umanità, che fu prodotta e fatta da Dio *immediate*, dee esser più perfetta che se 'l cielo l'avesse prodotta; imperò che, sì com'è detto, in quegli che produce lo cielo è molto di manchezza, perchè ello è sempre in moto, et la materia di che si dee fare non è sempre disposta: quando lo Creatore la fae ello *immediate*, per la sua perfezione e bènignità, e perchè la materia perjacente gli è ubbidiente, e sempre disposta a suo volere, è necessario esser più perfetta. Or Dio fece Adam *de limo terrae*, sì come appare nel *Genesi*; e questo è quello che dice l'Auttoe, che la terra fu già degna, ciò è lo corpo d'Adam, perfetto quando era in stato d'innocenzia: similmente Cristo fue fatto, la umanità intendo, *immediate* da Dio quando lo figliuolo assunse, del corpo della Vergine, carne, e venne al mondo verace Iddio e verace uomo: e questo è quel che l'Auttoe dice: *Così fu fatta la vergine pregna*, ciò è *immediate* da Dio. Or veduto questo, appar chiaro come lo motivo

di Dante fue ragionevole ad estimare essere uno di costoro due questa alma che dice Tommaso non aver pare nè simile. Detto questo, Tommaso palesa poi quella quinta alma esser Salamone, re d'Israel in questo modo, e dice: S' io non procedesse più avanti in mio ragionare, lo dubbio tuo non sarebbe assolto; ma sappi che le mie parole intendono quello essere uno re, lo quale abbia domandata grazia a Dio di saper reggere; e pensa quale poteo essere desso, a cui Ildio fosse tanto benivolo, a cui per sua largitate dicesse: Domanda qual dono tu vuogli, ch'io tel farò. Or è notorio per quegli che sanno la Scrittura santa, ch'ello fue Salomone, che, sì com'è scritto *libro tertio Regum*, capitolo terzo: *Apparuit autem Dominus Salomoni per somnium dicens: Postula quid vis ut dem tibi*; e dopo molte parole rispose Salomone; *Ego autem sum puer parvus, ignorans egressum et introitum meum; et servus tuus in medio populi tui, populi tui infiniti quem elegisti etc. dabis ergo servo tuo cor docibile, ut iudicare possit populum tuum etc. Placuit ergo sermo coram Domino*; e dixit Salomoni: *Dedi tibi cor sapiens in tantum, ut nullus ante te similis fuerit, vec post te surrexurus sit etc.* Onde chiaro appare come Salomone nè ebbe, nè dee avere pari. Prima intendi *surrexurus* imper quello che 'l surgere sì è proprio movimento, sì come fue che per proprio arbitrio Salomone domandò pur prudenzia regale, e non altra scienzia, nè speculativa nè mattematica. Possono bene venire al mondo persone che non ebbero pari, nè debbono avere, sì come fue Adam e Cristo; ma essi, quanto all'umanità, non sursono secondo proprio movimento, ma per fattura di quello Creatore che governa il mondo, e dispone a suo piacere. Alla terza cosa sì è da sapere che l'Auttore tocca una utile moralitade circa allo rispondere alle interrogazioni, la quale si è che le più volte l'uomo non dee, ad interrogazione che sia fatta, assolutamente rispondere affermando o negando, imper quello che molte cose si hanno affermativa per rispetto ad un'altra affermativa, che, per rispetto ad un'altra, si hanno a negativa, sì come, s'io dico: Egli è lieve elemento l'aire? sì per rispetto all'acqua, ma non per rispetto al fuoco. Ancora: È caldo del

mese d'Aprile? si per rispetto a Gennajo, ma non per rispetto a Giugno. Sì che sempre si vuole rispondere non *simpliciter*, ma *secundum quid*, e con distinzione; la quale moralitate, non solo c'insegna rispondere saggiamente, ma eziandio ne insegna considerare et invenire quello che vogliamo imparare; chè, se noi consideriamo ogni dimensione nelle cose, in prima noi conosceremo l'effetto, sì come lo Filosofo *in primo Phisicorum*; *Cognitio nostra incipit ab effectibus*; poi perveniremo nelle cagioni; e così n'avremo piena scienza per lo Filosofo, nel detto primo della *Fisica* che *Scire est per causas cognoscere*. Alla quarta cosa si è da sapere che fue molti filosofi, gli quali non ebbono ben l'arte predetta di considerare le cose distinguendo, gli quali molto fallarono in giudicare, la cosa esser secondo apparenza senza altra distinzione, gli quali sono riprovati per lo Filosofo nella *Fisica*, e nello primo libro dell'*Anima* diffusamente, avvegna Iddio che negli altri libri filosofici lo predetto Filosofo non si rimane riprovare molti ma' detti; e similmente furono molti, gli quali scrissono in Teologia, gli quali feciono di molti errori similmente per non aver l'arte del distinguere, gli quali son dannati per gli concilj della Ecclesia romana, come appare nello Decreto etc. La quinta et ultima cosa, compiendo suo capitolo, redargue molto quegli che, per vedera uno atto singulare conchiuderanno in *universali*, e giudicheranno le cose; e non solo quelle che saranno suddite all'ordine naturale, che si possono aver per indifferenze in molti modi, sì per li movimenti degli cieli diversi, e sì da parte della materia perjacente, com'è detto; ma vorranno giudicare di quelle cose che sono suddite allo libero arbitrio, le quali non può conoscere se non Colui, a cui nulla è nascoso, e che è donatore di tutte le grazie. E però si è da ricogliere tale moralitate, che delle cose che si possono permutare, non si dee correre a giudicare per apparere. Detta la intenzione del capitolo, si è da espor lo testo.

Immagini chi bene intender. Ciò è chi ha desiderio di vedere, com'io, la costellazione ch'io vidi, faccia, nella fantasia, di queste stelle due corone, che in tale modo si muovano.
— *Quindici stelle.* Ciò è quelle della prima magnitudine, che

sono sparse per tutto lo cielo — *Compagne*. Ciò è tenuezza, vel sottilitade; chè, sì come l'aire ha color tenuo azzurro, così quelle hanno uno radiar tenuo e sottile — *Immagini quel carro*. Ciò è la costellazione dell'Orsa minore — *Basta del nostro cielo*. Ciò è quella sala, che immaginiamo avere l'uso capo nel polo antrionale, l'altro nello australe — *Immagini la bocca*. Ciò è dell'Orsa maggiore, le due stelle che sono nella musa d'essa — *Aver fatte di sè*. Ciò è le predette stelle — *Due segni*. Ciò è due corone — *Qual fece*. Ciò è Adriana, che fue da Bacco transunta in cielo, e fatto d'essa la costellazione della Corona, sì come appare nel xii dello 'nferno — *E l'un nell'altro*. Chiaro appare, per quello ch'è detto — *Che l'uno andasse*. Ciò è l'una da, a, per b, in c, l'altra da a, d, per e, in f, come appare di sopra nella figura — *E avrà quasi*. Chiaro appare — *Doppia danza*. Ciò è di due serti — *Il punto*. Ciò è ch'esso e Beatrice erano nello centro degli detti serti — *Poi che tanto*. La Chiana sì è uno fiume in Toscana, lo qual si move molto lento: or dice che quella differenza è dal moto di quegli serti, e dalla dolcezza del suo cantare, agli nostri, quanto è dal moto della detta Chiana a quello cielo che più forte si volge; quasi a dire: el non è comparazione — *Là si cantò*. Ciò è essi spiriti non laudavano Bacco, come facieno i Tebani quando aveano bisogno di vino, com'è detto nel xvii capitolo di Purgatorio, nè cantavano parole poetiche, come fece Ovidio nelle sue poetrie, e spezialmente nell'*Arte amandi*, nel secondo, dove introduce gli giovani a cantare e dire: *Dicite, io pean, et io bis dicite pean* — *Ma tre persone*. Ciò è laude cantavano alla santa Trinitade, sì in esser una essenza in tre persone, e sì in esser l'umanità giunta all'una delle persone per misericordia e grazia — *Con picciol canto*. Segue il poema — *Ruppe 'l silenzio*. Ciò è fra Tommaso incominciò a parlare, lo quale lodò santo Francesco nell'xi capitolo — *E disse: quando*. Ciò è sì come lo villano, ch' à battute parte delle spighe, e riposto il frumento, accede all'altra parte e fa lo simile, così io, trattoti dell'uno degli due dubbj, accedo all'altro — *Tu credi che nel petto*. Ciò è Adam, della cui costa fu formata

Eva, per lo cui peccato tutta l'umana generazione n'è istata impiagata — *E in quel che*. Ciò è Cristo benedetto, che per sua passione ne liberò, com'è detto nel precedente capitolo. — *Quantunque alla natura*. Ciò è a nessuno con tanta perfetta umanità quanto è licito alla specie — *E però miri*. Ciò è traggi dubbio, com'è detto di sopra — *Or apri gli occhi*. Quasi a dire: tu apprendi ben di questi, et affasci così col vero come 'l centro nello ritondo — *Ciò che non muore*. Ciò è gli angeli e l'anime umane e 'l cielo e gli elementi. — *E ciò che può morire*. Ciò è le singolari forme delle corporali cose — *Non è se non*. Ciò è atto di quello esemplare che è nella mente divina, lo quale atto solo è prodotto dalla benignità del Creatore — *Che quella*. Ciò è lo Spirito Santo, ch'è la terza persona nella divinità — *Lo suo raggiare*. Ciò è lo suo splendore, ciò è virtù informativa, pone in nuove sussistenze — *Eternalmente*. Ciò è ch'esso Spirito Santo eternalmente fue la terza persona, e una essenza colle due persone; e così si rimane per questa novità della creazione. La terza persona è una essenza colle due prime — *Quindi discende*. Ciò è dal cielo discende poi sopra gli elementi, che sono in potenza a diverse forme, la vertude, e fassi allora le singolari spezie et individui — *D'atto in atto*. Nota ch'elli è nella nona spera una virtù informativa universale: poi, per le immagini della ottava, si viene singularizzando: ancor per li movimenti, aspetti e congiunzioni di pianeti si viene tanto singularizzando, ch'è virtù singulare a produrre singular forma qual corpo adatto ad anima vegetativa, quale sensitiva, e qual razionale. E nota che tale virtude si è sopra quelle cose, ciò è la materia ch'è suddita al cielo, e in potenza d'acquistare tali forme — *La virtù di costoro*. Ciò è la virtù del cielo non sta d'uno modo, per che 'l cielo e gli pianeti sono mobili; e simile non sta d'uno modo la materia disposta a ricevere tali virtudi; e però molte volte viene scemo tale operare, o da parte del cielo o della materia perjacente — *Segno ideale*. Ciò è virtù celeste. — *Ond'egli avvien*. Or qui n'adduce prova che noi veggiamo álbori d'una spezia, come peri, fichi, e meli, che sarà uno pero sementino, che frutterà più e meglio

d'un altro pero sementino; e la ragione chiaro appare, che può esser, o per lo sito o per la diversità del terreno, le quali diversitadi sono, o da parte del cielo che produce più in uno clima, ovver regione, che in uno altro, o da parte del terreno, ch'è la materia periacente, sì della prima produzione, e sì poi dell'alimento ch'ello ha a conservare, come chiaro pone Palladio *De agricultura* — *E voi nascete*. Ciò è voi mondani uomini, da parte del cielo uno sarà Saturnino, e avrà lo 'ngegno grosso; l'altro Mercuriale e avrallo sottile; e da parte della materia uno avrà carne rara, e dilicata compressione, l'altro l'avrà spessa e di materiale compressione; l'uno sarà sottile d'ingegno l'altro grosso, sì come dice lo Filosofo nello secondo dell'*Anima* — *Se fosse appunto*. Ciò è se la disposizione del cielo fosse a produrre un agricola, e la materia fosse a ciò disposta, allora nella detta cera, ciò è materia, apparerebbe tutta la forma del suggello, ciò è quella virtù celeste, e sarebbe perfetto agricola — *Ma la natura*. Ciò è l'ordine naturale è sottopposto a movimento, sì negli cieli, come eziandio negli movimenti; e però non avviene che 'l sia uno ch'abbia sì quello ch'è di perfezione della specie umana, che non gli manchi qualche cosa — *All'artista*. Qui dà esempio che tale difetto avviene come quello artista ch'è nello intelletto et nella mente l'abito dell'arte, ma non gli risponde gli organi a compiere ciò; come nello citarista, che ha 'l sonare nota, vel istampita, vel danza, nella mente sua, e non à sufficiente mano a poter fornire le parti, ch'è difettivo o in tremito o in durezza — *Però se 'l caldo*. Ciò è quando Iddio immediate produce, allor tal prodotto è tutto perfetto — *Così fu fatto*. Ciò è nella plasmazione d'Adam — *Così fu fatta la Vergine*. Ciò è nella incarnazione di Cristo — *Sì ch'io commendo*. Chiaro appare — *In quelle due*. Ciò è in Adam e in Cristo — *Or, s'io non procedessi*. Fu senza pari, ciò è senza simile — *Pensa chi era*. Chiaro appare, per quello ch'è detto di sopra — *Non per sapere*. Ciò è che Salomone non domandò, per sapere astronomia, nè per sapere le cavillazioni di loica, che converte lo *contingens* col *necesse*, e 'l possibile col contingente etc. — *Non si est dare*. Ancor non domando,

per esser chiaro degli punti, vel dubbi, di filosofia naturale, *si est dare primum motum esse, vel non*, del qual tratta lo Filosofo nella *Fisica* nel terzo, quarto, quinto e sesto. — *O se del mezzo*. Ancor non domandò per sapere la problema di geometria, nella quale si mostra che ogni triangolo che comprende mezzo cerulo conviene aver l'uno canto retto per gli oppositi angoli, come dimostra Campano nel libro *Problematum Euclidis* — *Onde, se ciò ch'io*. Ma domandò regale provvidenzia; e Dio gliele concesse, com'è detto di sopra, ch'è scritto in libro terzo *Regum*, capitolo terzo — *E se al Surse*. Chiaro appare, com'è detto di sopra — *Del primo padre*. Ciò è da Adam — *E del nostro diletto*. Ciò è Cristo. — *E questo ti sia*. Ciò è questa regola ti faccia tardo a rispondere alle domandagioni *simpliciter*, ciò è sieno senza difinizione — *Che quegli è*. Chiaro appare. — *Vie più ch'indarno*. Ciò è quegli che non sanno loica nè metafisica, per che sono scienze mondane *modus loquendi et inveniendi veritatem* etc. — *E di ciò sono*. Chiaro appare. — *Parmenide, Melisso, Brisso, furono filosofi*: Sabellio, ed Arrio furono teologi — *Non sian le genti*. Chiaro appare — *Il prun*. Ciò è l'arbore che molte volte produce molti fiori e poco frutto — *E legno vidi*. Ciò è navilio — *All'entrar della foce*. Del porto. — *Non creda donna Berta*. Ciò è questi inscii, gli quali conchiudono per premesse particolari, e corrono adesso a giudicare e palesare suo parere etc. — *Che quel può*. Imper quello che alla perfine si giudica tutto secondo quello detto: *Ubi te invenero*. E qui compie lo XIII capitolo (1).

(1) È curiosa che nell'edizione dello Scatabelli, là dove a pagine 260 si parla della figura delle stelle del Carro e della Corona, e si accennano le lettere e tutto, non si pone poi la figura.

CANTO XIV.

Dal centro al cerchio, e sì dal cerchio al centro,
Muovesi l'acqua in un ritondo vaso,
Secondo ch'è percossa fuori o dentro.

Nella mia mente fe' subito caso
Questo ch'io dico, sì come si tacque
La gloriosa vita di Tommaso,

Per la similitudine che nacque
Del suo parlare e di quel di Beatrice,
A cui si cominciar, dopo lui, piacque:

A costui fa mestieri, e nol vi dice
Nè con la voce, nè pensando ancora,
D'un altro vero andare alla radice.

Ditegli se la luce, onde s'infiora
Vostra sustanzia, rimarrà con voi
Eternalmente sì com'ella è ora;

E, se rimane, dite come, poi
Che sarete visibili rifatti,
Esser potrà ch'al veder non vi noi.

Come da più letizia pinti e tratti
Alla fiata quei che vanno a ruota,
Levan la voce, e rallegrano gli atti;

Così all' orazion pronta e devota
 Li santi cerchi mostrar nuova gioja
 Nel torneare e nella mira nota.

Qual si lamenta perchè qui si muoja,
 Per viver colassù, non vide quive
 Lo refrigerio dell' eterna ploja.

Quell' uno e due e tre che sempre vive,
 E regna sempre in tre e due e uno,
 Non circoscritto, e tutto circonscrive,

Tre volte era cantato da ciascuno
 Di quegli spirti con tal melodia,
 Ch' ad ogni merto saria giusto muno.

Ed io udi' nella luce più dia
 Del minor cerchio una voce modesta,
 Forse qual fu dell' Angelo a Maria,

Risponder: Quanto fia lunga la festa
 Di Paradiso, tanto il nostro amore
 Si raggerà dintorno cotal vesta.

La sua chiarezza seguita l' ardore,
 L' ardor la visione, e quella è tanta,
 Quanta ha di grazia sovra suo valore.

Come la carne gloriosa e santa
 Fia rivestita, la nostra persona
 Più grata fia per esser tutta quanta.

Perchè s' accrescerà ciò che ne dona
 Di gratuito lume il sommo bene;
 Lume ch' a lui veder ne condiziona:

Onde la vision crescer conviene,
 Crescer l' ardor che di quella s' accende,
 Crescer lo raggio che da esso viene.

Ma, sì come carbon che fiamma rende,
 E per vivo candor quella soverchia
 Sì, che la sua parvenza si difende,

Così questo fulgor, che già ne cerchia.

Fia vinto in apparenza dalla carne
 Che tutto di la terra ricoperchia;
 Nè potrà tanta luce affaticarne,
 Chè gli organi del corpo saran forti
 A tutto ciò che potrà dilettarne.

Tanto mi parver subiti ed accorti
 E l'uno e l'altro coro a dicer *amme*,
 Che ben mostrar disio de' corpi morti;
 Forse, non pur per lor, ma per le mamme,
 Per li padri, e per gli altri che fur cari,
 Anzi che fosser sempiterne fiamme.

Ed ecco intorno di chiarezza pari
 Nascere un lustro sopra quel che v'era,
 A guisa d'orizzonte che rischiari.

E sì come al salir di prima sera
 Comincian per lo ciel nuove parvenze,
 Sì che la vista pare e non par vera;

Parvemi li novelle sussistenze
 Cominciare a vedere, e fare un giro
 Di fuor dall'altre due circonferenze.

O vero sfavillar del santo spiro,
 Come si fece subito e candente
 Agli occhi miei che vinti nol soffriro!

Ma Beatrice sì bella e ridente
 Mi si mostrò, che tra l'altre vedute
 Si vuol lasciar che non seguir la mente.

Quindi ripreser gli occhi miei virtute
 A rilevarsi, e vidimi translato
 Sol con mia Donna a più alta salute.

Ben m'accors'io ch'i' era più levato,
 Per l'affocato riso della stella,
 Che mi pareva più roggio che l'usato.

Con tutto il cuore, e con quella favella
 Ch'è una in tutti, a Dio feci olocausto,

Qual conveniasi alla grazia novella;

E non er' anco del mio petto esausto

L' ardor del sacrificio, ch' io conobbi

Esso litare stato accetto e fausto;

Chè con tanto lucore e tanto robbi

M' apparvero splendor dentro a' duo raggi,

Ch' io dissi: O Eliòs, che sì gli addobbi!

Come distinta da minori e maggi

Lumi biancheggia tra i poli del mondo

Galassia sì, che fa dubbiar ben saggi,

Sì costellati facean nel profondo

Marte quei raggi il venerabil segno,

Che fan giunture di quadranti in tondo.

Qui vince la memoria mia lo ingegno;

Chè in quella croce lampeggiava CRISTO,

Sì ch' io non so trovare esempio degno.

Ma chi prende sua croce e segue CRISTO,

Ancor mi scuserà di quel ch' io lasso,

Vedendo in quell' albór balenar CRISTO.

Di corno in corno, e tra la cima e il basso,

Si movean lumi, scintillando forte

Nel congiungersi insieme e nel trapasso.

Così si veggion qui diritte e torte,

Veloci e tarde, rinnovando vista,

Le minuzie de' corpi, lunghe e corte,

Muoversi per lo raggio, onde si lista

Tal volta l' ombra, che per sua difesa

La gente con ingegno ed arte acquista.

E come giga ed arpa, in tempra tesa

Di molte corde, fan dolce tintinno

A tal da cui la nota non è intesa,

Così da' lumi che lì m' apparìno

S' accogliea per la croce una melode,

Che mi rapiva senza intender l' inno.

Ben m' accors' io ch' ell' era d' alte lode,
 Però che a me venia: *Risurgi e vinci*,
 Com' a colui che non intende e ode.

Io m' innamorava tanto quinci,
 Che in fino a li non fu alcuna cosa
 Che mi legasse con sì dolci vinci.

Forse la mia parola par tropp' osa,
 Posponendo il piacer degli occhi belli,
 Ne' quai mirando mio disio ha posa;

Ma chi s' avvede che i vivi suggelli
 D' ogni bellezza più fanno più suso,
 E ch' io non m' era li rivolto a quelli,

Escusar puommi di quel ch' io m' acuso
 Per iscusarmi, e vedermi dir vero:
 Chè il piacer santo non è qui dischiuso,
 Perchè si fa, montando, più sincero.

CANTO XIV.

Dal centro al cerchio. Nel presente capitolo l'Autore tocca cinque cose, continuando suo poema. La prima esemplificando tocca come nel core gli surse uno dubbio; la seconda fa palesare quello a Beatrice domandando a quelle anime beate la solvigione di quello; la terza describe lo moto e 'l suono di quelle anime beate, per letizia ch'ebbono di tal domanda; e fa che Salomone lo solve; la quarta introduce uno serto d'anime beate, le quali circuncingeano gli due primi; la quinta et ultima cosa entra nella stella di Mars, e palesa alcuna cosa della chiarezza degli spiriti che vi sono entro; e così compie suo capitolo. Alla prima si è da sapere che l'acqua si è corpo solido, continuo e liquido; e però quando è mossa da alcuna parte, quella parte ch'è mossa, per che è continua colle altre, si muove l'altra, e l'altra l'altra, e va tanto movendo l'una l'altra, fino a tanto che la resistenza della sua soliditate equipolla l'impito del moto; e allora sta in quete. Ora avviene molte volte che l'acqua sarà in uno ritondo vaso non molto grande; la cosa che moverà sarà sì impetuosa che, innanzi che la solidità dell'acqua possa quello impeto equipollare, le dette parti d'acqua trovano resistenza nella quale percoteranno, e racquisteranno nuovo moto; sì come chi move una secchia piena d'acqua, l'acqua comincia a ondeggiar alla circonferenza, e di parte in parte si muove fino al mezzo, ciò è al centro della superficie dell'acqua: quando è ivi allo mezzo,

l'una parte percuote nell'altra, e fanno uno ondeggiare che si muove verso la circonferenza, lo qual similmente trova resistenza per la secchia, e torna verso lo centro, e tanto tiene questo modo fine che la solidità dell'acqua equipolla lo impeto del moto; e così rimane in quiete. Tutto a simile avviene chi gittasse una pietra nella detta secchia, chè 'l cominciamento dell'ondeggiare sarebbe al centro, et andrebbe verso la circonferenza; poi, per la resistenza della secchia, tornerebbe verso lo centro, tutto al modo sopradetto. Or tutto a questo modo dice l'Autto: per quella luce ch'io vedeo nelle anime degli detti serti, e anche in Beatrice, mi venne le loro specie nello intelletto: considerate quelle, ritornava a guardarle; per la quale inondazione mi surse uno dubbio. E nota che, sì come scrive lo Filosofo in secondo *De anima* e in terzo, le spece visibili prima si moltiplicano nel senso corporeo, ciò è in la pupilla, e poi passano nello senso comune, poi nella fantasia, poi nella memoria, e ivi lo 'ntelletto le considera; poi rimanda la cognoscibilità per la detta via, tornando di fuori; sì che quando l'occhio sensibile la rivede, allora la memoria si ricorda; *altra volta la vidi*, e lo intelletto discerne queste tal cose, sì che, chi considera come le cose s'apprendono et riconosconsi, vede quasi la somiglianza dello esempio predetto della inondazione dell'acqua quando è percossa di fuori alla circonferenza, o drento al centro, essendo in ritondo vasello: e nota ritondo, per che altra superficie non è che le parti estreme si abbiano così per igual distanza al centro come la superficie ritonda, sì come nello primo d'Euclides appare che ogni linee rette, dute dal centro alla circumferenza, sono eguali. Alla seconda cosa sì è da sapere che 'l dubbio che venne a Dante per lo parere di quelle anime, e anche per lo parere di Beatrice, così lucide che trascende ogni possanza, si fue se quella luce che sì gli circondava sarebbe sempre con essi; e mosselo a ciò pensare: s'ella sempre gli circonda, quando li corpi saranno, dopo lo dì del giudicio, ritornati colle sue anime, questa luce, con ciò sia cosa che trascenda così ogni possanza nostra di senso, imbrigherà gli sensi, che l'uno non potrà vedere l'altro; e

così per veduta l'uno non potrà aver letizia dell'altro? ch'è molto assurdo che in quel luogo là dove dee essere tanta perfezione sia mancamento, vel alcuna cosa che imbrighi la veduta. Or poetando fa l'Auttor palesare tale dubbio a Beatrice, e richiedere assolvigione d'esso a quelle anime beate ch'erano nelle due corone sopradette. Alla terza, similmente poetando, dopo molta allegrezza mostrata le dette anime beate si in moto come in suono, fae che Salamone solve parlando tale dubbio, e descrive esser sua bocca modesta, umile e piana, quasi a somiglianza di quella bocca et salute che fece l'agnolo Gabriello quando annunziò a Nostra Donna lo dono dello Spirito santo, dicendo: *Ave, gratia plena* etc. sì come appar nel testo. La risposta fu di tal forma: Sappi che quanto durerà lo Paradiso, tanto starà questo splendore con noi et luce, ciò è a dire *sempre*; e sappi che l'ardore della caritate ch'è in noi sì ne condiziona tale luce, lo quale ardore similmente ne condiziona tal vista ad esser possente a ciò discernere. Adunque si può concludere: com'è più amor di carità tanto è più luce, et tanto hae la visione maggiore possanza e sufficienza. Veduto questo, chiaro appare la solvigione del dubbio, che quando lo corpo sarà congiunto coll'anima, esso composito avrà più perfezione che digiunto: s'ello avrà più perfezione maggior sarà l'ardor della carità, al qual si seguirà maggior luce; e così alla virtù visiva maggior possanza. Onde quello creatore, che ordinatamente dispone e dona le sue grazie, fortificherà sì gli organi corporali che le sue virtù avranno possanza di vincere quelle chiarezze e splendori; e così non vi sarà privazione di vista, la quale virtude di sensi escellerà tanto questa della prima vita, quanto lo raggio del sole avanza ogni luce mondana: sì che ad essi sarà conforme la luce del sole agli suoi sensi; unde S. Matteo XIII: *Fulgebunt justi sicut sol in regno patris eorum*. Alla quarta cosa sì è da sapere che anche altri dottori sono stati, e non pure quegli delle due corone predette; ma perchè troppo sarebbe lungo sermone a trattare di tutti, sì si pone silenzio, come appar nel testo. Alla quinta cosa sì è da sapere che 'l pianeto di Marte sì è sopra quello del Sole, come più volte è detto; e però, dopo

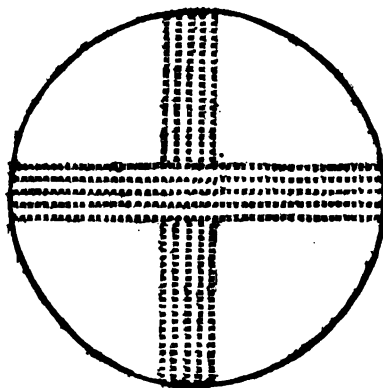
la considerazione delle alme del Sole, è da trattare di quelle di Marte. Or, sì come appar per libri d'astrologia, Marte si ha a muover le battaglie e le pugne, onde gli autori l'appellavano *dominus belli*: e però l'Autore pone in esso quelle alme beate che per battaglia acquistarono la gloria del Paradiso, pugnando, o per comandamento di Dio nello Vecchio testamento, o per la fede cristiana nel Nuovo: e fa che le dette anime costituiscono nel detto pianeta lo santo segno della croce, a mostrare che si dispuosono tutti eziandio acquistando morte per quello signore, che patì pena sulla croce per salvare l'umana generazione. Ancora describe loro scintillazione e splendore, soggiugnendo ivi sonare una dolce melodia che vince ogni possanza umana, salvo quella ch'è diretta in quello ultimo fine, dov'è nostra beatitudine, ch'è solo la visione del volto di Dio, sì com'è scritto nel Salmo *Laetificabo me in gaudio cum vultu tuo* etc. Detta la intenzione del capitolo, è da espor lo testo.

Dal centro al cerchio. Chiaro appare per la similitudine, ciò è per la spera visiva, che nacque di loro parere, ciò è di loro lucidi splendori — *A cui si cominciar.* Ciò è a Beatrice — *A costui fu.* Ciò è a Dante — *Ditegli se la luce.* Ciò è quello splendore che vi fa lucide — *Eternalmente.* Ciò è sempre — *E se rimane.* Ciò è come saranno sufficienti gli sensi corporei a ciò comprendere, ch'egli non si corrompa, per quello detto del Filosofo nel secondo dell'*Anima*; *Excellentia sensus corrumpit sensum* — *Come da più.* Qui esemplifica: sì come per nuovo segno appare negli ballatori, che alzano la boci e sono più solliciti a rispondere a sua ballata, o tutti o parte, o per alcuna letizia che prendano d'alcuno atto, o d'alcuna parola che sia nella ballata amorosa, che si rinfrescano e in atto e in canto, così quelle anime si rinfrescarono, tanta letizia ebbono di soddisfare a tale domanda; la qual letizia si mosse da amore di carità — *Qual si lamenta.* Ciò è, s'el fosse noto a quegli della prima vita tanta letizia, egli non si lamenterebbono mai della morte per abbandonar lo mondo, et andare a tanta gloriosa vita — *Quello uno et due.* Dice che così diletlandosi quelle anime, cantarono tale orazione et laude.

Quell' uno, ciò è quella essenza una; *due*, ciò è due nature divina e umana; *tre* ciò è tre persone, padre e figliuolo e spirito santo — *Che sempre vive*. Ciò è sempiterno — *Non circoscritto*. Ciò è tutto intende et comprende, e tutto è sotto sua ordinazione — *Tre volte*. Segue lo poema — *Ch' ad ogni*. Ciò è ch' ello non è moto alcuno, a cui tale melodía non fosse giusto suono: et dice moto, imperò che ogni suono si cagiona da movimento, sì come mostra Boezio nel primo della *Musica* sua — *Et io udì*. Questa luce fue la quinta connumerata, che, sì come è detto, era l' anima di Salamone; e dice più *día* ciò è più chiara, lucida et splendida — *Del minor cerchio*. Ciò è del serto di Tommaso, che fue poi dal serto circuncinto — *Forse qual fu*. Chiaro appare — *Risponder*. Ciò è eternalmente — *Con tal festa*. Ciò è con tale radiare. *La sua chiarezza*. Ciò è che segue l' amor di carità ch' è nell' anima. *L' ardor la visione*. Ciò è che la visione segue similmente all' ardore della carità — *E quell' è tanta*. Intendi a proporzione — *Come la carne*. Ciò è gli corpi — *Per esser tutti*. Ciò è anima con corpo composto — *Perchè s' accrescerà*. Ciò è seguendo la perfezione, Dio benivolo accresce ogni grazia — *Lume ch' a lui*. Questo amore di carità s' intende per lume che si ne condiziona, che semo, se 'l possediamo, in perfetto stato — *Onde la vision*. Chiaro appare — *Ma sì come*. Qui esemplifica acciò che meglio s' intenda, e dice: la fiamma procede dal carbone acceso; ampoi non è ella tanta ch' ella veli per ciò lo carbone acceso, che sua parvenza non discerna: così a simile dell' anima con lo corpo congiunta procederà per amor di carità, che sarà in tale composto uno splendore. lo quale non velerà sì la parvenza di tale composito che non si discerna — *Che tutto dà*. Ciò è di corpi che ogni die, sì si seppellivano in questa prima vita — *Nè per*. Or solve uno dubbio che potrebbe nascere: quella luce, ovvero splendore, eccede ogni conformità di senso? Risponde: così come la luce, ovvero splendore, cresce per l' amor della carità, così gli organi e le virtù sensitive a proporzione cresceranno, e saranno sufficienti a tale veduta — *Tanto mi parver*. Come appare, segue 'l poema, mostrando, che detto ciò Salamone, tutte le

altre anime subitamente dissonano *amen*, il quale *amen* porta qui tre significazioni; l'una si è affermar lo detto di Salomone; la seconda si è desiderare perfezione; la terza si è comunicare cogli consanguinei et amici, gli quali sono salvi, che furono amici e benvoli nella prima vita — *Ed ecco intorno*. Or qui introduce uno nuovo serto intorno a lui, come appare — *Lustro*. Ciò è una stella — *Per guisa d'orizzonte*. Qui esemplifica che le anime sopravvenieno agli due serti, come di notte serena l'orizzonte orientale si schiara ascendendo ora una stella, ora un'altra — *E sì come al salire*. Chiaro appare — *Parvenze*. Ciò è stelle — *Parvemi li*. Chiaro appare — *Due circumferenze*. Ciò è, serti — *O vero sfavillar*. Chiaro appare — *Ma Beatrice*. Qui pose Beatrice meta, vel termine, alla mente dell'Autore, che non dovesse più essere attento a quelle anime. E qui si può prendere una tale moralitate, che, da poi che l'uomo ha della cosa a sufficienza cognizione, non dee perdere tempo ad andarsi pure avviluppando circa essa, ma ascendere ad majora, acciò che 'l tempo gli sia utile e proficuo — *Quindi ripreser*. Qui entra nel pianeta di Marte — *Ben m'accors' io*. Chiaro apparea, sì per lo moto e sì per lo colore. Descrivono gli astrologhi che 'l colore del sole è fuoco, ciò è giallo; quello di Marte è rosso, et a senso chiaro può apparere — *Con tutto il core*. Ciò è che fece sacrificio al Creatore con tutto 'l cuore e colla voluntade. Olocausto si è quando si fa intero sacrificio, vel vittime: sacrificio si è proprio quando si fa sacrificio pure della parte. E per mostrare l'Autore esso sacrificare e fare olocausto, nomina questi due vocaboli, come appar nel testo — *E non era ancor*. Ciò è compiuto — *Ch'io conobbi*. Ciò è udi' et vidi sollicitazione esser tra gli detti spiriti per volermi palesare mio desiderio — *Fausto*, si ha più significazioni; chè è a dire superbo, et è a dire sollicito; questo sollicito, si declina *Faustus fausta faustum*, sì come pone Uguccione — *Che con tanto luore*. Ciò è tanta era la moltitudine dello splendore e dello sfavillare, che mosse l'Autore a dire a Dio: Come tu gli fai belli! *Elios*, in greco si è Dio in latino — *Come distinta*. Qui per esempio vuol mostrare, quelle anime non

essere eguali in gloria, ma differenti secondo merito, come si conviene alla giustizia di Dio; e dice che, sì come noi vediamo nella galassia più e meno chiarezza in una parte che in una altra, così in quello pianeta pareva alma di più et di meno splendore. *Galassia* sì è quella via lattea che appar in cielo, della qual facemmo menzione nel xvii capitolo dello 'inferno — *Sì che se dubbiar*. Sì come appar ch' altri dicea oh' era la via di Feton, altri la via di santo Jacopo. — *Sì sostollati*. Ciò è essi spiriti beati faceano di sè croce nel pianeta — *Che fa giunture*. Come qui appare — *Qui*



vince la memoria. Quasi a dire, lo segno della croce è di tanta escellenzia, che non si può esemplificare se non con sè medesimo; e però lo 'ngegno dello esemplificare è qui manco: sì che tal dimostrazione è idem per idem — *Ma chi prende*. Ciò è chi seguita la vestigia di Cristo, sì come lo dice Matteo xvii: *Si qui vult post me veni-*

re, abneget se et tollat crucem suam et sequatur me. lo quale se seguirà la detta vestigia anderà in vita eterna, e vedrà quella croce esser di tale condizione, che scuserà l'Autore e lo 'ngegno suo, s'egli non gli ha potuto trovare esemplo. — *Di corno in corno*. Qui, come appar nel testo, descrive la scintillazione di quelle anime beate — *Nel giugnere*. Ciò è quando si scontrarono — *Così si veggion*. Or vuol dare uno esemplo al detto radiare; e dice che, sì come avviene negli radj del sole quando uno vae per entro che fa ombra, et li membri appare, facendo ombra, maggiori e minori secondo che 'l sole, entro lo quale vae l' uomo, è alto et basso, e secondo che l' uomo si volge andando, o seguendo modo d' andare per schifare gli radj alla vista — *Et come giga*. Qui esemplifica, lo loro canto non essere inteso per lui, tant'era

escelso, sì come avviene molte volte che 'l sonare d'alcuno
 strumento è udito da tale che nollo intende per distinzioni et
 parti, ma universalmente sae bene quello canto esser dolce e
 piacevole — *Così*. Chiaro appare — *Rapiva*. Ciò è predea.
 — *L' inno*. Ciò è le parole sottomesse al detto suono — *Ben
 m' accors' io*. Ciò è che pure intendeva — *Risurgi e vinci*.
 Ciò è alza lo tuo intelletto che tu trascenda *ad majora* — *Io
 m' innamorava*. Segue 'l poema — *Vinci*. Sono quegli legami
 onde comunemente si lega le botti, ovver gli cerchi d'esse.
 — *Forse la mia*. Ciò è che, preposto la ultima felicitade, che
 è veder per essenza la divinità, alla quale ci mena teologia,
 quella era una delle dilettabili visioni ch' avesse fino a quello
 punto vedute — *Ma chi s' avvede*. Ciò è quanto più s' ascen-
 de, tanto cresce ogni gloriosa visione in delectazione — *E scu-
 sar puommi*. Segue poetando a suo fine di capitolo come
 appare.



CANTO XV.

Benigna volontà, in cui si liqua
Sempre l'amor che drittamente spira,
Come cupidità fa nell'iniqua,

Silenzio pose a quella dolce lira,
E fece quietar le sante corde,
Che la destra del cielo allenta e tira.

Come saranno a' giusti prieghi sorde
Quelle sustanzie, che, per darmi voglia
Ch'io le pregassi, a tacer fur concorde?

Ben è che senza termine si doglia
Chi, per amor di cosa che non duri
Eternalmente, quell'amor si spoglia.

Quale per li seren tranquilli e puri
Discorre ad ora ad or subito fuoco,
Movendo gli occhi che stavan sicuri,

E pare stella che tramuti loco,
Se non che dalla parte onde s'accende,
Nulla sen perde, ed esso dura poco;

Tale, dal corno che in destro si stende,
Al piè di quella croce corse un astro
Della costellazion che li risplende;

Nè si parti la gemma dal suo nastro,
Ma per la lista radial trascorse,
Che parve fuoco dietro ad alabastro.

Sì pia l'ombra d'Anchise si porse,
Se fede merta nostra maggior musa,
Quando in Elisio del figliuol s'accorse.

O sanguis meus, o super infusa
Gratia Dei! sicut tibi, cui
Bis unquam coeli janua reclusa?

Così quel lume; ond'io m'attesi a lui,
Poscia rivolsi alla mia donna il viso,
E quinci e quindi stupefatto fui;

Chè dentro agli occhi suoi ardeva un riso
Tal ch'io pensai co'miei toccar lo fondo
Della mia grazia e del mio paradiso.

Indi, a udire e a veder giocondo,
Giunse lo spirto al suo principio cose
Ch'io non intesi, sì parlò profondo:

Nè per elezion mi si nascose,
Ma per necessità, chè il suo concetto
Al segno de'mortai si soprappose.

E quando l'arco dell'ardente affetto
Fu sì sfocato, che il parlar discese
Inver lo segno del nostro intelletto;

La prima cosa che per me s'intese:
Benedetto sie tu, fu, trino ed uno,
Che nel mio seme se'tanto cortese.

E seguitò: Grato e lontan digiuno,
Tratto leggendo nel maggior volume
U' non si muta mai bianco nè bruno,

Soluto hai, figlio, dentro a questo lume
In ch'io ti parlo, mercè di colei
Ch'all'alto volo ti vesti le piume.

Tu credi che a me tuo pensier mèi

Da quel ch'è primo, così come raja
Dell'un, se si conosce, il cinque e il sei.

E però ch'io mi sia, e perch'io paja
Più gaudioso a te, non mi dimandi,
Che alcun altro in questa turba gaja.

Tu credi il vero, che i minori e i grandi
Di questa vita miran nello specchio,
In che, prima che pensi, il pensier pandi.

Ma perchè il sacro amore, in che io veglio
Con perpetua vista, e che m'asseta
Di dolce disiar, s'adempia meglio,

La voce tua sicura, balda e lieta
Suoni la volontà, suoni il desio,
A che la mia risposta è già decreta.

I' mi volsi a Beatrice; e quella udio
Pria ch'io parlassi, ed arrisemi un cenno
Che fece crescer l'ale al voler mio;

Poi cominciai così: L'affetto e il senno,
Come la prima egualità v'apparse,
D'un peso per ciascun di voi si fenno;

Però che al sol, che v'allumò ed arse
Col caldo e con la luce, èn sì iguali,
Che tutte simiglianze sono scarse.

Ma voglia ed argomento ne' mortali,
Per la cagion ch'a voi è manifesta,
Diversamente son pennuti in ali.

Ond'io, che son mortal, mi sento in questa
Disagguaglianza, e però non ringrazio
Se non col cuore alla paterna festa.

Ben supplico io a te, vivo topazio,
Che questa gioja preziosa ingemmi,
Perchè mi facci del tuo nome sazio.

O fronda mia, in che io compiacevami
Pure aspettando, io fui la tua radice:

Cotal principio, rispondendo, femmi.

Poscia mi disse: Quel, da cui si dice
Tua cognazione, e che cent'anni e più
Girato ha il monte in la prima cornice,

Mio figlio fu, e tuo bisavo fue:
Ben si convien che la lunga fatica
Tu gli raccorci con l'opere tue.

Fiorenza, dentro dalla cerchia antica,
Ond' ella toglie ancora e terza e nona,
Si stava in pace, sobria e pudica:

Non avea catenella, non corona,
Non donne contigiate, non cintura
Che fosse a veder più che la persona:

Non faceva, nascendo, ancor paura
La figlia al padre, chè il tempo e la dote
Non fuggian quinci e quindi la misura:

Non avea case di famiglia vote;
Non v'era giunto ancor Sardanapalo
A mostrar ciò che in camera si può:

Non era vinto ancora Montemalo
Dal vostro Uccellatojo, che, com'è vinto
Nel montar su, così sarà nel calo.

Bellincion Berti vid'io andar cinto
Di cuojo e d'osso, e venir dallo specchio
La donna sua senza il viso dipinto;

E vidi quel de' Nerli e quel del Vecchio
Esser contenti alla pelle scoperta,
E le sue donne al fuso ed al pennecchio.

O fortunate! e ciascuna era certa
Della sua sepultura, ed ancor nulla
Era per Francia nel letto diserta.

L'una vegghiava a studio della culla,
E consolando usava l'idioma
Che pria li padri e le madri trastulla;

L'altra, traendo alla rocca la chioma,
Favoleggiava con la sua famiglia
De' Trojani, di Fiesole, e di Roma.

Saria tenuta allor tal meraviglia,
Una Cianghella, un Lapo Salterello,
Qual or saria Cincinnato e Corniglia.

A così riposato, a così bello
Viver di cittadini, a così fida
Cittadinanza, a così dolce ostello,

Maria mi die', chiamata in alte grida,
E nell' antico vostro Batisteo
Insieme fui cristiano e Cacciaguida.

Moronto fu mio frate et Eliseo;
Mia donna venne a me di val di Pado,
E quindi il soprannome tuo si feo.

Poi seguitai lo imperador Currado,
Ed ei mi cinse della sua milizia,
Tanto per bene oprar gli venni in grado.

Dietro gli andai incontro alla nequizia
Di quella legge, il cui popolo usurpa,
Per colpa del Pastor, vostra giustizia.

Quivi fu' io da quella gente turpa
Disviluppato dal mondo fallace,
Il cui amor molte anime deturpa,
E venni dal martirio a questa pace.



CANTO XV.

Benigna voluntade. Nel presente capitolo l'Auttoe tocca due cose: in prima tocca la benignità dell'anime beate, le quali, perchè sono in amore perfetto, sì sono disposte a ogni benivola larghezza. Nella seconda introduce a parlare messere Cacciaguida suo antecessore, lo quale nella sua parlatura tocca cinque cose; la prima la perfezione dell'Auttoe; la seconda come singulare amore lo muove a far differenza, in sua letizia; di lui dall'altre anime che sonò in simile gloria; la terza descrive gli gradi della consanguinitade, mostrando com'è suo antecessore; la quarta tocca la condizione della città di Fiorenza e degli suoi cittadini al tempo che fu nato; la quinta et ultima conchiude come ebbe milizia dallo 'mperadore Currado, il quale fue negli anni domini mclvii e come morìo seguendo lo detto imperadore in paganesimo. Alla prima cosa sì è da sapere che la divina visione fa tanto perfetto lo vedente, quanto egli hae da poter con prendere della sua grazia; e però, s'egli hae grande vasello, e'ne comprende più che non fa lo minore; e così come due vaselli ineguali possono ciascuno esser pieno d'acqua, e l'uno hae meno acqua che l'altro, e à in sè tanta perfezione come lo primo che n'ha più, così similmente la gloria di Dio adempie e fa perfetta ciascuna anima, avvegna che, secondo ch'elle sì hanno in carità avute alla prima vita, sì sono vaselli di maggiore e di minore tenuta. Or la justizia di Dio, la quale remunera ogni merito secondo diritta

misura, comparte gli vaselli predetti, e pone insieme a simile gloria, secondo che sono stati simili ed eguali in merito, e sono sì piene in ciascuna condizione in amor di carità e di conformità al volere del Creatore, com'è detto nel terzo di questo Paradiso, che sono disposti, abili, pronti et volenterosi ad ogni benignità, e dānnosi ovra quanto possono di avvocati e protettori dinanzi dal sommo et unico giudice. Et acciò che la nostra parte sia quanto può conforme ad essi, debbiamo aver carità a loro di digiunar lor vigilie, di vicitare gli luoghi costituiti ad suo onore, e sovenire per gli edificj e gli ufficiatori di tale ecclesia, acciò che la sua santità sia così nota agli suoi discendenti come a noi; e continuo rendere grazie e fare olocausto e sacrificio di noi, e di quelle temporali cose che possediamo, a quello Creatore, che per sua benignità gli elesse ad esser famigliari di tale corte. E se noi avremo tale conformitade con essi, ogni nostro prego sarà giusto, ed egli saranno attenti ad impetrarne quelle grazie dal Creatore, che 'l nostro desiderio affetterà. Alla seconda cosa *universatiter* introduce a parlare messer Cacciaguida suo antecessore, lo quale, com'è detto, gli tocca cinque cose. Alla prima si è da sapere che, sì com'è detto nel proemio di tutta la presente Commedia, l'Autore parla poeticamente *fitivo et esemplificativo*, onde lo senso di tale fingimento si è che l'Autore per le scienze studiate montò collo 'ntelletto a considerare come la justizia di Dio ne tribuiva pena per peccato e gloria per merito; e così intese che fosse differenza, secondo maggiore e minore, in pena e gloria, come in peccato e merito; e però, dato che tale considerazione et intendimento l'Autore abbia auto a sufficienza et per istudio di scienze, sì gliene segue grande commendazione, imperò che procede da perfetta disposizione e da motivo proprio, avvegna che senza grazia e suplemento dello benivolo Creatore non si potrebbe molto ascendere; ma pure è da lodare lo primo movimento, lo quale è in noi per lo libero arbitrio a noi dato da Dio. La seconda chiaro appar nel testo, com'esso messer Cacciaguida era in eguale amore cogli altri; ma verso l'Autore, imperò ch'era suo discendente, avea cagione in singularitade di liquare, ciò

è mostrare, alcuna cosa della gloria che possedeva; e per questa tal cagione era in differenza dall'altre. La terza senza disposizione apparirà nel testo. Alla quarta cosa si è da sapere che nel *MCLVII* predetto la città di Fiorenza era di minor circuito ch'ella non è oggi ben le due parti, sì come appare per le mura vecchie, et era abitata da gente non così malivole e sagace come oggi: contentavansi di vivere di cotali rendite, e stavano nella sua città, e non andavano per lo mondo, recando scompiglio e novelle maniere a casa, sì in veste come in spensarie di bocca; sì che a quello tempo egli erano sobrii e pudichi, e stavansi in pacifico stato. Or, chi considera quello stato con quel ch'è oggi, la conoscerà forte diversa; ch'essi non si contentano di comunale grandezza di cittade, ma pare ch'egli vogliano contraffare Troja: non si contentano di comuni palazzi, ma gli vogliono di pietra cottonata; non si contentano d'andare in abito virile, ma contraffanno lo femminile in grandezza di panni et in andare scollati; non si contentano di comunale quantitate di vivande, ma fanno quelle disparatezze e dilasciamenti che far si possono in folgoratezza: non sono contenti di suo contado, ma hanno voluto signoreggiare tutta Toscana: e tale disordine è sì negli popolari piccioli come negli antichi gentili che vi siano. Ed è una mirabile cosa tra essi, sia di che condizione voglia lo Fiorentino, che se si parte da Firenze, vada dove voglia, o lungi o vicino, quando torna a casa egli reca una foggia nuova, o in veste o in vivere, o in parlatura; e molti altri disordini che sarebbe fastidio a descrivergli singolarmente. Et Dio gli ha forte a punire tal peccato, ch'egli muojono per lo mondo; et quegli che sono stati a casa hanno avute di grandi sconfitte dagli suoi convicini: più innanzi, egli sono giunti a tanta miseria ch'egli non s'hanno potuto guardare sè medesimi, ma hanno convenuto sottomettersi a signore; sono stati pelati dello avere; e la vergona non tolta via, ma accresciutola e moltiplicata: e se non muta modo la fortuna, egli verranno a tale ch'ella per vero somiglierà a Troja. Alla quinta cosa si è da sapere che, sì come appare per tutto lo Testamento vecchio, che Dio promise a tutto lo popolo suo, e diegli quella regione.

che noi appelliamo *Terra santa*, e ivi signoreggiò lo popolo di Dio, ch'era appellato gli Giudei, fino all'avvenimento di Cristo. Or, per gli peccati loro, egli non conobbero Cristo, nè lo ricevero come doveano, anzi lo crocifissono, sì come Johannes primo: *In propria venit, et sui eum non receperunt* etc. onde da quella ora in qua quello popolo perdè quella grazia d'essere appellato popolo di Dio, la quale grazia hanno i Cristiani, che sono quegli che ricevero Cristo, e che lo obedianno, Johannes: *Quotquot autem receperunt eum, dedit eis potestatem filios Dei fieri* etc.; sì che quella regione è testè de' Cristiani, sì come del popolo di Dio, chè vi sono e vi debbono di ragione e di giustizia signoreggiare. E questa sì è la principale cagione che muove gl'imperadori a fare passaggio, lo quale passaggio fece lo detto imperadore Currado, sì come appare nel testo, nel qual passaggio menò lo detto Cacciaguida. Ora e' soggiugne nel testo che tali passaggi non si fanno ora, imperò che gli pastori della ecclesia non vogliono, e vietano quanto possono che imperio sia: la cagione per che ciò fanno è assai notoria etc. Detta la 'ntenzione, è da espor lo testo.

Benigna voluntade. Ciò è che l'amore che spira direttamente, ch'è quello di carità, *si liqua*, ciò è si mostra nella volontà benigna, tutto a simile come la cupidità si mostra nella iniqua volontà; onde, se benigna voluntade era nelle anime beate che gli apparivano, seguesi che l'amor che spira direttamente era in esse, ciò è quello di carità, lo quale hanno elle dallo Spirito santo — *Silenzio puose.* Ciò è la detta volontà benigna, ch'era in tutti, puose silenzio agli loro canti: e dice benigna, chè per soddisfare a lui furon sì concorde; come a dire, *per locum a majori*, se per satisfarmi s'acquetarono tutte, quanto maggiormente debbono egli agli giusti prieghi essere esaudevoli — *Ben' è che sanza.* Quasi a dire a quegli ch'hanno pure lo intento alle temporali cose, che sono transitorie, è giusta la infernale pena, ch'è eterna — *Quale per li sereni.* Qui fa comparazione, *per locum a simili*, dello scintillar di quelle anime beate agl'ignicoli che la notte discorrono per lo aire quando è sereno, che 'l volgo dice che

sono stelle che caggiono; e secondo verità sono alcuni vapori secchi con alcuna viscosità, che si accendono nel principio della regione di sopra nello aire, sì come ne tratta lo Filosofo nella *Metaura*; ma perchè sono in poca quantità, non possono generare Comete — *E pare stella*. Ciò è gli detti ignicoli, che nel principio nè nella fine non hanno alcuna quantità ch'appaja lucida — *Tale dal corno*. Chiaro appare — *Un astro* — Ciò è una stella — *Della costellazione*. Ciò è di quella compagnia — *Non si partì*. Ciò è l'anima del suo luogo, ma solo la sua radiazione fue quella che trascorse — *Che parve foco*. Chiaro appare — *Si pia l'ombra*. Ciò è così incominciommi a parlare come fece Anchises ad Eneas, quando andò a parlargli in esiglio, e domandarlo come potea fare per aver vittoria di Turno, sì com'è detto nel primo dell'Inferno — *Elisio* sì è uno luogo nello Inferno, com'è scritto nel vi Eneidos — *Se fede merta*. Ciò è tal principio fè Anchise, se noi dovemo credere alla nostra maggior Musa, ciò è a quella scrittura che ne scrisse Virgilio, ciò è *Giorgica, Bucolica et Eneidos*. — *O sanguis meus*. Lo costruito di questi versi si è: *O sanguis meus dilectus, tibi super infusa est gratia Dei, sicut ille cui, unquam, idest nunquam, bis erit janua paradisi reclusa*; quasi dicat: *Nec modo nec ad obitum tuum erit tibi porta paradisi reserata vel reclusa*. — *Così quel lume*. Ciò è quello messer Cacciaguida — *Poscia rivolsi*. Quasi a dire, io fui stupefatto, ciò è abbarbagliato udendo quella luce dire quelle parole, che io non intendevo. Ignorando chi egli era, volsimi a Beatrice per saper mio dovere, e vidila tramutata, ciò è di maggiore splendore; la quale mutazione similmente fue cagione di mia stupefazione — *Chè dentro agli occhi*. Chiaro appare. *Indi a udir*. Segue 'l poema. *Nè per elezion*. Ciò è, se ello mi fu nascosto, e' venne da natura della sua beatitudine; ma non per elezione che facesse l'alma beata, ciò è che da proprio movimento venisse tale ascondersi — *Al segno de'*. Quasi a dire, la beatitudine di Paradiso è sì alta che 'l considerar di quella degli mortali non ascende tanto ad alto — *E quando l'arco*. Ciò è quando l'alma ebbe parlato a suo piacere, così excelsamente, e' con-

discendè a parlar sì basso che 'l nostro intelletto lo potea intendere — *La prima cosa*. Ciò è che intese che laudava la Trinità, la quale nella sua semente, ciò è nello suo discendente, ch'era Dante, avea largita tanta cortesia, ch'era abile e di tanta perfezione che scendea per scienza alle beate considerazioni — *E seguito*. Ciò è seguite al primo parlare, ciò è: dopo la cortesia della Trinità, è da referir grato a quel digiuno, ciò è a quello fine dove intendesti venire per scienza, al quale se' tratto collo studio del magno volume di Virgilio, il quale fue composto con tanta verità che nulla sua sentenza si può muovere — *Bianco nè bruno*. Ciò è littera, la quale si distingue per lo bianco e per lo nero, s'è ragionevolmente fatta, come appar nel primo della *Ortografia*, com'è detto che in figurazione delle lettere de' essere in apparenza tanto lo bianco quanto lo nero — *Soluto*. Ciò è disciolto ogni scurezza — *Mercè di colei*. Ciò è tu, Dante, credi che gli tuoi pensieri trapassino a me pure per lo grado della beatitudine dov'io sono, la quale abbiamo dal divino Creatore, così come gli numeri hanno perfezione dalla unitade, come mostra Boezio nel primo della sua *Arismetica*; ma tu dovresti domandare e considerare il perchè io mi ti mostro più allegro verso te, avvegna che tu credi la veritade, che tutti quegli che sono in questa vita, s'egli guardano nello specchio, ciò è in Dio, egli sanno ogni cosa, così ivi è palese lo pensiero delle persone innanzi che per esse sia con bocca specificato — *Ma perchè 'l*. Ciò è, acciò che possi sapere il perchè sopradetto, e che 'l mio amore mostri più il suo disio, domanda sicuramente tuo piacere, ch'egli è già la risposta dicreta, ciò è ordinata — *I' mi volsi a Beatrice*. Segue 'l poema — *Poi cominciai*. Mia estimazione di voi si è che vostro affetto, ciò è disiderio, e vostro senno, sia in voi tutto eguale, e che tale agguaglianza voi abbiate da quello lume, ch'è quello sole che luce in eterno, avvegna che tale agguaglianza in beatitudine io stimo esser sì eccellente, che al mondo non potrebbe avere esempio nè comparazione — *Ma voglia ed argomento*. Ma la mia estimazione è ben circa gli mortali, essere in essi e voglia et argomento. si che, s'io vedessi uno mortale in una brigata, e farmi egli

solo singular festa, io estimerei: costui per alcuna particolarità mi fa tal festa; ma in voi io estimo pure una cagione essere eguale in tutti, sì ch'io ringrazio pure la paterna festa col core: *supple* in universali — *Ben supplico io a te*. Ciò è a te, vivo topazio, lo quale fai bella questa gioja, io ti priego che tu mi palesi tuo nome — *O fronda mia*. Qui risponde messer Cacciaguida predetto a Dante: O fronda, ciò è discendente del mio állore — *Io fui la tua*. Chiaro appare — *Po scia mi disse*. Ciò è che Alighieri fue suo figliuolo, e fue bisavolo di Dante — *Ben si conviene*. Nota che questo Alighiero pone l'Auttoe essere con quegli di cui è fatta menzione nel III del Purgatorio; ma mostra ch'esso Alighiero non gli parlò, quasi a dire: Alighiero fue morto, nè per me nè per gli altri suoi discendenti non è fatta vendetta, sì che esso Alighiero quasi disdegnoso non gli volle parlare, e però nulla menzione ne fae nel predetto III capitolo — *Tu gli raccorci*. Chiaro appare, ciò è con orazioni et altri beneficj — *Fiorenza dentro*. Or vuol lo detto messere Cacciaguida palesare lo suo nome e la condizione di Fiorenza al suo tempo — *La cerchia antica*. Ciò è le mura della città vecchia — *Dond' ella*. Sulle dette mura vecchie si è una ecclesia chiamata la Badia, la quale ecclesia suona terza e nona e altre ore, alle quali gli lavoranti dell'arti entrano et escono di lavoro — *Si stava in pace*. Chiaro appare — *Non avea catenella*. Nota qui gli moderni dileggiamenti delle fiorentine donne — *Non faceva nascendo*. Ciò è che non si usavano così sfolgorate dote; chè, se uno fiorentino ha due figliuole, sì si può tenere strutto. — *Non avea case*. Ciò è Fiorenza non era disabitata nè vota; ma era tutta abitata di vertudiose famiglie — *Non v'era giunto*. Sardanapalo fue lo primo inventore et usatore del peccato contro natura, e confarsi in abito femminino — *Non era vinto*. Qui fae una tale comparazione. Monte malo si è nel contado di Roma, ed è lo primo luogo d'onde si vede la cittadè, lo qual Monte malo al tempo che gli Romani trionfavono era molto bello luogo, et adorno di mura e di torri; così nel contado di Firenze è uno nome d'uno monte detto l'Uccellatojo, dal quale si vede prima la città di Firenze. Or gli Fiorentini,

crescendo in superbia, cominciarono a fare fortezze nel contado per far noia e oltraggio agli suoi circonvicini; sì che inforzarono di mura e di fosso l'Uccellatojo, e di torri in tal modo, ch'esso è più forte che Monte malo; e però dice, volgiendo mostrare Fiorenza in suo tempo non esser superba, Monte malo non era ancora vinto di fortezza nè d'apparenza dal vostro Uccellatojo — *Che come*. Ciò è come lo detto Monte malo fue vinto dallo Uccellatojo nel montare, e così sarà vinto nel calare. E nota che 'l detto Monte malo è disfatto e disabitato; quasi a dire: Lo detto Uccellatojo sarà ancora in tanta ruina, che vincerà quella di Monte malo — *Bellincion Berti*. Questi erano gentili fiorentini, et non usavano però altro per pudicizia che coregge di cuojo, fornite d'osso; et oggi portano gli popolari gli grandi scheggiali d'argento — *E venir dallo specchio*. E il simile le donne per pudicizia non si trasfiguravano, ponendosi in sul viso biacca nè lambagello — *E vidi*. Questi simile sono gentili, e contentavansi d'avere per manto solo una pelle, e non gli fini doagi, come oggi s'usa — *E le sue donne*. Similmente attendeano a masserizia, e quello ch'è misterio — *O fortunate*. Ciò è quelle erano certe dov'era la sua sepoltura; ma le moderne, per le brighe e per le parti, sono cacciate di die in die: qual va verso ponente, qual va verso antrione, sì che sono incerte dove debbiano fare sua vita, e similmente dove debbiano morire — *L'una vegghiava*. Qui mostra la sollecitudine ch'aveano verso gli figliuoli; e non erano sì gramatiche (1) che non tenessero bene gli figliuoli al petto suo — *Idioma*. Ciò è usanza di flabare, di cantare e di parlare a trastullo de' fanciulli — *L'altra*. Ciò è che l'altra, non lasciando per ciò lo lavoro, recitava agli suoi giovinetti le storie antiche de' Trojani; come d'essi si fece Roma; poi come andarono ad assedio a Fiesole, della quale oste si edificò Fiorenze poi — *Sarà tenuta*. Ciò è che a quello tempo non si sarebbe trovato tanto dilleggiamento come al presente in uno

(1) *Gramatiche* cioè Eleganti e vaghe di far buona vita. Questa voce in tal significato vive tuttora nella montagna pistojese: e così il suo astratto *gramatigia*.

messere Lapo Salterelli, popolano e nato di vil luogo, che per sua leggiadria menava tutta Firenze — *Una Ciangella*. Questa si fue una donna della Tosa, la quale per tutta questa etade è stata la inventrice di tutte le novitadi delle donne negli suoi abiti: è stata molto bella donna; e l'altre triste, credendo parere sì belle, tutte hanno voluto contrafarla, onde sono venute in tanta incontinenza, che con loro perde le pubbliche e comune. — *Cincinnato e Corniglia*. Furono di Roma, nobili sanatori e furono continentissimi uomini. — *A così riposato*. Chiaro appare — *Maria mi diò*. Ciò è, essendo mia madre gravida di me, *suple* di messere Cacciaguida, e chiamando Nostra Donna, si nacque ecc. — *Et nello antico*. Ciò è non in questo nuovo. — *Insieme fui*. Ciò è tale fue mio nome quando divenni cristiano per lo battesimo — *Moronto*. Chiaro appare che nomina suoi consanguinei — *E quindi il soprannome*. Ciò è per matrimonio — *Po' seguitai*. Chiaro appare per lo testo — *Incontro la niquizia*. Ciò è contra i Saracini — *Usurpa*. Ciò è la terra santa — *Quivi fu' io*. Ciò è dagli Saracini — *E venni dal martiro*. Ciò è da quella prima vita, ch'è martiro per rispetto di quella pace che non aspetta mai guerra nè rumore.

CANTO XVI.

O poca nostra nobiltà di sangue!
Se gloriâr di te la gente fai
Quaggiù, dove l'affetto nostro langue,
Mirabil cosa non mi sarà mai,
Che là, dove appetito non si torce,
Dico nel cielo, io me ne gloriâi.

Ben se' tu manto che tosto raccorce,
Sì che, se non s'appon di die in die,
Lo tempo va dintorno con le force.

Dal Voi, che prima Roma sofferie,
In che la sua famiglia men persevera,
Ricominciaron le parole mie.

Onde Beatrice, ch'era un poco scevra,
Ridendo, parve quella che tossio
Al primo fallo scritto di Ginevra.

Io cominciai: Voi siete il padre mio,
Voi mi date a parlar tutta baldezza,
Voi mi levate sì, ch' i' son più ch' io.

Per tanti rivi s'empie d'allegrezza
La mente mia, che di sè fa letizia
Perchè può sostener che non si spezza.

Ditemi dunque, cara mia primizia,
 Quai furo i vostri antichi, e quai fur gli anni
 Che si segnaro in vostra puerizia.

Ditemi dell'ovil di San Giovanni
 Quant'era allora, e chi eran le genti
 Tra esso degne di più alti scanni.

Come s'avviva allo spirar de' venti
 Carbone in fiamma, così vidi quella
 Luce risplendere a' miei blandimenti:

E come agli occhi miei si fe' più bella,
 Così con voce più dolce e soave,
 Ma non con questa moderna favella,

Dissemi: Da quel dì che fu detto AVE,
 Al parto in che mia madre, ch'è or santa,
 S'alleviò di me ond'era grave,

Al suo Leon cinquecento cinquanta
 E trenta fiate venne questo fuoco
 A rinfiammarsi sotto la sua pianta.

Gli antichi miei ed io nacqui nel loco
 Dove si trova pria l'ultimo sesto
 Da quel che corre il vostro annual giuoco.

Basti de' miei maggiori udirne questo:
 Chi ei si furo, ed onde venner quivi,
 Più è tacer, che ragionare, onesto.

Tutti color ch'a quel tempo eran ivi
 Da poter arme; tra Marte e il Batista,
 Erano il quinto di quei che son vivi;

Ma la cittadinanza, ch'è or mista
 Di Campi e di Certaldo e di Figghine,
 Pura vedeasi nell'ultimo artista.

O quanto fora meglio esser vicine
 Quelle genti ch'io dico, ed al Galluzzo,
 Ed a Trespiano aver vostro confine,

Che averle dentro, e sostener lo puzzo

Del villan d'Aguglion, di quel da Signa,
Che già per barattare ha l'occhio aguzzo!

Se la gente, ch' al mondo più traligna,
Non fosse stata a Cesare noverca,
Ma, come madre a suo figliuol, benigna,
Tal fatto è Fiorentino, e cambia e merca,
Che si sarebbe volto a Simifonti,
Là dove andava l' avolo alla cerca.

Sariési Montemurlo ancor de' Conti;
Sariensi i Cerchi nel pivier d'Acone,
E forse in Valdiguevie i Buondelmonti.

Sempre la confusion delle persone
Principio fu del mal della cittade,
Come del corpo il cibo che s' appone.

E cieco toro più avaccio cade
Che cieco agnello, e molte volte taglia
Più e meglio una che le cinque spade.

Se tu riguardi Luni ed Urbisaglia
Come son ite, e come se ne vanno
Diretro ad esse Chiusi e Sinigaglia:

Udir come le schiatte si disfanno,
Non ti parrà nuova cosa nè forte,
Poscia che le cittadi termine hanno.

Le vostre cose tutte hanno lor morte
Sì come voi; ma celasi in alcuna,
Chè dura molto, e le vite son corte.

E come il volger del ciel della luna
Cuopre ed iscuopre i liti senza posa,
Così fa di Fiorenza la fortuna;

Perchè non dee parer mirabil cosa
Ciò ch' io dirò degli alti Fiorentini,
Onde la fama nel tempo è nascosa.

Io vidi gli Ughi, e vidi i Catellini,
Filippi, Greci, Ormanni e Alberichi,

Già nel calare, illustri cittadini;

E vidi così grandi come antichi,
Con quel della Sannella, quel dell'Arca,
E Soldanieri, e Ardinghi, e Bostichi.

Sovra la porta, che al presente è carica
Di nuova fellonia di tanto peso
Che tosto fia jattura della barca,

Erano i Ravignani, ond' è disceso
Il conte Guido, e qualunque del nome
Dell' alto Bellincione ha poscia preso.

Quel della Pressa sapeva già come
Regger si vuole, ed avea Galigajo
Dorata in casa sua già l' elsa e il pome.

Grande era già la colonna del Vajo,
Sacchetti, Giuochi, Sifanti e Barucci,
E Galli, e quei ch' arrossan per lo stajo.

Lo ceppo, di che nacquero i Calfucci,
Era già grande, e già erano tratti
Alle curule Sizj ed Arrigucci.

O quali vidi quei che son disfatti
Per lor superbia! e le palle dell' oro
Fiorian Fiorenza in tutti suoi gran fatti.

Così facean li padri di coloro
Che, sempre che la vostra chiesa vaca.
Si fanno grassi stando a consistoro.

L' oltracotata schiatta, che s' indraca
Dietro a chi fugge, ed a chi mostra il dente,
O ver la borsa, com' agnel si placa,

Già venia su, ma di piccola gente,
Sì che non piacque ad Ubertin Donato
Che il suocero il facesse lor parente.

Già era il Caponsacco nel mercato
Disceso giù da Fiesole, e già era
Buon cittadino Giuda ed Infangato.

Io dirò cosa incredibile e vera;
 Nel picciol cerchio s'entrava per porta,
 Che si nomava da quei della Pera.

Ciascun che della bella insegna porta
 Del gran barone, il cui nome e il cui pregio
 La festa di Tommaso riconforta,

Da esso ebbe milizia e privilegio;
 Avvenga che col popol si rauni
 Oggi colui che la fascia col fregio.

Già eran Gualterotti ed Importuni;
 Ed ancor saria Borgo più quieto,
 Se di nuovi vicin fosser digiuni.

La casa di che nacque il vostro fieto,
 Per lo giusto disdegno che v'ha morti,
 E posto fine al vostro viver lieto,

Era onorata essa, e suoi consorti.
 O Buondelmonte, quanto mal fuggisti
 Le nozze sue per gli altrui conforti!

Molti sarebber lieti, che son tristi,
 Se Dio t'avesse concesso ad Ema
 La prima volta ch'a città venisti.

Ma conveniasi a quella pietra scema
 Che guarda il ponte, che Fiorenza fesse
 Vittima nella sua pace postrema.

Con queste genti, e con altre con esse,
 Vid' io Fiorenza in sì fatto riposo,
 Che non avea cagione onde piangesse.

Con queste genti vid' io glorioso,
 E giusto il popol suo tanto, che il giglio
 Non era ad asta mai posto a ritroso,

Nè per division fatto vermiglio.

•

CANTO XVI.

O poca nostra. L'Auttoe nel presente capitolo tocca quattro cose circa lo stato di Firenze; la prima, per quello ch'è detto nel precedente capitolo, parla derisivamente contra la nobilità de' Fiorentini. La seconda fae domanda al suo antecessore di quattro cose: la prima quali furono gli antichi d'esso antecessore; la seconda quanto tempo correa degli anni di Cristo quando era in prima vita; la terza come potea essere in quel tempo grossa la città di Firenze di cittadini; la quarta quali d'essi cittadini erano riputati nobili, ed erano onorati tra gli altri. La terza cosa che tocca, dopo alcune parole poetiche, fae rispondere lo detto suo antecessore; e prima alla seconda domanda, ciò è al tempo; secondo alla prima, ciò è agli suoi antichi; terzio alla terza, ciò è alla grossezza della terra; quarto alla quarta, ciò è quali erano gli nobili. La quarta cosa che tocca si è che dice la cagione per qual difetto la terra mutò insegna, e così compie suo capitolo. Alla prima cosa si è da sapere che nella composizione dell'uomo concorre due cose, ciò è corpo et anima; e, sì come più volte è detto, l'anima sì è forma sustanziale dell'uomo, sì come dice Aristotile negli suoi *Principj*: *Forma est quae dat esse rei* etc.; sì che quello è verace uomo che quella forma serba in sè; quello che non l'hae non può esser detto uomo, se non *equivoco*, sì come gli uomini morti, vel dipinti. Or di ragione naturale si è che la materia segua la forma;

e se ciò non fosse, nulla virtute informativa potrebbe produrre suo effetto, sì com'è detto di sopra. Quando la materia non è ubbidiente alla virtute informativa, lo effetto viene manchevole: e questa è la ragione de' mostri, li quali, secondo la spezia in che debbono esser prodotti, sono manchevoli. Adunque per la detta ragione è bisogno che 'l corpo obbedisca all'anima; e quando egli fa ciò, quello composto si è verace uomo: e se il corpo non è obbediente all'anima, quello composto non può esser detto uomo, ma mostro. Or, sì come dice l'Apostolo *ad Romanos vii: Video aliam legem in membris meis* etc. l'anima intende sempre alli vertudiosi et agli spirituali atti; lo corpo tutto lo contrario, cioè è agli viziosi e sensitivi appetiti. Adunque colui che si regge secondo l'anima, e lo suo corpo è ubbidiente ad essa, sì può esser detto virtudioso: quelli che si regge secondo appetiti sensitivi e viziosi, e lo suo corpo non è ubbidiente all'anima, può esser detto vizioso, mostro, e non uomo. Or, con ciò sia che l'uomo, per la sua ragionabilità, sia lo più nobile animale che sia, et abbia questa ragionabilità dell'anima, seguesi che è vertudioso, lo quale uomo è nobile: quello che è mostro, cioè è difettivo, per tal difetto cagge dalla ragionabilità e dallo esser uomo, non può esser detto uomo nobile, ma è di ragione servo, sì come prova lo Filosofo nel primo della *Politica*. che gli savj debbono esser liberi e signori, e gli stolti e viziosi servi. Per le quali cagioni chiaro appare che l'uomo può esser detto nobile quando è virtudioso, e ha in sè ragionevole reggimento. Or questo esser nobile suona nelle bocche degli savj: la voce del vulgo si è che la nobiltà sia antico nome e fama, sì che quegli che per antichità si ricordano et hanno nome, sì sono appresso tale bocca nobili; e così giudicano gli suoi discendenti esser nobili: la quale voce, avvegna che tra essi non sia bene intesa, ello è verità di nobiltà, imperò che colui ch'è discendente e diritto figliuolo del nobile, sì si dee assomigliare al padre, sì come dice lo Filosofo: *Homo generat hominem* etc.; e s'egli si somiglia, è simile virtudioso come 'l suo genitore: se non si somiglia, non è diritto suo figliuolo, in prima, per che dev'ia dagli costumi paterni; se-

condo per le ragioni sopradette, non è uomo ma mostro; sì che chiaro appare come questa boce è vera, che gli discendenti e figliuoli del nobile sono nobili. Ma dove cade la decezione del vulgo circa tale materia è, ch'egli estimano tale essere figliuolo del nobile che non è: e per che non è egli? per che muta specie, ch'ello non è uomo, anzi è bestia, e non segue le vestigie del padre. Onde, se si considera ragionevolmente la nobilitade, ella non è altro, appresso la boce degli savi, come appresso lo vero intendimento della voce del vulgo, che esser virtudioso: e questo è quello che dice l'Auttoe, come apparirà nella esposizione del testo, che la nobilitade è uno manto lo quale accorta lo tempo, che vae d'attorno colle forbici, salvo se di die in die a lo detto manto non si appone, ciò è aggiugne, *supple* per gli discendenti, gli quali, per mantenere tal nome, convengono adoperare virtude, farsi notevoli appresso lo vulgo; e così, se 'l fanno, sono nobili come gli padri; se nol fanno, lo tempo ne mozza tanto che in processo di tempo l'ha tutto portato via: sì che quando non ci ha più manto, non ci ha più nobilitade. Un'altra cosa sì è da sapere, che, sì com'è detto nel vi capitolo di questa parte, gli Romani furono retti a re fino a Tarquino superbo, lo quale fue lo settimo re ch'egli avessino dalla sua edificazione; e per alcuno oltraggio fatto ad alcuna gentil donna, come li è narrato, lo detto popolo di Roma a rumore cacciarono fuori di Roma lo soprascritto Tarquino; poi per un tempo si ressono a sanatori, nello qual tempo erano accettati tutti gli savj e virtudiosi, e prepositi, et aveano officio: chi era prefetto sopra una cosa, e chi sopra un'altra: prefetti erano quegli ch'aveano a provvedere sopra le singular bisogne della terra: chi sopra vittuaria, chi sopra l'armamento, chi sopra le fortilizie, chi a tenere ragione nella città etc. Sì che gli uomini, veggendosi acquistare onore e stato, tutti si dilettacono ad acquistare scienza e virtude: onde in quello tempo non v'era dubbio che 'l tempo ne scurtasse lo mantello; chè gli figliuoli delli nobili a prova diventavano savj, e quegli ch'aveano avuti i padri non nobili, non d'alcuna fama, diventavano virtudiosi, e così s'ammantavano del manto della nobilitade. E

per questo così bello ordine, e così provvido, signoreggiavano gli Romani tutto lo mondo, sì che meritavano tra tutti gli altri cittadini delle altre terre essere onorati, ed era lor detto sì come a signori, *Voi*; ed elli a tutte l'altre persone dicevano *Tu*; et ancora oggi tueggiano ogni persona; ma in quello onore d'esser lor detto *Voi*, non perseverano, e ciò è ragionevole, chè *deficiente causa, defecit effectus*. Or, veduto questo, chiaro apparirà la intenzione dell'Auttore circa la prima cosa che tocca quando esporremo lo testo. La seconda cosa che tocca, nel testo esposto chiaro apparirà; et similmente la terza cosa che tocca. Veramente che al terzo membro che tocca l'alma beata, e risponde, circa la grossezza della terra, sì è da sapere che, sì come tutto lo decorso del tempo di tutto lo mondo si divide per etadi, alle quali alcuno pianeta è predominante; così le parti del detto decorso hanno alcuno pianeta predominante; e a tanta divisione si viene nello tempo ch'ello sarà predominatore d'una ora, sì come appar per Albumasar, sì nello suo *Introduttorio*, come eziandio nel suo libro *De junctionibus*. Ancora è da sapere che quelle congiunzioni, come chiaro li apparono, che sono rare, ciò è che per grande quantità di tempo si distanno, hanno a produrre nel mondo e novità di sette e di abitatori, le quali perdurano grande tempo; così quelle che si distanno per minore quantità di tempo, hanno a produrre novità, le quali a proporzione durano minore tempo: e così si viene a tanta minima distanza di tempo, che la novità, per quella congiunzione o aspetto prodotta, durerà meno che un'ora, come appare nelle generazioni delle impressioni dello aire, che seguono lo corso della luna, che è lo più mobile, et occupa minore tempo che di nullo altro pianeta, sì come appare per Alcuido *De pluviis*, capitolo vi. Adunque chiaro appare che queste mondane variazioni hanno tutte termine; ma è divisa l'una quantità di tempo dall'altra; e quelle che sono più della quantità della vita umana, quasi sono appellate sempiterno appresso lo vulgo; ma non è così. E questo è quello che l'Auttore vuole mostrare che le cittadi hanno inizio, poi stato, poi declinazione; e molte fiate si scambia le volte, chè al prencipio gli cittadini saranno virtudiosi

e pochi in numero, e caderanno in vizi, poi si disfaranno; altri saranno ch' al principio saranno viziosi, poi cresceranno in virtute etc. E così, secondo queste differenze, altre montano et altre calano, et altre si fanno di nuovo, et altre si disfanno; e così andrà infine che al Creatore piacerà di mantenere questo ordine naturale, ch' à posto negli cieli et nella materia perjacente: e sì come signore ben può ovviare questo ordine o per prieghi, o per peccati, che procedono dal libero arbitrio umano, per le quali egli conserva, o egli nabissa, le cittadi; e non è però questo contro natura, ma è sopra natura; chè egli che produsse tal natura in essere, può aggiugnere et minuire come gli piace. Gli altri membri di questa terza parte e della quarta che tocca, appariranno nella esposizione del testo.

. *O poca nostra.* Lo costrutto di questi versi giace in questo modo: Mirabile cosa non mi sarà mai, o poca nostra nobiltà di sangue, se quaggiù (*supple* nel mondo) dove l' affetto nostro langue, tu fai di te gloriare la gente, imperò ch' io me ne gloriassi, odendo lo mio antecessore essere stato sì nobile suso nel cielo, lo quale è luogo dove appetito non si torce, sì com' è detto della immutabilità in che premangono l' anime beate — *Ben se' tu manto.* El costrutto di questi vae in questo modo: *supple*, detto questo, le mie parole ricominciare: ben se' tu manto che tosto racorcie, *supple* perchè lo tempo vae d' intorno colle forcie. Nota ch' egli è di tre fatte forbici, l' una si è di quelle da tagliar lo drappo, sì come quelle degli sartori; l' altre si è quelle che tagliano lo ferro; la terza si è quelle da cavalli, ch' anno gli barbieri. Quelle del drappo hanno nome *force*, quelle del ferro *forpe*, quelle da cavalli hanno nome *forcep*; onde uno verso differenzial dice: *forceps pilorum, pes, ferri, seaque pilorum* — *Dal voi che Roma sofferto.* In qua, ciò è ch' agli suoi cittadini era detto *voi*, in che la sua famiglia non persevera, salvo se non s' appone al detto manto di die in die, e se gli s' aggiugne allor non iscorta — *Onde Beatrice.* Qui vuol mostrare come Beatrice continuo il sollecitava, ed esemplifica: ella gli fe simile cenno ch' egli domandasse suo desiderio a quella anima beata,

qual fece quella che tossio al primo fallo di Ginevra che si ha scritto. Et ad intendere ben tal novella, si è da sapere che la reina Ginevra innamoroe di Lancialotto, per molte prodezze che gli vide fare; et anche perchè era di sua persona piacevole, e facundo in parlatura: pensò la detta reina di palesarlo al principe Galeotto, al quale, dopo toltogli fidanza, aperse suo intendimento, et soggiunse: acciò che tu sia più fervente, io soe che tu ami la donna di Manoalt; io farò sì che ella seguirà tuo intento. Ora, abbreviando la novella, lo detto principe seppe tanto fare dall' un lato, e la reina Ginevra dall' altro, che soli essi quattro si convennono a debita ora nella sala; sì che dall' uno lato era Lancillotto colla Reina, dall' altro lo principe Galeotto e la donna di Manoalt. Or Lancialotto, costretto d' amore, stava timido appresso la reina Ginevra, nè parlava, nè s' argomentava di fare altro: la donna di Manoalt, sì come ricordata, e che conosceva lo luogo e 'l perchè dov' erano, tossio, e fece cenno a Lancialotto che dovesse prendere alcuno diletto: ond' egli, così favoreggiato, gittò lo braccio al collo alla Reina e baciolla; e questo è quel bacio del quale è fatto menzione nel quinto capitolo dello 'nferno. Or quello che poi si seguisse tra essi, e lo principe e la donna di Manoalt, a chi ha desiderio di sapello cerchi nel volume che tratta di ciò, il quale fue compilato per lo predetto principe Galeotto. Or fa l'Auttoe sua comparazione, sì come la donna di Monoalt mostrò a Lancialotto suo dovere circa alla Reina, così Beatrice mostrò a me mio dovere circa quella anima beata — *Incominciai*. Chiaro appare — *Ditemi dunque*. Qui fa la prima domanda quali furon gli suoi antichi — *E qua' fur gli anni*. Qui fa la seconda, ciò è che anni domini correa nel suo tempo — *Ditemi dell' ovile*. Qui fa la terza, come era grossa la città di Firenze, la quale egli appella l' ovile di san Giovanni, quasi a dire santo Giovanni si è pastore e padrone di quella terra — *Chi eran le genti*. Qui fa la quarta domanda, ciò è quali erano gli nobili et onorati cittadini in quel tempo — *Come s' avviva*. Qui, seguendo suo poema, descrive e la letizia e 'l dolce suono che mostrò quella anima, sì in apparenzia come in parlare, e rendessi benivola

a soddisfare a lui — *Da quel dì*. Qui risponde alla seconda dimanda, e dice che quello fuoco dov'egli era, ciò è lo pianeta di Marte, era tornato al segno del Leone DLXXX volte *da quel dì che fu detto Ave*, ciò è dalla 'ncarnazione di Cristo infino al dì che nacque. Circa la qual cosa si è da sapere che altro non vuol dire se non DLXXX rivoluzioni di Marte, che comprende ciascuna due anni solari; ch'è quello numero MCLX; e questi sono gli anni del Signore, che correano quando lo detto messere Cacciaguida nacque — *La sua pianta*. Nota che 'l segno del Leone è caldo e secco, ed è simile in natura con Marte, e però qui l'appella sua pianta — *Gli antichi miei*. Qui risponde alla prima, e dice che gli suoi antichi ed egli nacque in Mercato vecchio, in sul canto della tromba — *Da que' che corre*. Ciò che nel luogo dove nacque, si truova prima il sesto di Porta S. Piero, ch'è l'ultimo, da coloro che corrono al palio di S. Giovanni, ch'è annual gioco de' Fiorentini, che si corre ogni anno una volta, ed è principale festa della città, e però dice annuale — *Basti de' miei*. Quasi a dire: l'Autore parrebbe ingordo e non continente in vanagloria, se trattasse più di sua antichitade — *Tutti coloro*. Qui risponde alla terza domanda, e dice che quegli ch'erano vivi tra Marte e 'l Batista, erano forse lo quinto di quegli che sono vivi oggi; e tutto quello ch'ella è cresciuta, sì era allora terra laboratoja, e non v'erano venuti a esser cittadini gli villani da Certaldo, nè quegli da Feghine, che sono ville di suo contado, gli quali sono stati e sono uomini di viziosa vita e malvagia; e così hanno corrotto e guastato lo sobrio e pacifico stato, in che ella permaneva in quello tempo. Or è da sapere che li antichi pagani, quando voleano edificare una terra, guardavano a costellazione: così la eleggevano diversa, secondo la diversità che affettavano essere gli costumi degli cittadini; sì che quegli Romani, ch'edificarono Firenze, vogliendo che gli Fiorentini fossero armigeri, la edificarono sotto la costellazione di Marte e dominazione, e feciono uno idolo con quelle consacrazioni ch'egli usavano; poi appellarono Marte esser padrone della detta terra. Mutaronsi poi gli cittadini di Pagani in Cristiani, e questi assunsono santo Joanni Batista per suo

padrone, sì che si cambiò lo padronagio di Marte nel Batista. — *Pura vedeasi.* Ciò è nel cospetto di Dio era pudica e pacifica — *O quanto fora.* Ciò è che meglio sarebbe ad avere per vicini questi cotali male disposti che per cittadini — *Al Galluzzo et a Trespiano.* Sono luoghi nel contado di Firenze. — *Del villan d'Aguglione.* Questi erano due grandi uomini in comune di Firenze, et al tempo dell'Auttoe menavano tutto il palagio: l'uno avea nome messere Baldo Aguglione, l'altro messere Fazio da Signa — *Se la gente che al mondo.* Ciò è, se gli cherici non fossono stati matrigna allo 'mperio, tanto disordine non potrebbe esser corso, imperò che, se imperio fosse come dee, et in pacifico stato colla ecclesia, tutta la monarchia mondana andrebbe ordinata; l'una città non farebbe forza all'altra; ciascuno sarebbe sopra gli suoi termini; sarebbe nelle cittadi vicarj, gli quali caccerebbono quegli che vedessono che fossono cittadini viziosi; e non lascerebbono venire ad esser cittadino nulla mala persona, e così starebbono le cittadi in vertudiosa vita: ma per la detta contumelia, non che gli cittadini abbiano espulsi gli rei, e vietato la venuta agli rei, ma egli hanno cacciato gli buoni e chiamati gli rei, onde le cittadi sono tutte avviluppate in vizj, et questo hanno fatto i cherici per vincere sua pugna, ed èllo stato necessario, imperò che nullo buono non contradirebbe nelle temporali fazioni allo 'mperio, e così in nullo spirituale alla ecclesia; et a essi è fatto bisogno chi contradica allo 'mperio le temporali fazioni, e così li hanno trovati; chè, s'egli ha trovato alcuno conte o marchese, o altra simigliante dignità temporale, ch'abbia voluto ribellare allo 'mpero, incontanente tali traditori hae accettati per suoi figliuoli, e chiamatigli di lor parte, e fattolo esser pertinace in tale peccato di non rendere a Cesare quel ch'è di Cesare, e a Dio quello ch'è di Dio — *Tal fatto è Fiorentino* — Chiaro appare — *A Simifonti.* Questo è uno luogo nel contado di Firenze — *Sariesi.* Ciò è che lo imperio non avrebbe lasciato fare quello oltraggio a quegli conti, che 'l comune avesse tolto di loro jurisdictione — *Cerchi e Buondelmonti.* Sono due casate di Firenze — *Acone e Val di Grieve.* Sono luoghi d'onde anticamente sono quelle

due case — *Sempre la confusion*. Qui vuol mostrare che la confusione delle persone genera confusione: per esempio che, sì come la moltitudine del cibo, ch'è messa nello stomaco innanzi che l'altro precedente cibo sia digesto, è principio e genera malizia, imperò che l'uno corrompe l'altro, così la moltitudine superabbundante di novelli cittadini guastano la città, imperò che egli corrompono gli vecchi, e non lasciano andare a ordine sua civiltade — *E cieco toro*. Ancora vuol mostrare che la moltitudine viziosa è meno forte che la poca virtudiosa; eziandio mostra per esempio che lo cieco toro cade più tosto che 'l cieco agnello — *E più e meglio*. Ciò è che una spada, in mano d'uno virtudioso, taglia più che non fanno cinque spade in mano di cinque viziosi — *Se tu riguardi*. Questi sono luoghi nel contado di Genova, i quali furono già in grande stato, e ora sono disfatti: e così argomenta che le cittadi e le cose mondane, le quali sono transitorie, hanno suo termine; ma egli è più e meno per la ragione detta di sopra della costellazione. Palesa questo l'Autore, però che per ogni uomo non si sae cotale regola, chè solo lo vulgo sa la mutazione di quelle cose che si trasmutano in minore quantità di tempo che non si trasmuta la comune vita umana, o per sè medesimi che si ricordano, o per detti de' padri. Ma quelle cose che brigano più a fare sua trasmutazione che non è la comune quantità del tempo della vita umana, quelle non si sanno se non per quelli che cercano le croniche; et anche quegli, se non intendono in astrologia, non gli è nota la cagione efficiente, ma solo sanno l'effetto avvenuto — *Chiusi e Sinigaglia*. Sono luoghi in Romagna et in Toscana, similmente al presente di picciola facultade, ed ab antico furono in grande essere nella Italia. *Udir come*. Per locum a majori, veduto che le cittadi hanno termine, per quella via si può sapere e giudicare delle schiatte — *Le vostre cose*. Ciò è le mondane — *Sì come voi*. Ciò è sì come lo individuo nella specie umana — *Ma celasi*. Chiaro appare — *E come 'l volger*. Qui esemplifica che sì come la luna fae crescere e discredere lo mare, così la ventura fae Fiorenze empier et riempier di cittadini; e come senza riposo la luna fae la detta opera-

zione nel mare, così senza riposo la fortuna fae la detta operazione nelle dette schiatte di Firenze. Et acciò che meglio s'intenda lo esempio, acciò che non si proceda mostrando *ignotum per ignotius*, sì è da sapere che, sì come pongono gli astrolaghi et filosofi, la Luna sì ha a influire et a fare operazione sopra tutti gli umidi; sì che principale hae a muovere lo mare: e tiene questo ordine, che quando ella ascende in oriente, infino che ella tocca la linea meridiana, lo mare cresce; poi sì come ella declina dalla linea meridiana infino che è in occidente, lo mare dicresce: da poi ch'ella è in occidente infino ch'ella tocca la linea ch'è opposita alla linea meridiana, ch'è appellata in astronomia l'angolo della terra, sì cresce; e da quella ora in fine ch'ella torna in oriente, lo mare dicresce: e così continuo tiene questo ordine. Ancora muove la luna lo mare in uno altro modo, tutto che l'predetto sia lo universale; chè quando la luna è nella auge del suo defferente, allora lo crescere e il discredere in universali si è molto grande, e fae pure acqua grande; e quando ella è nella opposizione della sua auge, similmente lo crescere e l'dicredere si è molto grande; ma universalmente fae acqua picciola: quando ella è nelle sue longitudine medie, allora non è il crescere e l'discredere molto grande; anche par che l'acque stiano, et appresso lo vulgo sono appellate *acque di fele*; tutto che in questi cresceri e discredere si osservi la regola prima. Ancora gli è la terza diversità, chè, se la luna è congiunta o con Venus o con Jupiter, o è in segno aereo vel acqueo, allora essa, coll'ajutorio di quegli, muove più lo mare: quando è con Marte o con Saturno, in segni ignei vel terrei, allora muove meno; e similmente muta modo per le varietadi degli aspetti ch'ella si ha cogli altri pianeti: e però, s'ello non è buono astrologo, non è facile cosa nè leggere a sapere lo corso del mare. Or tutte queste ragioni si vogliono considerare e dalla parte passiva e dalla cagione attiva. Ancora dalla parte passiva può esser differenza, per gli luoghi; chè, secondo che il sito sarà, sentirà più tostò il crescere e il discredere, sì come nella grande largura, dove non è impacci nè d'isole nè di golfi, adesso sente lo mare la influenza

supereceleste; là dov'è isole o golfi sì è imbrigata l'acqua; sì che pare brigare più a sentire, e così tarda ogni suo moto. E per esser manchevoli di queste così fatte considerazioni, è stati vitoperati già appresso gli saggi molti marinaj, gli quali per pratica s'hanno creduto sapere tutto. Ora a proposito l'Auttore intende coprire lo lito quando lo mare cresce, et e converso — *La fortuna*. Quello ch'è fortuna abbiamo detto nel settimo capitolo dello 'nferno — *Perchè non dee parere*. Qui tocca la risposta della quarta domanda connumerando gli gentili di Fiorenza — *Ughi, Catellini, Filippi, Greci, Ormanni e Alberighi* erano già in grande stato, e ora erano in declinazione — *E vidi così*. Chiaro appare. Dove l'Auttore specifica gli nomi non è mistiere esposizione, imperò che si dee intendere parentado vel schiatta così chiamata: quegli che o per armatura, o per singular atto virtudioso sono nomati, latendo vel ascondendo sotto cotale parlatura lo singular nome, quegli dichiareremo, acciò che nullo ascoso trapassi che potesse indurre ammirazione allo studiente — *Sopra la porta*. Questi, che sono così nuovi felloni, intende li Bardi, li quali sono nuovi cittadini di Firenze; e per loro ricchezza hanno fatto sì grandi oltraggi: soleano essere le loro case d'uno casato appellati i Ravignani, antecessori ai conti Guidi di Modigliana — *E qualunque*. Qui tocca d'uno casato antico, nome Bellincioni — *Grande era già*. Questi palesa per la insegna; e sono i Pigli, ch'hanno per arma una lista di vajo nel campo vermiglio alla lunga dello scudo — *Sacchetti etc*. Chiaro appare — *E que' ch'arossan*. Questi sono gli Chiarmontesi, gli quali, essendo uno di loro all'ufficio del sale, e dipositaro del Comune di Firenze, si trasse una dogia dello stajo con che dava al popolo il sale, onde in capo dell'anno fue saputo, imperò ch'egli ave' fatto uno grande avanzo a sè proprio; onde ne fu vituperato, e oggi gli suoi discendenti, se gli è ricordato, si vergognano et arrossano — *Lo ceppo di che*. Chiaro appare — *Curule*. Sono le sedie degli sanatori di Roma; e così nell'altre terre quelle degli anziani, consoli vel rettori. *O quali vidi*. Questi sono i Lamberti, gli quali trionfarono già molto in Firenze: hanno per arme le palle gialle nel campo

azzurro — *Così faceano.* Questi sono i Bisdomini e' Tosinghi, gli quali hanno per regalia che quando vaca vescovo in Firenze, fino alla lezione dell' altro, sono iconomi — *La oltracotata.* Questi sono gli Adimari, gli quali erano sì piccioli al suo tempo, che i Donati rifiutarono suo parentado — *Già era il Caponsacco.* Chiaro appare — *lo dirò cosa.* Questi erano antichi della città prima: hanno per arme li gigli della casa di Francia, e una lista vermiglia a traverso: e dice che sua insegna riconforta la festa di Tommaso d' Aquino, che lo re Carlo fe morire. Ora parla l'Auttoe per antifrasi, quando dice — *Il cui nome ec. Da esso.* Ciò è questo casato ebbe milizia dal re Carlo — *Che la fascia.* Ciò è l' arme — *La casa di che.* Questi sono gli Uberti — *Per lo giusto disdegno.* Or è da sapere che, essendo in pacifico stato la città di Firenze, fue contratto parentado tra gli Uberti et i Buondelmonti; e essendo ragunata la gente e fatta la raccolta da ciascuno degli lati; e lo novizio andando per sposare la donna, quando fue da casa degli Donati, una donna degli Donati ch' avea una bella figliuola si fè innanzi la via al novizio, e disse: Oh sciagurato! tu vai a torre una scimmia per moglie: perchè non togli tu la figliuola mia, ch' è così bella, e darollati volentieri? Lo novizio non fece altra considerazione, se non che entrò in casa della donna e sposolla. Le novelle andarono a casa degli Uberti: tennonsi molto scornati, et incontanente ebbono gli amici suoi a parlamento e consigliarono che fosse da fare. Or questi Uberti avevano gran possanza nella terra, e poteano quello ch' egli voleano: alcuni consigliava che 'l padre di quella che doveva esser novizia, cavalcando da casa degli Buondelmonti avesse una frasca in mano, e per modo di dispregio ne desse per lo volto al novizio: altri diceano che 'l novizio venisse a chieder perdonanza sotto suggesttivo modo. Alla fine il Mosca de' Lamberti consigliò che gli fosse dato d' uno coltello per lo petto, sì che ne morisse; e disse allotta: *Cosa fatta capo ha;* e questo consiglio presono, e così fu fatto: onde surse grande guerra tra gli Buondelmonti e Uberti: e tutte l' altre casate della terra, qual tenne dall' una parte e qual dall' altra, et allora s' incominciò quella parte in Firenze.

ch'è stata inizio et esordio di tutto lo male di Toscana — *O Buondelmonte*. Qui esclama agli Buondelmonti, perchè furon cagione di tanto male — *Per l'altrui*. Ciò è per la donna de' Donati — *Molti sarebber*. Ciò è, se gli Buondelmonti non fossero stati cittadini, tal briga non sarebbe surta — *Ma conveniasi*. Ciò è per gli peccati da loro commessi bisognò ch'egli avessero briga — *Vittima*. Ciò è sacrificio del sangue, imper quello che appresso gli pagani era chiamato *Deus belli* — *Con queste genti*. Ciò è cogli predetti et altri nobili, lo popolo stava glorioso e in pacifico stato — *Tanto che 'l*. Qui tocca la quarta cosa principale di questo capitolo: ond'egli è da sapere che, essendo la città di Fiorenza così divisa com'è detto, gli ufficiali della terra erano mezzi dall'una parte e mezzi dall'altra; sì come erano priori e capi delle capitadini etc. Stando in cotale stato spesso era briga dall'una parte all'altra: gli ufficiali faceano quelle condannagioni che a loro pareano, sì che la terra si reggeva pure a comune. Ora in quel tempo venne lo 'mperadore Federigo in Italia, al quale molte cittadi disubbidiro, e fra l'altre di Romagna disubbidì Faenza; sì che lo detto imperadore Federigo andò ad assedio alla detta Faenza, ed essendo là, mandò al Comune di Firenze che gli mandassono adjutorjo, imperò che egli erano tenuti per gli patti di Gostanza, che L cavalieri per ogni volta che lo 'mperadore fosse ad assedio ad alcuna città d'Italia, ed egli gli richiedesse, di mandargli. Furono insieme gli Priori, et elessono xxv cavalieri dall'una parte e xxv dall'altra, et ordinarono che 'l cotal die fossero armati, e dovessero andare. Quegli dalla parte degli Buondelmonti furono insieme, et ordinarono di non volere andare sotto una bandiera con gli Uberti; e gli Uberti l'ebbono spiato: furonne molto contenti, et elessono tanti della sua parte giovani armigeri che compieron pure di sua parte li L cavalieri; e 'l dì che doveano essere apparecchiati per muovere, furono in piazza bene agiati, e mandarono, fatto suo drappello, a dire a quegli dell'altra parte che, se a lor piaceva d'andare insieme, ch'egli gli aspetterebbono, altrimenti egli andrebbono a suo viaggio. Questi li mandarono a dire ch'egli andassono a lor posta, ch'egli andreb-

bono bene alla loro. Gli Uberti andarono con sua parte allo Imperadore, et portarono per arme la 'nsegna del Comune di Firenze, ch'era il giglio bianco nel campo vermiglio. Quando furono nell'oste lo 'mperadore domandò: *Che gente è questa?* fugli detto: *l'ajuto de' Fiorentini*; rispuose: *bene istò*. Or gli Buondelmonti, veggendo questo, trovarono di sua parte tanti che furon LX, per avvanzar gli Uberti, et a certo tempo gli mandarono allo 'mperadore sotto una insegna nuova, cioè è lo giglio vermiglio nel campo bianco. Quando lo 'mperadore vidde venire questa gente domandò: *Che gente è questa?* fugli risposto: *l'ajuto de' Fiorentini*; allora disse: *egli è terzo di che vennero*, fugli risposto: *questa è un'altra parte*; e fugli ragionato tutta la novella come gli primieri erano di parte imperiale, e questi lo contrario. Allora lo 'mperadore si cominciò a dimesticare con quegli della parte degli Uberti, et in fine addomandò che gli dessono Firenze. Costoro rispuosono che non voleano guastare lo suo Comune, e ch'erano ben tali che senza dar la terra ad alcuno, egli terrebbero ben lo stocco al naso a' suoi nemici; e questo diceano perchè lo 'mperadore dicea: *lo disfarò la parte de' Buondelmonti*. Allora lo 'mperadore tastò l'altra parte, che, s'egli gli voleano dare Firenze, egli disfarebbe gli Uberti. Questi troppo ben dieron fede alle parole, e scrissono agli suoi a Firenze: quelli stavano contenti, e riscrissono che sicuramente fermassono gli patti, e gli darebbon la terra. Allora lo 'mperadore, udito e veduto questo, disse che volea rispetto a pensare se ciò volea fare. Lo 'mperadore segretamente mandò per quegli della parte degli Uberti, e sì gli disse: Vedete che gente voi sete? gli vostri contrari e miei, vogliono fare quel ch'io voglio, e voi nol volete fare; e mostrò loro le lettere e fecegliene a sufficienza chiari. Veggendo costoro questo, promisono di dargli la terra; e non per amore ch'avessono allo 'mperadore, ma per impito dell'altra parte. Allor fu sì ordinato che uno cancelliere dello 'mperadore con de' cavalieri tedeschi cavalcò a Firenze e fugli, per la parte degli Uberti, aperta la porta. Veggendo questo la parte degli Buondelmonti, senza esser fatta alcuna violenza, si partirono da Firenze, e così rimase la

signoria di Firenze in mano della parte degli Uberti. Or questi Tedeschi stettero in Firenze fino che piacque alla parte degli Uberti; e quando andavono per la terra, domandavano le persone: *eti ghibellino?* ciò è della parte dello 'mperadore Federico, che fue di uno luogo della Magna chiamato Ghibellino. Se gli era risposto *sie*, sì dicevano: *esser te buono uòmo*; se gli era risposto *non son ghibellino*, sì diceano: *esser te chelf*, ch'è a dire cane in tedesco; e sì gli faceano, appresso lo disconcio nome, di grandi villanie. E questo fu lo principio di questi maladetti nomi *Ghibellino* e *Ghelf*, ch'anno così condotto lo mondo a male vivere vizioso, reo e disonesto. Or, veduto questo, chiaro appare tutto lo testo del presente capitolo, come fu fatto lo giglio per divisione di bianco vermiglio.

CANTO XVII.

Qual venne a Climenè, per accertarsi
Di ciò ch'aveva incontro a sè udito,
Quei ch'ancor fa li padri a' figli scarsi;

Tale era io, e tale era sentito
E da Beatrice, e dalla santa lampa
Che pria per me avea mutato sito.

Perchè mia donna: Manda fuor la vampa
Del tuo disio, mi disse, sì ch'ell'esca
Segnata bene della interna stampa;

Non perchè nostra conoscenza cresca
Per tuo parlare, ma perchè t'ausi
A dir la sete, sì che l'uom ti mesca.

O cara pianta mia, che sì t'insusi
Che, come veggion le terrene menti
Non cápere in triangolo du' ottusi,

Così vedi le cose contingenti,
Anzi che sieno, in sè, mirando il punto
A cui tutti li tempi son presenti;

Mentre ch'i' era a Virgilio congiunto
Su per lo monte che l'anime cura,
E discendendo nel mondo defunto,

Dette mi fur di mia vita futura
Parole gravi; avvegna ch'io mi senta
Ben tetragono ai colpi di ventura.

Perchè la voglia mia saria contenta
D'intender qual fortuna mi s'appressa;
Chè saetta previsa vien più lenta.

Così diss'io a quella luce stessa
Che pria m'avea parlato, e come volle
Beatrice, fu la mia voglia confessa.

Nè per ambage, in che la gente folle
Già s'invescava pria che fossa anciso
L'Agnel di Dio che le peccata tolle,

Ma per chiare parole, e con preciso
Latin, rispose quell'amor paterno,
Chiuso e parvente del suo proprio riso:

La contingenza, che fuor del quaderno
Della vostra materia non si stende,
Tutta è dipinta nel cospetto eterno.

Necessità però quindi non prende,
Se non come dal viso in che si specchia
Nave che per corrente giù discende.

Da indi, sì come viene ad orecchia
Dolce armonia da organo, mi viene
A vista il tempo che ti s'apparecchia.

Qual si partì Ippolito d'Atene
Per la spietata e perfida noverca,
Tal di Fiorenza partir ti conviene.

Questo si vuole, e questo già si cerca,
E tosto verrà fatto a chi ciò pensa
Là dove Cristo tutto di si merca.

La colpa seguirà la parte offensa
In grido, come suol; ma la vendetta
Fia testimonio al ver che la dispensa.

Tu lascerai ogni cosa diletta

Più caramente, e questo è quello strale
Che l'arco dell'esilio pria saetta.

Tu proverai sì come sa di sale
Lo pane altrui, e com'è duro calle
Lo scendere o'l salir per l'altrui scale.

E quel che più ti graverà le spalle
Sarà la compagnia malvagia e scempia,
Con la qual tu cadrai in questa valle,

Che tutta ingrata, tutta matta ed empia
Sì farà contra te; ma poco appresso
Ella, non tu, n'avrà rossa la tempia.

Di sua bestialitate il suo processo
Farà la pruova, sì ch'a te fia bello
Averti fatta parte per te stesso.

Lo primo tuo rifugio e il primo ostello
Sarà la cortesia del gran Lombardo,
Che in su la scala porta il santo uccello,

Ch'avrà in te sì benigno riguardo,
Che del fare e del chieder, tra voi due,
Fia primo quel che tra gli altri è più tardo.

Con lui vedrai colui che impresso fue,
Nascendo, sì da questa stella forte,
Che notabili fien l'opere sue.

Non se ne sono ancor le genti accorte,
Per la novella età; che pur nove anni
Son queste ruote intorno di lui torte.

Ma pria che il Guasco l'alto Arrigo inganni,
Parran faville della sua virtute
In non curar d'argento, nè d'affanni.

Le sue magnificenze conosciute
Saranno ancora sì, che i suoi nimici
Non ne potranno tener le lingue mute.

A lui t'aspetta ed a' suoi benefici;
Per lui fia trasmutata molta gente,

Cambiando condizion ricchi e mendici;

E porterà'ne scritto nella mente
Di lui, ma nol dirai.... e disse cose
Incredibili a quei che fia presente.

Poi giunse: Figlio, queste son le chiose
Di quel che ti fu detto; ecco le insidie
Che dietro a pochi giri son nascose.

Non vo' però ch' a' tuoi vicini invidie,
Poscia che s' infutura la tua vita
Via più là che il punir di lor perfidie.

Poi che tacendo si mostrò spedita
L' anima santa di metter la trama
In quella tela ch' io le porsi ordita,
Io cominciai, come colui che brama,
Dubitando, consiglio da persona
Che vede, e vuol dirittamente, ed ama:

Ben veggio, padre mio, sì come sprona
Lo tempo verso me, per colpo darmi
Tal, ch'è più grave a chi più s' abbandona,
Perchè di provedenza è buon ch' io m' armi
Sì che, se luogo m' è tolto più caro,
Io non perdessi gli altri per miei carmi.

Giù per lo mondo senza fine amaro,
E per lo monte, del cui bel cacume
Gli occhi della mia Donna mi levaro,
E poscia per lo ciel di lume in lume,
Ho io appreso quel che, s' io ridico,
A molti fia savor di forte agrume;

E, s' io al vero son timido amico,
Temo di perder vita tra coloro
Che questo tempo chiameranno antico.

La luce in che rideva il mio tesoro,
Ch' io trovai lì, si fe' prima corrusca,
Quale a raggio di sole specchio d' oro;

Indi rispose: Coscienza fusca
O della propria o dell' altrui vergogna,
Pur sentirà la tua parola brusca.

Ma nondimen, rimossa ogni menzogna,
Tutta tua vision fa manifesta,
E lascia pur grattar dov' è la rogna;

Chè, se la voce tua sarà molesta
Nel primo gusto, vital nutrimento
Lascerà poi quando sarà digesta.

Questo tuo grido farà come vento
Che le più alte cime più percuote;
E ciò non fia d' onor poco argomento.

Però ti son mostrate in queste ruote,
Nel monte, e nella valle dolorosa,
Pur l' anime che son di fama note;

Chè l' animo di quel ch' ode non posa,
Nè ferma fede per esempio ch' haja
La sua radice incognita e nascosa,
Nè per altro argomento che non paja.



CANTO XVII.

Qual venne a Climendè. Nel presente capitolo tocca l'Autore sei cose. La prima poetando descrive sua disposizione circa alcuni dubbj; la seconda palesa al detto messere Cacciaguida sue dubitazioni; la terza tocca come la prescienza di Dio non induce necessità nelle cose sottoposte allo libero arbitrio; la quarta fa risponder la detta anima *ad interrogata*; la quinta manifesta alcune improbitate degli cortigiani, et alcune probitate di messer Bartolomeo e di messer Cane della scala di Verona; la sesta domanda l'Autore consiglio all'anima circa lo palesar di tutta sua Commedia; e così compie suo capitolo. La prima nella esposizione del testo apparirà. Alla seconda cosa si è da sapere che, sì come è detto nel decimo capitolo dello 'nferno, parlando l'Autore con messer Farinata degli Uberti parole che promossiono lo detto messer Farinata ad ira, elli disse all'Autore: *Ma non cinquanta volte* etc. sì com'è detto, ivi gli predisse alcuno arduo che infra quello tempo gli dovea avvenire. Ancora nell'xi capitolo del Purgatorio, parlando con Odorisi, circa la fine gli disse: *Ma poco tempo andrà* etc. sì come ivi è dichiarato. Per le quali parole l'Autore dubitava che arduo era quello che in così breve tempo doveva sostenere: e però fece domanda a messer Cacciaguida ch'egli gliel dovesse palesare, con ciò sia cosa che egli lo sapea, ch'egli lo vedea in Dio, là dove ogni cosa era palese. Alla terza cosa si è da sapere che messer Cacciaguida

prepose alcune parole innanzi che venisse alla risposta in singularità, le quali toccarono, come in Dio si vedea tutto senza alcuna differenza di tempo; e che così chiaro si vede le future contingenzie come le presenti, come eziandio le passate: la quale cosa non induce alcuna necessitate, nè alle presenti nè alle future. Et ad intendere bene lo punto di queste parole, si è da sapere che le cose che avvegnono al mondo si stanno in suo avvenimento in due modi: o elle vegnon *necessario* o elle vegnon *contingenter*: le necessarie non sono suddite allo libero arbitrio, sì come lo levar del sole in oriente la mattina; lo movimento del cielo sopra gli suoi poli; la scurazione del sole per lo interponimento della luna et similia: e le contingenti sono sottoposte allo libero arbitrio, perchè, se fossero necessarie, non sarebbe libertade d'arbitrio. Or par contradire, secondo vostra cognizione, la prescienza di Dio allo libero arbitrio in questo modo, imperò che, se la prescienza di Dio è ch'io debbia esser virtudioso, e' conviene essere delle due cose l'una, o ch'io sarò virtudioso o no; e s'io non sarò virtudioso, la prescienza di Dio falla, e non sarà vera: dunque è bisogno e necessario, acciò ch'ella sia vera, sì come in quello in cui è tutte perfezioni, ch'io sia di necessitate virtudioso: se necessità mi face ciò, adunque che mi vale libero arbitrio? certo nulla: del che si seguirebbe grandi inconvenienze, se libero arbitrio non fosse; in prima dalla parte della justizia di Dio, la quale punirebbe e remunererebbe non justamente; imperò che, se di necessitate io sono virtudioso, e non per mio libero arbitrio, io non merito; e s'io non merito, lo remunerare non è justo; e similmente, s'io sono vizioso di necessitate, e non per mio libero arbitrio, la pena non è giusta: e così si seguirebbe, non esser giustamente ordinato nè lo nferno per punire gli peccati, nè 'l purgatorio per lavarli, nè 'l paradiso per premiar gli meriti: la qual cosa è assurda. Eziandio contra la fede cattolica, da parte dell'uomo si seguirebbe inconvenienza: s'egli non fosse libero arbitrio, e' non sarebbe animale razionale; chè da che egli non potesse raziocinando eligere, e tutto gli avvenisse di necessitate, ello sarebbe privo di tale raziabilitade. Ancora le polizie e gli

ordini delle terre sarebbono fatte indarno et invano, perchè, se l'uomo per libertà non si potesse drizzare a vertude, e rimuoversi da' vizj, e tutto fosse di necessitate, la fine a che le dette sono dirette sarebbono vania. Ancora ogni intento d'artista sarebbe indarno, imperò che, se fosse necessità che una casa dovesse aver due solari, e l'uomo la 'maginasse di tre, non la potrebbe fare l'arte ch'ella fosse di tre: e moltissime altre inconvenienze si seguirebbe, che sarebbono lunghe a dire, da parte dell'uomo. Ancora ogni orazione che l'uomo facesse sarebbe indarno, se di necessitate l'uomo si potesse perdere o salvare. Ancora negare lo libero albitrio, non è altro che negare la misericordia di Dio; imperò che, se tutto fosse necessario, e' non potrebbe esser misericordio: le quali cose sono assurde e dèvie dalla veritade. Or, veduto come Dio è perfetto in tutto, e per sè *notus* senza dimostrazion altra al presente; e veduto come libero albitrio è di certo; et ène tanto detto che dovrebbe essere ad ogni intelligente per sè *notus*; appare la difficultade circa la nostra cognizione, come può esser la prescenza di Dio vera, dato che in noi sia libero albitrio? Ov'è da sapere che quanta difficultade appare in questa cosa procede solo dalla nostra cognizione bassa, la quale non può ben comprendere lo modo della scienza ch'è in Dio, lo quale è tanto excelso et altissimo che da nulla creatura può esser compreso, ma solo da sè medesimo; ma tutta volta lo sano intelletto per alcuni esempj può immaginare esser di tale distanza, e prenderne fede argomentando per gli detti esempj: puossi fare in questo modo. Noi vegliamo diversitade nella virtude conoscitiva degli animali, ch'uomo conosce più perfettamente che un altro: l'agnello fugge lo lupo, e conoscelo da natura; l'uomo conosce lo lupo più perfettamente; chè sa ch'egli è animale sensitivo, e sa ch'egli è furo, e sa ch'è animale di mala razza, e similmente ha l'uomo da natura tale cognizione. Ora, avvegna che queste conoscibilitadi dell'uomo, del lupo e dell'agnello sieno diverse; pure lo lupo non muta essere, nè non è più cognito nè meno. Così a simili le cose contingenti sono considerate dalla cognizione dell'uomo più imperfettamente che da quella di Dio:

or, perchè Iddio le conosca più perfettamente che l'uomo, le cose contingenti non mutan per ciò *esse*, nè son per sè più cognite o meno. Or Dio, sì come perfettissimo e che sopra lo tempo vede e discerne, e' sa sì le future cose come le presenti, come eziandio le passate, sì che sua prescienza e cognizione non aggiugne nè non minuisce alle cose contingenti fatte per libero albitrio umano, vel per difetto di naturale corso; chè anche l'avvenimento de' mostri è contingente, ma è la sua scienza tanto alta e perfetta che vede più che lo intelletto umano e d'ogni altra creatura. Or l'Auttoe pone nel testo un altro esempio e bello. Egli pone andare per uno fiume uno navilio, lo qual vada per l'albitrio del suo nocchiero da levante a ponente; e pone stare in sulla riva uno che vegga questo navilio: or negli occhi e nelle pupille del detto che è in sulla riva, si appare la spera del detto navilio, e si vede e discerne per la perfezione dell'organo visivo, ciò è dell'occhio, la via che fa lo detto navilio in quello presente tempo. Or *tacite* dice l'Auttoe, così come l'occhio di quello che sta in sulla riva non impone necessità per lo suo vedere al viaggio del navilio, ch'è secondo lo libero albitrio del nocchiero: così la prescienza di Dio non induce necessitate agli atti contingenti, gli quali sono negli albitrij di quegli che gli fanno. Veramente che questo esempio non è perfetto, imperciò che non si può perfettamente assomigliar la veduta umana con quella di Dio: chè, sì come è detto, Dio vede e conosce più perfettamente e vede per tutto lo decorso del tempo, sì'l futuro come 'l presente, vel passato, che non conosce o vede l'uomo. Ma basti al sano intelletto averne segno, vel indizio: così ne possiamo ricogliere una regola, com'è detto, ch'ello si dee, circa la cognizione delle cose, considerare lo consideratore, e secondo sua perfezione aver quella cognizione per vera: che, sì com'è detto, le cose considerate non mutano natura nè ègli imposto necessitate. E questo basti alla terza cosa toccata nel presente capitolo. Alla quarta cosa si è da sapere che l'Auttoe non vuol mostrare, se non che gli predetti messer Farinata e Oderigi nell'Inferno e nel Purgatorio vaticinando gli palesassono la cacciata de' Bianchi di Firenze.

della qual parte fue l'Auttoe. E acciò che ordinatamente si sappia come gli Fiorentini per gli tempi passati si sono retti, si è da sapere che poi che la parte de' Buondelmonti fue cacciata fuori di Firenze, la casa degli Uberti, et alcune altre case di sua parte, erano sì oltraggiosi et arroganti, che non era persona che innanzi a loro potesse campare: sì che le casate mezzane pensarono: la signoria di costoro è troppo oltraggiosa; e non ci ha se non uno rimedio, che noi facciamo popolo, e colla signoria e rabbia del popolo noi terremo costoro a freno. Veduto e consigliato che questo era lo meglio, ordinarono di fare capituline, ovvero brigate, per la terra, gli quali ciascuno si ragunasse sotto certo gonfalone e insegna; e ogni volta che la cotale campana sonasse, fossoro armati in sulla piazza colla sua insegna. Ordinato questo, uno giorno fu dato mano alla campana e tutto lo popolo fue in piazza: uno gridò: *muoja gli Uberti*, e tutti gli altri gridaron: *muoja muoja*; onde eglino e tutte le casate oltraggiose furono cacciate di Firenze. Ora rimane Firenze in mano delle casate mezzane della parte degli Uberti e del popolo, e questo per trattato delle mezzane casate. In processo di tempo lo popolo venne prendendo più e signoria; e disse che volea che tutti i fuorusciti di Firenze rientrassero dentro, salvo quelle superbe casate, com'era Uberti, Abati, Scolaj etc. e così fue fatto. Tornati i Buondelmonti e sua parte, e prendendo più e signoria, cominciò loro a dispiacere la signoria del popolo. Secretamente mandarono ambasciadori a corte di Papa, esponendogli come Firenze era più a parte d'Imperio che a parte della Ecclesia, e come portava grande pregiudicio alla Ecclesia tale essere, imperò che Firenze era la porta mastra (1) di Toscana; e se a ciò non si provvedesse, che si potea dire parte di Ecclesia morta in Toscana; e se in Toscana, per tutta Italia. Inteso questo, lo Papa e 'l suo consiglio providero che Carlo senza terra venisse per signore in Toscana, e per vicario della Ecclesia, lo quale era terzo fratello del re di Francia; ed eragli detto senza terra, imperò che nulla rediva del patrimonio, con ciò sia che soccedeano

(1) Lo Scarabelli legge la *porta nostra*!

i fratelli maggiori. Venne costui a Firenze con meno di cc. cavalieri franceschi, e domandò la terra da parte della Ecclesia, sì come Vicario: fugli data incontanente: quegli mezzani che reggeano perdettero lo vigore: Buondelmonti, Donati e tali arrabbiati casati Guelfi presono lo freno in mano, et abbassarono quegli popolari ch'aveano luogo: altri cacciarono; altri furono spezzati; altri rimasono nella terra, ma convennono stare quatti como topo in farina: degli quali cacciati fue Dante, ch'era di quegli mezzani che reggeano, et amava troppo lo ben comune; e senza dubbio tutti quegli che della presente etade hanno voluto non essere iniqui et attendere al ben comune, hanno perduta loro opera, per che gli popoli sono disposti come la mala coltura, nella quale ogni buona semente fa mala pruova etc. Onde a questa quarta cosa risponde messer Cacciaguida come appar nel testo: Tu, Dante, sarai cacciato di Firenze per disonesta e disconcia opera, ovver cagione (intendi da parte degli cacciatori), e ciò sì si ordina in quello luogo dove Cristo benedetto, che si diede in mano degli Giudei per salvarci, si vende e fassi di lui mercato e baratteria, pur come fosse una mercatanzia e una esteriore cosa. Alla quinta cosa si è da sapere che 'l detto messer Cacciaguida, datogli ed espostogli gli dubbj, sì gli volle alcune cose palesare del conseguente di sua vita; e breve gli disse com'egli verrebbe cortigiano, e mangerebbe lo pane altrui. Vero è che non sarebbe d'una condizione cogli altri cortigiani: quasi a dire, gli altri cortigiani sono tutti invidiosi, malidicoli (1), e commettitori di mali, chi per odio altrui, chi per compiacere al Signore; e in fine tal vizio fae vergogna, fa arrossire le tempie e 'l viso; ma tu sarai virtudioso cortigiano, porterai ogni buona novella d'altrui, e guarderatti di commettere male tra le persone; per le quali condizioni tu sarai solo in tua parte, e non seguirai la vestigia di molti altri cortigiani. Ancora arriverai a Verona a casa di messer Bartolommeo della Scala, lo quale, per sua liberalitate, provvederà a te innanzi che da te a lui

(1) *Malidicoli*, Maledici. Lo Scarabelli legge *Malivoli*. Il seguito del commento prova per buona la voce *malidicoli*.

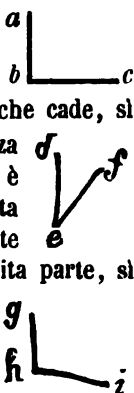
proceda alcuna domanda, lo quale atto di liberalitate, sì come è secondo negli altri uomini, ciò è che prima è la domanda poi l'effetto alla domanda, così sarà tra voi prima l'effetto senza alcuna domanda. Poi soggiunse alcune proibiti di messer Cane fratello del detto messer Bartolommeo, lo quale in quel tempo avea xviii anni; e ciò appare quando dice che le rote, dov' egli era entro, erano volte viii volte: e sì come dice, ogni revoluzione di Marte sì comprende in sè due anni solari; del quale egli predice molta curialitate, et appresso molta gloria circa gli doni di Marte, gli quali sono, secondo naturale corso, influenti circa la fine e lo intento delle battaglie e pugne, arguendo dalla posizione; chè l'Auttore pone esser messer Cane impresso del pianeta di Marte, et esecutore delle sue influenzie, sì come appar nel testo. Alla sesta cosa si è da sapere che, sì come è detto nell'ottavo di questo Paradiso, lo benigno creatore del mondo per sua largitate hae ordinato nelle creature che hanno virtude informativa, quelle addurre nel mondo ogni sua necessitate, sì come uomini adatti a religione, uomini adatti ad altre necessitadi; e però, s'egli si conoscessero, egli farebbe più pro' in quello a che sono adatti che ad altro, perchè la influenza celeste l'ajuterebbe. Sono molti che, per suo libero albitrio, possono deviare e disviano, ma non con poca briga; sì come ne scrive Cato al figliuolo: *Quod natura negat, nemo feliciter audet*. Or quanto spetta a proposito, se l'uomo è nato adatto a scienza, egli è tenuto quella scienza palesare nel mondo, acciò che quello fine che fu intenzione della natura quando lo produsse, sì lo ottegna; e s'ello nollo palesa, dato ch'egli l'abbia imparata, egli devia dal proposito naturale, e non è senza peccato, imperò che 'l prossimo, che per quella scienza s'alluminerebbe, rimane oscuro e ignorante. E questo è quello che dice l'Apostolo *prima ad Corintios viii. Vae enim mihi, si non evangelizavero; si enim volens hoc ago, mercedem habeo, si autem invitus, dispensatio mihi credita est* etc. Vero è che san Paolo non ebbe da natura tale scienza; ma ebbela per special grazia di Spirito Santo. Ma niente meno tale s'ebbe da natura, quale mediante gli cieli e s'ebbe per grazia immediate: tutto ci è

dato dal Creatore benivolo e benigno, sì come santo Jacopo nella pistola canonica dice: *Omne datum optimum et omne donum perfectum a patre descendit luminum* etc. Onde l'Autore, volgiendo mostrare che ragione lo costringea a palesare quella scienza ch'è piaciuto al Creatore di dargli, acciò che alcuno frutto se ne potesse trarre per gli suoi prosimi, si mise a compilare la presente Commedia, della quale si è la intenzione finale, sì come fue detto nel proemio universale, rimuovere l'uomo dagli vizj e reducerlo a sèmita di virtudi. Et acciò che non fosse estimado improvido, dice qui, come l'uomo non dee la veritate tacere, et occórrane quello arduo che può; però che meglio è assomigliarsi al Creatore e conformarsi con lui, ch'esser collega con quegli che sono nel mondo tanto oscurati, che la superna chiarezza non si conforma colla virtute visiva del suo intelletto. Questa è brevemente la intenzione del capitolo.

Qual venne. Qui introduce una fabula, della quale fue ragionato nel xvii capitolo dello 'nferno, come Fetón andò ad Climene sua madre, per accertarsi d'alcune parole dette a lui da Epafò figliuolo di Jupiter; et è distinta la fabula et allegoria: così egli a simile, udito le parole di messere Cacciaguida circa gli Fiorentini, come chiaro è detto, volle, dopo la accertazione di Beatrice, avere dichiarazione dal detto messer Cacciaguida d'alcuni suoi dubbj — *Perchè mia.* Segue 'l poema — *Non perchè nostra.* Qui è da notare che, avvegna che nostre bisogne siano notevoli a Dio, egli fa bisogno, acciò che nostra subiezione appaja, che con propria bocca le domandiamo; e però l'Autore sotto tale stile di parlare lo mostra, e però dice — *O cara pianta.* Ciò è, o anima beata, la quale vedi in Dio così certo ogni cosa contingente, come certo la mente umana, senza altra dimostrazione, dicèrne che in uno triangolo non può esser due ottusi cantoni, quasi a dire ogni contingenza nell'aspetto divino è per sè *notum*; e di sopra n'è toccato circa la prescenza di Dio. Circa lo qual simile si è da sapere ch'egli è tre spezie d'anguli, l'una si è appellata angulo retto, e questo si è quando una linea retta cade perpendicolarmente sopra un'altra retta, sì come qui appare di linea

a. b. sopra b. c.; l'altra spezia si è appellata *a* angulo acuto, e questo si è quando una linea retta cade sopra un'altra retta, ma non perpendicolarmente, anzi declina alla parte della linea sopra che cade, sì come appar quie di linea d. e. sopra e. f. La terza spezia si è appellata angulo ottuso; e questo si è quando una linea retta cade sopra un'altra retta non perpendicolarmente, e non che declini alla parte della linea sopra che cade, ma declina alla opposita parte, sì come appare quie di linea g. h. sopra linea h. i. sì che, veduto le tre spezie degli anguli, chiaro appare come in uno triangulo non può esser due anguli ottusi; e la ragione si è questa, che ogni triangolo consiste di tre linee: se noi facciamo che le due si avessero per angulo retto, adesso si segue che gli due anguli sono acuti, siccome se meniamo da a. a c. una linea, seguesi che quella linea per rispetto ad a. b. costituisce in a. angulo acuto, perchè dichina sopr'essa linea: similmente se la consideri per rispetto alla linea c. b. costituisce in c. angulo acuto, perchè dichina sopr'essa linea: similmente, se noi facciamo che le due linee si abbiano per angulo acuto, seguesi che lo secondo è retto, vel acuto; s'ello è retto, com'è detto, lo terzo conviene esser acuto; se 'l secondo e 'l primo sono acuti, ello nolli può essere se non uno ottuso; e se uno è ottuso, di necessitade gli due convengono essere acuti, sì come appare per la linea tratta da g. ad i. Sì che chiaro appare che uno triangolo ch'abbia pur tre angoli, non può aver più d'uno angulo obtuso; e può esser senza esso, sì com'è dimostrato.

— *Mirando al punto.* Ciò è a Dio — *Mentre ch'io era.* Ciò è, com'è trattato nel x capitolo dello 'nferno e nell'xj del Purgatorio, avvegna che l'Auttore antipofori quie, chè mette quel di dietro dinanzi, nel testo — *Dette mi fur.* Chiaro appare per le predette cose — *Perchè la voglia.* Qui fa sua petizione dopo lo suo esordio e narrazione — *Chè saetta prevista.* Qui conchiude proverbialmente che, se l'uomo si vede venire una saetta o pietra, e' vi può avere alcuno riparo: per la qual riparazione quella saetta imprime meno di sua mali-



zia, et alcuna volta può esser tutta schifata, sì come pone Avicenna *De impressione corporum coelestium*, e dice che, se l'uomo è provvido d'alcuna pestilenza, o corruzione d'aere, egli può sì disporre, o con evacuazioni, o con altre preparazioni, che la detta pestilenza, vel corruzione, nullo dannificherà; e se pure lo toccherà, sarà sì lieve che agevole rimedio lo tornerà su quella qualitate ch'è sanitate del corpo umano, e per ogni etade. Onde Salomone dice: *Jaculum praevisum minus laedit* — Così diss' io. Segue 'l poema — *E come volle*. Ciò è che Beatrice era contenta a tale domanda; quasi a dire che è dubbio teologo — *Non per ambage. Ambago agis, idem est quod dubia locutio*. Qui vuol mostrare come quella alma ciò è messer Cacciaguida, chiaramente e con lucida responsione rispuose a sua domanda; e dice che non gli rispuose per ambagie, ciò è per dubbia responsione, sì come faceano quegli spiriti che faceano risposta nelle sculture e negli idoli, innanzi che Cristo venisse al mondo ad incarnarsi. Dice che *invescava*, imper quello ch'era uno idolo in quel tempo, ch'era appellato Iddio delle mosche, ed era appellato Balzebùt, ciò è interpretato Iddio di mosche; e avea tal nome, però che innanzi a lui sempre avea moltitudine di mosche, et in esso venia lo demonio e dava risposta, e sempre parlava sì equivoco che pur dopo il fatto sì si intendea quello ch'avea risposto. Dice gli dottori che stavano intorno ad esso tante mosche, imperò che quegli gentili gli faceano spesso sacrificio, et uccideano agnelli e vitelli, sì che per quello sangue le mosche traevano molto là a quello luogo, sì come fanno alla beccheria — *L'Agnel di Dio*. Sì com'è detto, Cristo, per la cui morte fu sì legato lo demonio che non ebbe più tal familiarità colla umana generazione — *La contingenza*. Qui risponde, e dice: le cose contingenti, che per scienza umana voi non potete sapere, si veggiono tutte in Dio; e perchè la similitudine sia in esso, com'è detto, non prende però che necessità le stringa, sì com'è detto di sopra *de praescientia Dei* — *Se non come*. Qui tocca lo esempio predetto, come la visione dell'uomo che è in sulla riva non induce necessitate allo navilio che per torrente vada, ciò è per fiume.

— *Da indi sì.* Ciò è, sì come dallo stormento sonabile viene per quello aiere, che è conforme mezzo, alle orecchie il suono, così alla mia vista, dice messer Cacciaguida, viene da Dio lo tempo tuo futuro, sì ch'io veggio chiara ogni tua predistina-
 zione — *Qual si partì.* Qui introduce una fabula poetica a dimostrare che, sì come molte volte le persone vogliono esser suddutte a fare uno vizio, e se non si piegano, lo sudduttore gli adovra male secondo sua possanza; et essene già portati di grandi ardui; ma in fine lo benevolo Creatore ristituisce tali continenti in grazia. E fue la fabula in questo modo. Innanzi che la sorte toccasse a Teseo, figliuolo del Duca d'Atene, d'esser mandato in Creti per cibo al Minotauro, sì come chiaro è detto nel xij capitolo dello 'nferno, lo detto Teseo ebbe uno figliuolo nome Ippolito, ch'egli ebbe di Ipolite reina delle Amazzoni, sì come Ovidio tratta nel secondo *de Fastis*, lo quale Ipolito, quando Teseo andò in Creti, rimase col suo avolo. Or in processo di tempo lo detto Teseo tornò con Fedra, sì com'è detto nel preallegato capitolo, la quale Fedra fu poi matrigna d'Ippolito. Or ella fu così spietata e perfida, come egli appare: primo ch'ello, per sua perfidia et empiezza, consentì a lasciar la sorella sulla isola, colla quale lo detto Teseo era stato carnalmente, prima che con lei: poi richiese lo detto Ippolito d'amore; e perch'egli non avea voluto consentire, ella disse a Teseo che Ippolito l'avea voluta sforzare; onde Teseo, credendo ciò, corse a furore, et andava cercando lo detto Ippolito per ucciderlo; sì che lo detto Ippolito si convenne partire da Atene. Or dice la storia che Teseo maladisce Ippolito, onde Ippolito morì et andò allo 'nferno: ad Esculapio, ch'era lo grande Iddio, ne venne pietade, sì come fingeano gli poeti: risuscitollo, sì come pone Ovidio nel xv *Metamorfoseos*. Or vuol dire *a simili* messer Cacciaguida, sì come Ippolito si partì da Atene, perchè non volle osservare la seduzione della sua mala matrigna, e morì, e poi risuscitò; così tu, Dante, perchè non vorrai consentire agli barattieri dello tuo comune, sarai fatto esulo di Firenze; ma dopo molta briga tu vedrai tal vendetta degli tuoi nemici, che tu sarai ristituito nelle tue ragioni e stato — *Questo si vuole.* Ciò è in Corte,

com'è detto di sopra, nel quale luogo Cristo è spesso venduto, e mercanteggiati come fosse lana o lino o altra mercanzia, sì in dare prelazioni, sì in signorie, vel vicarie ecclesiastiche; sì in vendere la benedizione, che scomunicando tolgono al popolo et alla congregazione cristiana — *La colpa*. Ciò è che la voce sarà che Dante, e quegli che a quello tempo saranno espulsi, siano persone di mala condizione e contrarij della santa madre Ecclesia — *Ma la vendetta*. Ciò è la vendetta che ne farà Iddio testimonierà bene là dove sarà la colpa: quasi a dire, giudicio caderà sopra tali prelati e sopra tali suoi esecutori — *Tu lascerai*. Or qui tocca l'Auttoe in singolarità, come, per tale cacciata, abbandonerà lo vertudioso e buono operare in polizia, vel ben comune; lascerai eziandio l'ammaestrare lo vulgo, lo dirizzarlo a virtudioso suo sentiero — *E questo è quello*. Chiaro appare — *Tu proverai*. Ciò è tu verrai cortigiano, gli quali adoperranno incontro a te, viziose insidie, vel pugne; ma in fine elle saranno conosciute. onde tu n'avrai onore, et eglino vergogna: e però dice: *Elia non tu n'avrai rossa la tempia*, ciò è d'essi cortigiani — *Lo primo tuo*. Ciò è in corte di messer Bartolommeo della Scala, il quale porta il segno dello 'mperio sopra la scala — *Che'n te avrà*. Chiaro appare — *Fie primo*. Ciò è anzi sarà lo dare che 'l chiedere; lo quale ordine è contrario in tutti gli altri — *Con lui vedrai*. Ciò è messer Cane il quale egli pone esser martino, e però dice: *nascendo sì da questa stella*, ciò è di Marte, nel quale pianeta erano — *Non se ne son*. Per la picciola etade: nota, che, secondo un'altra esposizione, messer Cane avea pur viii anni nel mccc; e credola più vera. — *Ma pria che 'l Guasco*. Ancora predice lo detto messer Cacciaguida, come dee essere uno papa di Guascogna, lo quale ingannerà l'altro Arrigo, ciò è uno imperadore venturo, nome Enrigo, et innanzi che sia questo inganno, egli appariranno le magnifiche et escelse opere del detto messer Cane — *Le sue magnificenzie*. Ciò è di messer Cane — *A lui t'aspetta*. Segue 'l poema, mostrando che 'l detto messer Cane cambierà gli cortigiani del detto messer Bartolomeo suo fratello, gli quali saranno mal disposti — *Et porterà'ne*. Nota qui la sagacità

dell'Auttoe, il quale si volle riserbare a dire alcune cose, imperò che 'l detto messer Cane, dal quale egli aspettava premio, non curasse più di questa Commedia che della sua persona — *Po' giunse*. Ciò è, or' è dichiarato quello oscuro che t'era detto nell' Inferno, come eziandio nel Purgatorio — *Poscia che*. Qui tocca che tanto viverà che vedrà la detta vendetta. — *Però che*. Segue 'l poema — *In quella tela*. Ciò è risposta alla domandagione — *Incominciai*. Chiaro appar lo testo — *Perchè di provedenza*. Quasi a dire: s' io ponessi silenzio a mia scienza, potrei schifare tale esilio — *Giù per lo mondo*. Ciò è per lo 'nferno e per lo Purgatorio, io hoe nomate molte persone e biasimati gli vizj: senza dubbio alcuni, ciò vedendo, ne prenderanno avverso me corruccio — *E s' io al vero*. Ciò è, s' io taccio la verità, così perderò io la beatitudine, e diverrò accidioso — *La luce in che*. Ciò è messer Cacciaguida — *Indi rispose*. Ciò è, le tue parole pure parranno brusche a qualche persona; ma in loro è la rognà, ciò è lo difetto et in loro sia lo grattare, ciò è lo contristarsene; e però fa pur manifesta tua visione — *Chè, se la voce*. Ciò è chi masticherà le tue parole ch' elle vengano ad esser digeste, essi s' avvedranno come 'l tuo parlare è poetico, e com' egli è fittivo, e di esempi fingitivo; sì che non ne prenderanno ira alcuna, imperò che ad esemplificare non si prende fede per esempio, ma acquistasi scienza della cosa esemplificata — *Questo tuo grido*. Ciò è questa poetria tocca pure vizj escelsi, che tegnono grado estremo, e così virtudi; et acciò che meglio s' intenda per tutti, fa bisogno a porre per esempio persone più per tutti conosciute, acciò che non si procedesse in quella fallacia che prova *ignotum per ignotius* — *Però ti son mostrate*. Chiaro appare — *Che l' animo*. Sì com' è detto, per esempio non si acquista fede, nè per modo d' argomentare, salvo se la radice, ciò è la prima posizione, non è a sufficienzia cognita. Or la radice, ciò è la prima posizione di questa poetria, si è che l'Auttoe sognando vidde questa sua visione. Et qui compie la 'ntenzione del xvii capitolo.

CANTO XVIII.

Già si godeva solo del suo verbo
Quello spirto beato, ed io gustava
Lo mio, temprando il dolce con l'acerbo;
E quella Donna, ch'a Dio mi menava,
Disse: Muta pensier, pensa ch'io sono
Presso a colui ch'ogni torto disgrava.

Io mi rivolsi all'amoroso suono
Del mio conforto; e, quale io allor vidi
Negli occhi santi amor, qui l'abbandono;
Non perch'io pur del mio parlar diffidi,
Ma per la mente che non può reddire
Sovra sè tanto, s'altri non la guidi.

Tanto poss'io di quel punto ridire,
Che, rimirando lei, lo mio affetto
Libero fu da ogni altro disire.

Fin che il piacere eterno, che diretto
Raggiava in Beatrice, dal bel viso
Mi contentava col secondo aspetto,

Vincendo me col lume d'un sorriso,
Ella mi disse: Volgiti ed ascolta,
Chè non pur ne' mie' occhi è paradiso.

Come si vede qui alcuna volta
L'affetto nella vista, s'ello è tanto
Che da lui sia tutta l'anima tolta,

Così nel fiammeggiar del fulgor santo,
A cui mi volsi, conobbi la voglia
In lui di ragionarmi ancora alquanto.

E cominciò: In questa quinta soglia
Dell'albero che vive della cima,
E frutta sempre, e mai non perde foglia,

Spiriti son beati, che giù, prima
Che venissero al ciel, fur di gran voce,
Sì ch'ogni musa ne sarebbe opima.

Però mira ne' corni della croce:
Quel ch'io or numerò li farà l'atto
Che fa in nube il suo fuoco veloce.

Io vidi per la croce un lume tratto
Dal nomar Josué, com'ei si feo,
Nè mi fu noto il dir prima che il fatto.

Ed al nome dell'alto Maccabeo
Vidi muoversi un altro roteando,
E letizia era ferza del paleo.

Così per Carlo Magno e per Orlando
Duo ne seguì lo mio attento sguardo,
Com'occhio segue suo falcon volando.

Poscia trasse Guglielmo, e Rinoardo,
E il duca Gottifredi la mia vista
Per quella croce, e Roberto Guiscardo.

Indi tra l'altre luci mota e mista
Mostrommi l'alma che m'avea parlato,
Qual era tra i cantor del cielo artista.

Io mi rivolsi dal mio destro lato
Per vedere in Beatrice il mio dovere,
O per parole, o per atto, segnato,

E vidi le sue luci tanto mere,

Tanto gioconde, che la sua sembianza
Vinceva gli altri, e l'ultimo solere.

E come, per sentir più diletanza,
Bene operando l'uom, di giorno in giorno
S'accorge che la sua virtute avanza;

Si m'accors' io che il mio girare intorno
Col cielo insieme avea cresciuto l'arco,
Veggendo quel miracolo più adorno.

E quale è il trasmutare in picciol varco
Di tempo in bianca donna, quando il volto
Suo si discarchi di vergogna il carico;

Tal fu negli occhi miei, quando fui volto,
Per lo candor della temprata stella
Sesta, che dentro a sè m'avea ricolto.

Io vidi in quella giovial facella
Lo sfavillar dell'amor che li era,
Segnare agli occhi miei nostra favella.

E come augelli surti di riviera,
Quasi congratulando a lor pasture,
Fanno di sè or tonda or lunga schiera,

Si dentro a' lumi sante creature
Volitando cantavano, e faciensì
Or D, or I, or L, in sue figure.

Prima cantando a sua nota moviensì;
Poi, diventando l'un di questi segni,
Un poco s'arrestavano e taciensì.

O diva Pegasèa, che gl'ingegni
Fai gloriosi, e rendigli longevi,
Ed essi teco le cittadi e i regni,

Illustrami di te, sì ch'io rilevi
Le lor figure com'io l'ho concette;
Paja tua possa in questi versi brevi.

Mostrarsi dunque in cinque volte sette
Vocali e consonanti; ed io notai

Le parti sì come mi parver dette.

Diligite justitiam, primai
Fur verbo e nome di tutto il dipinto;
Qui judicatis terram fur sezzai.

Poscia nell' M del vocabol quinto
Rimasero ordinate, sì che Giove
Pareva argento li d' oro distinto.

E vidi scendere altre luci dove
Era il colmo dell' M, e li quetarsi
Cantando, credo, il bèn ch' a sè le muove.

Poi, come nel percuoter de' ciocchi arsi
Surgono innumerabili faville,
Onde gli stolti sogliono agurarsi,

Risurger parve quindi più di mille
Luci, e salir qual assai e qual poco,
Sì come il sol, che l' accende, sortille;

E, quìetata ciascuna in suo loco,
La testa e il collo d' un' aquila vidi
Rappresentare a quel distinto foco.

Quei che dipinge li non ha chi il guidi,
Ma esso guida, e da lui si rammenta
Quella virtù ch' ei forma per li nidi.

L' altra beatitudo, che contenta
Pareva in prima d' ingigliarsi all' emme,
Con poco moto seguitò la impronta.

O dolce stella, quali e quante gemme
Mi dimostraron che nostra giustizia
Effetto sia del ciel che tu ingemme!

Perch' io prego la mente, in che s' inizia
Tuo moto e tua virtute, che rimiri
Ond' esce il fumo che il tuo raggio vizia;

Sì ch' un' altra fiata omai s' adiri
Del comperare e vender dentro al templo,
Che si murò di segni e di martiri.

O milizia del ciel, cu' io contemplo,
Adora per color che sono in terra
Tutti sviati dietro al malo esempio.

Già si solea con le spade far guerra;
Ma or si fa togliendo or qui or quivi
Lo pan che il pio padre a nessun serra:

Ma tu che, sol per cancellare, scrivi,
Pensa che Pietro e Paolo, che moriro
Per la vigna che guasti, ancor son vivi.

Ben puoi tu dire: lo ho fermo il disiro
Sì a colui che volle viver solo,

E che per salti fu tratto a martiro,

Ch'io non conosco il Pescator nè Polo.



CANTO XVIII.

Già si godea solo. In questo capitolo tocca l'Auttore sei cose; la prima, seguendo suo poema, discrive la bellezza di Beatrice; la seconda nomina l'anime beate che sono nel pianeto di Marte, che furono in prima vita di grande fama; la terza poetando entra nel pianeto di Jupiter; la quarta describe lo esercizio delle alme beate che egli trova in Jupiter; la quinta fae una aquila di quelle anime beate; la sesta et ultima redargue queglii pastori, che vietano lo diritto reggimento secolare, e così compie suo capitolo. Alla prima si è da sapere che, sì come più volte è stato detto, quanto l'anima s'avvicina più al suo Creatore, tanto prende più della sua gloria e fecunditate; e però quanto si ascende più, tanto Beatrice più schiarisce e diviene più bella: e così l'anime che trovano sono di più eccellente beatitudine. Or la chiarezza di Beatrice hae a significare la scienza di teologia, che quanto ragiona più vicino della prima cagione, tanto è più chiara et adempie più nostro intelletto. Alla seconda cosa si è da sapere che, sì come è detto, l'Auttore pone in Marte quelle anime che per battaglia contra gl'infedeli meritavano vita eterna; e recita di quelli del Vecchio Testamento, che, per sostenere lo popolo di Dio, molto fecero in arme; e simile recita di queglii del Nuovo che per la fede cristiana si misono a pugnare, e fecero di sì vittoriosi e magnifici fatti, che ogni parlatura sarebbe poca: e così la loro materia sarebbe grossa a ogni compila-

zione e trattato. Alla terza si è da sapere che 'l pianeto di Jupiter immediate si è sopra Marte; e però, ascendendo entro in esso, e perchè Jupiter è di complessione calda et umida, ch'è differente da Marte, si lo fece la natura differente in colore, ch'ello non è così rosso come Marte, ma tragge più al bianco, sì come scrive Alcabim nella Differenzia del suo Introduttorio. Or, sì come Albumasar nello Introduttorio maggiore pone Jupiter esser giudice di regi, principi, e baroni, gli quali hanno a reggere gli popoli, così l'Auttoe pone in questo pianeto di Jupiter quelle anime, che nella prima vita ebbono la sopradetta condizione, gli quali amarono tanto giustizia nella prima vita in suoi reggimenti, quanto fue bisogno ad essere nella seconda vita famigliari del suo Creatore. La quarta cosa che tocca si è come lo esercito di quelle anime manifestava loro condizione, ponendo ch'egli figuravano, come apparerà nella esposizione del testo, queste parole di Salomone nel libro della Sapienzia: *Diligite justitiam qui judicatis terram*, quasi a dire, per tale dilezione noi siamo in questa gloria e trionfo. Alla quinta si è da sapere che l'Auttoe fae fare di quelle anime una aguglia, a dimostrare come quello è lo principal segno della monarchia mondana; e come colui che è justamente eletto a tale officio, è unico signore sopra gli altri, e da lui dipende poi tutte le prelationi temporali: chè, sì come nell'uomo è una essenza che di ragione è dominatrice, ciò è l'anima, così nel maggior mondo dee essere una signoria temporale, la quale dee esser regola a tutti gli atti umani ch'appartengono a temporale jurisdictione. Or trovò l'Auttoe questo modo di fare una immagine di tutti, imperciò che, se avesse posto singular trattato di ciascuno Re, troppo sarebbe stato diffuso e lungo suo sermone; sì che, parlando in singularità alla detta immagine, e odendo in singularità la sua risposta, era lo senso plurale, sì come immagine costituita di più alme, sì come apparerà nello seguente capitolo. Alla redarguzione che fa l'Auttoe nella sesta cosa che tocca, apparirà nel testo esposto.

Già si godeva solo. Ciò è messere Cacciaguida avea posto silenzio — *Ed io gustava.* Ciò è io Dante pensava al mio

esilio, et alla vendetta che ne dovea uscire — *E quella donna*. Ciò è Beatrice — *Pensa ch' io sono*. Ciò è a Jupiter, il quale regge giusto, e torna con justizia il torto al diritto — *Io mi rivolsi*. Chiaro appare — *Non perch' io pure*. Ciò è che tanta bellezza non si può rimemorare — *Tanto posso*. Ciò è che, stando in tale contemplazione, s'acquista alcuna beatitudine — *Finchè 'l piacer*. Quasi a dire la riflessione degli divini radj, che a me venia dagli occhi di Beatrice, tanto mi contentava quanto i' dico — *Ella mi disse*. Segue 'l poema — *Come si vede*. Ciò è che molte volte uno affetto, ciò è uno desiderio, tolle sì tutta l'anima, ch'ad altro non adopera che a quello, et allora per segni esteriori appar tale affetto, sì come avviene che l'uomo verrà per una allegrezza molto tremante, e per una paura tutto smorto, et similia — *Così nel fiammeggiar*. Ciò è per segni esteriori io m'avvidi che messere Cacciaguida predetto mi volea ragionare — *E cominciò*. Nota che Marte sì è lo quinto pianeta, numerando secondo l'ordine predetto — *Dell' albore*. Ciò è del paradiso, ch'è glorioso del sommo creatore — *E frutta sempre*. Ciò è ch'è eterno senza fine; ut in *Simbulo*, *Cujus regni non erit finis* — *Spiriti sono*. Chiaro appare come nella prima vita furono di grande boce — *Opima*. Ciò è grassa e piena — *Però mira ne' corni*. Chiaro appare — *Lume tratto*. Ciò è folgorando, vel scintillando — *Josué*. Fue quello che succedette a Moises in esser duca del popolo d'Israel, e quello condusse in terra di promissione, medianti di grandi battaglie, sì come appar nel libro di Josue nella Bibbia conscritto — *Et al nome*. Questo fue Juda, cognominato Maccabeo, il quale per lo popolo d'Israel fue molto combattente, et liberollo da Antioco re, come eziandio da altri principi e collegi, gli quali voleano oltraggiare lo popolo d'Israel, sì come appare nel libro Maccabei conscritto similmente nella Bibbia — *Letizia*. Ciò è custoditrice — *Paleo*. Ciò è del trionfo — *Così per Carlo*. Questi fue imperadore di Roma, e molto per la fede cattolica pugnò contro i Saraceni, et eretici Longobardi — *E per Orlando*. Chiaro appare — *Com' occhio*. Esemplifica — *Poscia trasse*. Questi furono simili pugnatori par la fede Cri-

stiana — *E'l Duca*. Questi fue Gottifredo Buglione, del quale è detto nel IIII capitolo dello 'nferno — *Ruberto Guiscardo*. Similmente fue trionfatore negli duelli assunti per la predetta fede — *Indi tra l'altre*. Ciò è lo detto messere Cacciaguida. — *Io mi rivolsi*. Segue 'l poema — *Il mio dovere*. Ciò è il mio affare — *E vidi le sue*. Ciò è, perchè ascendea al pianeta di Jupiter — *L'ultimo solere*. Ciò è ogni supremo grado di lucidezza che 'n fine a lfe s'avesse dimostrata — *E come per sentir*. Qui descrive come sua virtude era ampliata e fatta maggiore, sì come ascendendo acquistava, sì come lo 'ntelletto studiando intende d'intendere, et in maggior sottilità si conosce di di in die — *Si m'accors' io*. Chiaro appare — *Cresciuto l'arco*. Imperò che 'l ciel di Marte è contenuto da quello di Jupiter — *E quale il trasmutar*. Qui adduce uno esemplo a descrivere come si cambiò il color di Marte a Jupiter, e dice: sì come in poco tempo, ciò è in istanti, lo color della donna, arrossita per alcuna vergogna, s'inbianca, quasi dica che poco tempo femina tien vergogna nel suo segno esteriore, in così poco tempo negli occhi suoi apparve lo cambiamento predetto — *Sesta*. Ciò è che Jupiter si è lo seslo pianeta, secondo lo connumerare predetto — *I' vidi in quella*. Chiaro appare — *Nostra favella*. Ciò è per nostre lettere — *Che come uccelli*. Qui esemplifica che, sì come gli uccelli, che sono surti d'alcuna rivera, mutano luogo per trovare loro pasture, e fanno in tal vòlito diverse figure, sì come appar nella grue, così quelle anime ch'erano in Jupiter, cantando facieno figurazione di lettere che diceano *diligite justitiam qui judicatis terram*, sì che in prima faceano D, poi I, po' L, po' G, poi I, poi T, poi E, et acquistavonsi a ogni parola; e così descriveano e le sillabe e le dizioni della sopradetta orazione — *Prima cantando*. Chiaro appare — *O diva Pegasea*. Qui fa invocazione a Pallas, o Minerva, sì come usavano li poeti di fare, acciò che suo intelletto fosse adatto ad intendere, e la parlatura a palesare che gli doni grazia, ched e' possa tali figure intendere, e palesare negli suoi versi; la quale Pegasea, Pallas vel Minerva, hae a significare per allegoria la misericordia di Dio, la quale si piega a ogni giusta

orazione — *Illustrami*. Ciò è disporrmi, come appare — *Mostrarsi dunque*. Ciò è, che la sopradetta orazione, ciò è *diligite* etc. sì consiste in xxxv lettere, tra vocali e consonanti, come tosto può apparere a chi vuole numerare — *Diligite justitiam*. *Diligite* sì è verbo, e modi imperativi; *justitiam* sì è nominativo, et casus accusativi — *Qui judicatis terram*. Ciò è questi nomi e verbo furon ultimi nella predetta figurazione — *Poscia nell' M*. Ciò è nell' ultima lettera del *terram* ch'è *m*. e dello quinto vocabolo della predetta orazione — *Rimaso*. Ciò è, che esse anime faceano nel corpo di Jupiter uno *m*. e così Jupiter avea uno color d'argento; e lo predetto *m*. avea color d'oro — *E vidi scender*. Chiaro appare come quelle novelle anime sì si sopramisero allo *m*. di sopra come appare qui, e feceno quasi uno giglio — *Po' come*. Quasi a dire per esempio, che sì come molti stolti, stando presso al fuoco, e' fregono in sull' arso degli ciocchi, per la qual fricazione appajono molte faville, ed egli s'agurano, dicendo: *Cotanti agnelli, cotanti porcelli, cotanti fiorini d'oro*, e così si posano tempo, così altre discesono sopra lo *m*. e facendo tra sè grande remesceda, fecero di sè lo capo e'l collo d'un' aguglia, sì come appar qui — *Quei che dipigne*. Ciò è lo Creatore — *Ma esso guida*. Chiaro appare quella virtù, ciò è l'ordine naturale — *L'altra beatitudo*. Ciò è le prime che scesero sopra lo *m*. prima seguitarono la 'mprenta, ciò è la divina improntazione, e formarono tutta una immagine d'aquila. — *O dolce stella*. Segue 'l poema — *Perch'io prego*. Qui prega l'Autore Dio che proveggia a quella gente che vietano nel mondo lo giusto — *Che'l tuo raggio vizia*. Ciò è che impedisce gli reggimenti secolari — *Sì ch'un'altra fata*. Ciò è, sì come Cristo espulse del tempio in Jerusalem quegli che si mischiavano negli esercizj secolari — *Che si murò*. Qui intende l'Autore lo tempio figurare la ecclesia; e perchè la ecclesia sì è murata, ciò è assicurata, per lo sangue di Cristo e degli martiri, sì dice *che si murò di sangue* etc. quasi a dire: gli pastori che la inpiagano e mischiano colli secolari esercizj, se avessero rispetto al costo de' suoi muri, et a quello pensassono, egli non imbrigherebbono lo secolare

reggimento; e però soggiugne pregando la milizia del cielo, ch'adori al Creatore per quegli che sono nella prima vita, gli quali sono sviati dalla diritta sèmita, perchè vanno dirieto a quello esempio che prendono dagli mali pastori — *Già si solea*. Qui palesa lo malo esempio, ciò è che tolgono al prossimo la grazia che donano gli sacramenti, e scomunicandolo e privandolo degli detti sacramenti, gli quali ne sono dati da quello pio padre che sè medesimo ne diè senza alcuno pregio, sì com'è detto, *gratis accepistis, gratis date* etc. onde, vedendo lo pecuglio che 'l pastor così iniquo va avverso lo prossimo, non conoscendo piue, va drieto a tale esempio, e però ha bisogno d'orazioni a quello che 'l soccorse collo suo sangue benedetto — *Ma tu che solo*. Ciò è tu, cherico, vel pastore, che solo escomunichi per torre via poi denari, e cancellare tale ragione — *Pensa*. Ciò è considera che gli primi pastori sono appresso lo Criatore, gli quali si spuoseno a morte per la vigna, ciò è per la ecclesia, la quale tu simoneggiando guasti, e però è da credere che gliene pesa e sagli rio, e domandano e cheggiono vendetta — *Ben puo' tu dire*. Qui dice l'Auttore: tu mi puo' far tale risposta: Io non penso a ciò, e ho lo cuore a colui che volle viver solo, sì ch'io oblio lo *pescatore*, ciò è san Piero: e *Polo* ciò è san Paolo — *A colui che volle viver solo*. Di costui sì è quattro opinioni che fosse lo 'ntendimento dell'Auttore, l'una sì è ch'ello ponesse lo demonio, imperò che quando peccò non volle conoscere sua vita dallo Creatore, ma da sè medesimo; e però che non volle quella compagnia senza la quale non si può avere essere, ciò è del Creatore, però dice che *volle viver solo* — *E che per salti*. Ciò è che fue espulso al suo martiro, ch'è lo 'nferno, per quello salto che la justizia gli fece misurare, ciò è dal cielo al centro della terra. La seconda opinione si è che lo Auttore lo ponesse per Simon mago, lo quale per suoi detti credette comprare da san Piero e da santo Paolo la grazia dello Spirito Santo; e così, non vogliendola tenere da Cristo, ma da sè stesso, volle vivere solo — *E che per salti* sì come sta negli *Atti degli Apostoli* lo detto Simone si fece portare dagli dimonj in ajere, e per orazioni degli detti due Apostoli fu tratto all'in-

fermo, cadendo a terra, sì che per tale salto fue tratto al suo martiro. Or perchè lo detto Simone volle ad esempio comperare le spirituali grazie, intende l'Auttoe, secondo questa opinione, che questi pastori che la vendono a danari abbiano il core a lui, e non a quello Piero e Paolo che la davano per grazia. La terza opinione si è che questo che volle viver solo fosse intendimento dell'Auttoe essere Sardanapalo, lo quale fue re d'Oriente. Era costui uno uomo solitario, che non voleva vedere uomo; ma continuo stava serrato in camera; e quivi tutte quelle dilettaçioni sensitive che aver si possono per uomo, come mangiare e bere, e cose veneree, tutte le avea, et era tanto disposto a questo, ch'avea in dimenticanza tutto lo suo reggimento: onde gli suoi sudditi, veggendo lo suo re esser di tale condizione, corsono ad arme con furore al palagio di costui. Costui temendo volle scampare da una finestra, cadde giù, e fu tutto tagliato. Or vuol dire lo esemplo: tu, cherico vel pastore, hai tanto lo core alle dilettaçioni sardanapale, che tu non curi se la vigna si guasta, la quale, sì com'è detto di sopra, tosto inbianca se'l vignajo è reo. La quarta opinione, et la qual par che s'accosti più alla verità, si è che colui che volle viver solo sì fu san Giovanni Battista, lo quale sempre quasi, di puerizia a grande etade, stette nel deserto, sì come dice *Ego vox clamantis in deserto* etc. lo quale per salti, fue tratto al martiro in questo modo: Erode sì aveva una sua figliastra molto bella, la quale egli molto amava, e aveala maritata molto altamente, lo quale Erode avea in pregione santo Giovanni Batista. Or, ballando la detta figliastra di Erode, Erode sì la fece chiamare a sè, e dissele: Domandami qual grazia tu vuogli da me, e sarà fatta. Costei disse che nolla domanderebbe, se prima non avesse consiglio colla madre sua, e moglie del detto Erode. Allora andò alla madre e domandolla che dono dovesse chiedere al patrigno, con ciò fosse che 'n presenza di tanta buona gente egli l'avea promesso di attenerlo. Allora la madre, mossa da grande invidia e malavoglienza, disse ch'ella dimandasse la testa di santo Giovanni Batista su 'n uno togliere; e come domandò così fu fatto, non con molta allegrezza del detto Erode, imperciò che

non gli volea tanto male che avesse voluto ch'egli fosse stato morto. Or vuol dir l'Auttore: tu hai sì fermo il distro, tu pastore, a santo Joanni Batista, ciò è al fiorino d'oro, dov'è scolpita la figura di san Giovanni, lo quale visse solo nel deserto, e ballando fue tratto al martiro, che non conosci, ciò è se' sì cupido di danari, che tu non attendi a quella vestigia di santo Piero nè di san Paolo, gli quali morirono per la ecclesia, della quale tu, pastore, non curi: e qui si termina la 'ntenzione del capitolo (1).

(1) Il commento del Lana non ha tutto questo luogo che parla del fatto di S. Gio. Battista; ma finisce con Sardanapalo.

CANTO XIX.

Parea dinanzi a me con l'ale aperte
La bella image, che, nel dolce frui,
Liete faceva l'anime conserte.

Parea ciascuna rubinetto, in cui
Raggio di sole ardesse sì acceso,
Che ne' miei occhi rifrangesse lui.

E quel che mi convien ritrar testesò,
Non portò voce mai, nè scrisse inchiostro,
Nè fu per fantasia giammai compreso;

Ch'io vidi, ed anche udi' parlar lo rostro,
E sonar nella voce ed io e Mio,
Quand'era nel concetto Noi e Nostro.

E cominciò: Per esser giusto e pio
Son io qui esaltato a quella gloria,
Che non si lascia vincere a disio;

Ed in terra lasciai la mia memoria
Sì fatta, che le genti li malvage
Commendan lei, ma non seguon la storia.

Così un sol calor di molte brage
Si fa sentir, come di molti amori
Usciva solo un suon di quella image;

Ond' io appresso: O perpetui fiori
Dell' eterna letizia, che per uno
Sentir mi fate tutti i vostr' odori,

Solvetemi, spirando, il gran digiuno
Che lungamente m' ha tenuto in fame,
Non trovandoli in terra cibo alcuno.

Ben so io che, se in cielo altro reame
La divina giustizia fa suo specchio,
Il vostro non l' apprende con velame.

Sapete come attento io m' apparecchio
Ad ascoltar; sapete quale è quello
Dubbio, che m' è digiun cotanto vecchio.

Quasi falcone ch' esce di cappello,
Muove la testa, e coll' ali si plaude,
Voglia mostrando, e facendosi bello,

Vid' io farsi quel segno, che di laude
Della divina grazia era contesto,
Con canti, quai si sa chi lassù gaude.

Poi cominciò: Colui che volse il sesto
Allo stremo del mondo, e dentro ad esso
Distinse tanto occulto e manifesto,

Non poteo suo valor sì fare impresso
In tutto l' universo, che il suo verbo
Non rimanesse in infinito eccesso.

E ciò fa certo che il primo Superbo,
Che fu la somma d' ogni creatura,
Per non aspettar lume, cadde acerbo:

E quindi appar ch' ogni minor natura
È corto recettacolo a quel bene
Che non ha fine, e sè in sè misura.

Dunque nostra veduta, che conviene
Essere alcun de' raggi della mente
Di che tutte le cose son ripiene,

Non può di sua natura esser possente

Tanto, che suo principio non discerna
Molto di là, da quel ch'egli è, parvente.

Però nella giustizia sempiterna
La vista che riceve il vostro mondo,
Com'occhio per lo mare, entro s'interna;
Che, benchè dalla proda veggia il fondo,
In pelago nol vede, e nondimeno
Egli è, ma cela lui l'esser profondo.

Lume non è, se non vien dal sereno
Che non si turba mai, anzi è tenèbra,
Od ombra della carne, o suo veneno.

Assai t'è mo aperta la latèbra,
Che t'ascondeva la giustizia viva,
Di che facei question cotanto crebra;

Chè tu dicevi: Un uom nasce alla riva
Dell'Indo, e quivi non è chi ragioni
Di Cristo, nè chi legga, nè chi scriva;

E tutti i suoi voleri ed atti buoni
Sono, quanto ragione umana vede,
Senza peccato in vita od in sermoni.

Muore non battezzato e senza fede;
Ov'è questa giustizia che il condanna?
Ov'è la colpa sua, s'egli non crede?

Or tu chi se', che vuoi sedere a scranna
Per giudicar da lungi mille miglia
Con la veduta corta d'una spanna?

Certo a colui che meco s'assottiglia,
Se la scrittura sovra voi non fosse,
Da dubitar sarebbe a maraviglia.

O terreni animali, o menti grosse!
La prima volontà, ch'è per sè buona,
Da sè, ch'è sommo ben, mai non si mosse.

Cotanto è giusto, quanto a lei consuona;
Nullo creato bene a sè la tira,

Ma essa, radiando, lui cagiona.

Quale sovr' esso il nidò si rigira,
Poi che ha pasciuto la cicogna i figli,
E come quei ch'è pasto la rimira;

Cotal si fece, e si levai li cigli,
La benedetta immagine, che l'ali
Movea, sospinta da tanti consigli.

Roteando cantava, e dicea: Quali
Son le mie note a te che non le intendi,
Tal è il giudicio eterno a voi mortali.

Poi si quetaro quei lucenti incendi
Dello Spirito Santo ancor nel segno,
Che fe' i Romani al mondo reverendi.

Esso ricominciò: A questo regno
Non sali mai chi non credette in CRISTO
Nè pria, nè poi che il si chiavasse al legno.

Ma vedi, molti gridan CRISTO, CRISTO,
Che saranno in giudicio assai men *prope*
A lui, che tal che non conobbe CRISTO;

E tai cristiani dannerà l'Etiòpe,
Quando si partiranno i duo collegi,
L'uno in eterno ricco, e l'altro inòpe.

Che potran dir li Persi ai vostri regi,
Com' e' vedranno quel volume aperto,
Nel qual si scrivon tutti suoi dispregi?

Li si vedrà tra l'opere d'Alberto
Quella che tosto moverà la penna,
Perchè il regno di Praga fia deserto.

Li si vedrà il duol che sopra Senna
Induce, falseggiando la moneta,
Quei che morrà di colpo di cotenna.

Li si vedrà la superbia ch'assetta,
Che fa lo Scotto e l'Inghilese folle
Sì, che non può soffrir dentro a sua meta.

Vedrassi la lussuria e il viver molle
 Di quel di Spagna, e di quel di Buemme,
 Che mai valor non conobbe, nè volle.

Vedrassi al Ciotto di Gerusalemme
 Segnata con un I la sua bontate,
 Quando il contrario segnerà un emme.

Vedrassi l'avarizia e la viltate
 Di quel che guarda l'Isola del fuoco,
 Dove Anchise finì la lunga etate;

E, a dare ad intender quanto è poco,
 La sua scrittura fien lettere mozze,
 Che noteranno molto in parvo loco.

E parranno a ciascun l'opere sozze
 Del barba e del fratel, che tanto egregia
 Nazione, e duo corone han fatte bozze.

E quel di Portogallo e di Norvegia
 Li si conosceranno, e quel di Rascia
 Che mal aggiustò il conio (1) di Vinegia.

O beata Ungheria, se non si lascia
 Più malmenare! E beata Navarra,
 Se s'armasse del monte che la lascia!

E creder dee ciascun che già, per arra
 Di questo, Nicosia e Famagosta
 Per la lor bestia si lamenti e garra,
 Che dal fianco dell'altre non si scosta.

(1) *Aggiustare* è quell'operazione di zecca, per la quale si mette nelle monete la giusta quantità di lega. Quel di Rascia aggiustò male la moneta, vi mise maggior quantità di lega, e però la falsificò.

CANTO XIX.

Parea dinanzi ecc. In questo capitolo fae l'Auttoe quattro cose; la prima introduce la predetta aguglia a parlare, e manifestare di che spiriti ella è composta; la seconda domanda l'Auttoe assolvigione d'uno dubbio alla detta aquila senza esprimer lo titolo della quistione; la terza alla detta aquila fa esprimer lo dubbio et assolverlo, et esprime l'aquila predetta lo titolo della quistione, poi soggiugne alcuni universali, che fanno alla solvigione; la quarta redàrgue la viziosa vita degli regi moderni, ch'anno al presente gli reami per mano. La prima apparirà nella esposizione del testo. Alla seconda, si è da sapere che 'l dubbio al quale domanda l'Auttoe assolvigione, dopo alcuna persuasione, all'aquila, si è: uno uomo nascerà in India, e crescerà costumato e virtudioso, secondo ogni virtude che l'uomo può acquistare pe' suoi naturali: sarà in tal parte che non udirà di Cristo, nè saprà s'egli fue al mondo, nè eziandio saprà gli articoli della fede, nè gli sacramenti della ecclesia: morrà così infedele. Addomando: qual'è quella justizia di Dio che 'l condanni? quasi a dire: io veggio ben quella che condanna l'infedele, lo quale ode predicare lo evangelio, et a cui sarebbe ministrato il sacramento, se 'l volesse; ma di costui, ch'è così virtudioso secondo che umanità per gli suoi naturali può dare, è la scurezza che fa lo dubbio. Lo quale dubbio porta tre quistioni; l'una si è, se l'uomo per gli suoi naturali può acquistare beatitudine eterna; l'altro

si è, s'egli è di necessità alla salute umana gli sacramenti della ecclesia; la terza si è, se la ignoranza escusa lo peccato. Veduto queste tre quistioni, chiaro apparirà quale è quella justizia che condanna quello uomo predetto, nato al mondo così condizionato. Alla prima questione, sì come più volte abbiamo detto, sì è da sapere, che l'uomo per le sue virtù naturali non può acquistare vita eterna; chè, sì come dice lo Filosofo nel primo della *Metafisica*, e nella ultima delle Posteriora: *Principia scientiarum speculativarum sunt per sensum accepta*; e chiaro è che ogni scienza consiste nella forza degli suoi principj. Or la scienza speculativa sì è la più escelsa virtù dell'anima, la quale è acquistata per senso, com'è detto ch'ella non può attingere alla cognizione perfetta, ch'è la visione della divina essenza; e santo Joanni cap. xvii. *Haec est vita aeterna, ut cognoscant te Deum verum etc.* Ancora scrive santo Paolo *prima ad Corinthios: Oculus non videt, aures non audiunt, et in cor hominis non ascendit quae preparavit Dominus diligentibus se*; sopra le quali parole dice Tommaso nella *Prima secundae*, articolo cxviii, *ad Romanos*, nella responsione: *Et inde est quod nulla creatura est sufficiens causa actus meritorii vitae aeternae, nisi superaddatur aliquid supernaturalem divinum, quod gratia dicitur*. Ancora nel libro *De causis: Naturalis cognitio cujuscunque creaturae est secundum modum substantiae ejus*. Le sustanzie create sono manchevoli della visione della divina essenza, la quale in infinito eccede ogni creatura; sì che chiaro appare che l'uomo non può per se medesimo aggiungere a tale visione, vel cognizione, eziandio s'elli fosse in stato d'innocenza, sì come fue Adam innanzi che peccasse. Molto maggiormente non può per se medesimo acquistare vita eterna senza grazia da Dio, essendo l'uomo collo peccato originale. Veduto questo, chiaro appare come egli sono necessarij gli sacramenti della ecclesia alla salute umana, imperò che, sì come è detto di sopra, per gli sacramenti della ecclesia noi acquistiamo grazia dal Creatore, la qual ne mena a vita eterna: cogli qua' sacramenti è necessario aver gli articoli della fede, imperò che fede, speranza e carità dispongono sì

l'uomo, ch'è abile a ricevere tale formazione, come l'effetto, vel grazia, che ne donano gli sacramenti predetti, sì come dice l'Apostolo *ad Romanos* XIII: *Omne quod non est ex fide peccatum est*; e santo Augustino scrive sopra: *Ubi deest cognitio veritatis, falsa est virtus, etiam in bonis moribus* etc. E così appare la veritate della seconda questione. Vedute queste due, la terza si è chiaro che quando l'uomo ignora quello ch'è necessario alla salute, che tale ignoranza non escusa lo peccato: onde l'Apostolo prima *ad Corinthios* XIII: *Si quis ignorat ignorabitur*; e così appare che ciascuno è tenuto a non ignorare quello ch'è necessario alla salute: e però sia disposto l'uomo come vuole, s'egli non à quello ch'è necessario alla salute, chè la justizia nollo condanni. Alla terza chiaro apparirà nel testo esposto; la quale assolvigione si concorda colle parole sopradette. Alla quarta si è da sapere che la gloriosa ricchezza e beatitudine, che l'Auttoe pone essere in quelle anime, che furono nella prima vita regi giusti e virtudiosi, sì li face redarguire gli moderni regi, gli quali, come apparerà nel testo, sono viziosi ciascuno in singulare vizio.

Parea dinanzi. Chiaro appare della predetta aquila — *Nel dolce frui.* Ciò è nello letiziare — *Faceano.* Ciò è le predette anime — *Parea ciascuna.* Qui esemplifica che, sì come lo raggio del sole siede sovra uno robino, che gli raggi rinfrangono allo inspettante (1), così gli radj di quelle luci sante rinfrangeano negli occhi dello Auttoe: per la qual vista gli era palesato di sua beatitudine — *E quel che.* Chiaro appare. — *Ch'io vidi ed anche.* Ciò è che quella aquila parlava in singularità, e dicea: *Io e mio.* quando per lo *Io* (2) era, nel concetto *mio*, e per lo *noi*, era nel concetto *nostro* — *E comincio.* Ciò è io fui al mondo justo e pio, ciò è misericordioso: e lo concetto sì era: noi fummo al mondo giusti e misericordiosi — *Son' io.* Chiaro appare — *Che non si lascia.* Ciò è

(1) *Nello inspettante.* In colui che lo guarda; e va bene. Lo Scarabelli legge: *Nello sperare!*

(2) *Per lo Io.* Lo Scarabelli legge: *Parlò io, e Parlò mio!*

che trascende ogni disiderio — *E in terra lasciai*. Ciò è che giustizia e misericordia è ben lodata per gli moderni regi, ma non osservata — *Così un sol*. Qui descrive per esempio che, sì come di molte bragie si sente solo uno calore, così di quella moltitudine d'anime si sentia solo una singular parlatura. — *Onl' io*. Qui persuadendo domanda solvigione al suo dubbio — *Solvete mi*. Ciò è assolvete parlando — *Il gran digiuno*. Ciò è la voglia della assolvigione — *Non trovandogli*. Nota che l'Auttore intende che 'l suo dubbio non si potea assolvere per ragione terrena; e perchè è sopra naturale tal domanda et assolvigione, sì la domanda a quegli a cui teologia è per cibo — *Ben so io che*. Qui fa sua persuasione, quasi a dire, ben so io che voi avete tale grado di beatitudine, che ben discernete ogni verità in Dio che per creatura si possa comprendere — *Sapete come*. Qui mostra l'Auttore sua buona disposizione circa lo essere attento alla solvigione — *Quasi falcone*. Poetando esemplifica — *Plaude*. Ciò è si sbatte — *Vid' io farsi*. Ciò è quella aquila — *Era contesto*. Ciò è ordinato in canto — *Poi cominciò*. Ciò è Dio Creatore — *Distinse tanto*. Ciò è nelle creature — *Non poteo*. Perchè nulla creatura può comprendere suo creatore, com' è detto — *E ciò fa certo*. Ciò è che Lucifero, che fu la soprana creatura, nollo potè comprendere; anzi credette assomigliarsili, tanta ignoranzia fue in lui con superbia mista — *E quinci appar*. Ciò è che ogni natura creata è fatta da Dio, ed egli è misura di se medesimo, sì come scrivono li Filosofi: *Deus est mensura sibi ipsi* etc. Ciò è che la veduta di quelle anime è fino a uno certo termine, dopo lo quale, via molto in là (1) sì è anche molto a comprendere — *Alcun de' raggi*. Ciò è alcuna particella della gloria di Dio, la quale è quella ch' adempie ogni cosa — *Non può tanto*. Chiaro appare — *Però nella giustizia*. Ciò è quanto noi situati in Jupiter possiamo vedere, simile lo modo che l' occhio

(1) *Via molto in là*. Molto ma molto in là. Questo uso della particella *via* e *via* per accrescitiva è usata spesso dagli antichi. Lo Scarabelli punteggia, e pone: *Dopo la quale via!!*

s' interna nel mare, che, avvegna che appresso lo lito (1) veggia lo fondo, egli nollo vede nel mezzo tanto lungi quanto si può estendere sua veduta — *Lume non è*. Or dice l' aguglia; per quello che noi ne possiamo comprendere, sappi che 'l lume, ciò è cognizione, veduta non è, s' ella non discende da quel Signor sereno, ciò è chiaro, che non si turba mai, ciò è Iddio; e se d' altronde discendesse non sarebbe lume, ma tenebria, sì come sono le scienze umane — *Et ombra della*. E così le sensitive cognizioni, vel visioni, sono tenebria e veleno del predetto verace lume. Onde si può conchiudere, et è la solvigione del dubbio, che senza quello lume, ch' è la grazia conferita a noi per gli articoli della fede e sacramenti della ecclesia, è impossibile alcuno salvarsi etc. E questo vuol la justizia. Se Dio, per sua misericordia, volesse tenere altro modo, potrebbelo fare, come onnipotente, lo quale creò di niente lo mondo, e molli già chiamò a sè, gli quali erano in mala disposizione, sì come santo Paolo, il quale era grande perseguitatore de' Cristiani: la qual misericordia non contradirebbe però alla sua justizia, imper quello che sì justizia come misericordia che Dio abbia avverso la natura umana, et a tutte le altre creature, è tutto pure misericordia e benivolenzia; chè nulla creatura è ch' abbia essere, se non da lui — *Assa' t' è mo'*. Chiaro appare come l' aquila palesa lo titolo della quistione — *La latebra*. Ciò è le labbra, quasi dica in larga parlatura — *Crebra*. Ciò è oscura, vel grave — *Che tu dicevi*. Chiaro appare lo testo — *Dell' Indo*. Ciò è in India. — *Quanto ragione*. Ciò è sia in stato di perfetta naturalitate, lo quale si può considerare in due modi, o in stato d' innocenzia, come fue Adam innanzi al peccato, o in stato sottoposto al peccato. Se in stato d' innocenzia, detto è, come senza grazia l' uomo non può acquistare vita eterna: se nello stato del peccato, chiaro appare che gli bisogna ajuto — *Muore non battezzato*. Chiaro appare per la necessità della fede e degli sacramenti ch' avemo — *Or tu chi se'*. Quasi a dire:

(1) *Appresso lo lito*. Lo Scarabelli legge: *appresso lo detto'*

perchè queste ragioni escedono la cognizione umana, tale è all'uomo a volerle considerare, come ad uno ch'abbia sì 'ngrossata la virtù visiva, che non possa prendere spezie visiva più lontana d'una spanna, e per essa medesima virtù visiva voglia giudicare et apprendere spezia visiva lontana mille miglia, quasi a dire: Stolto; e però soggiugne — *Certo a colui*. Ciò è colui che crede per se medesimo vedere sì è tale stolto — *Se la Scrittura*. Lo costrutto comincia: O terreni animali o menti grosse, se la Scrittura non fosse sopra voi, voi avresti cagione di dubitare e di maravigliare; ma voi avete la Scrittura del Vecchio Testamento e del Nuovo, supplite, che dichiara tutto — *La prima volontà*. Ciò è Iddio è giusto e misericordioso, lo quale mai non fue ingiusto nè non si piega a nulla creatura; ma esse hanno da lui lo essere, per sua misericordia e pietà — *Quale sovr'esso*. Segue lo poema descrivendo l'atto dell'aguglia come appare — *Di tanti consigli*. Ciò è di tante anime quante erano nella detta aguglia — *Et dicea quelli*. Cioè che tali ragioni non ben s'intendeano colle naturali condizioni, imperò che l'abbiamo per fede, le quali cose non avrebbero merito di fede, se noi le potessimo con nostra ragione conchiudere, sì come dice l'Apostolo: *Fides non habet meritum, ubi humana ratio praebeat argumentum* etc. — *Poi quietato*. Segue lo poema — *Nel segno*. Ciò è nell'aguglia — *Che fè i Romani*. Com'è detto nel vj di questa parte — *Esso ricominciò*. Ciò è esso segno — *A questo regno*. Ciò è in paradiso — *Nè prima*. Sì come gli profeti — *Nè poi*. Ciò è cristiani — *Ma vedi molti*. Ciò è molti cristiani sono sì peccatori che sono più vicini del fondo dello 'nferno che tale Gentile, imperò che Dio ha più per male quando uno fedele, a cui egli ha prestata tanta grazia, ch'ello non ignora la diritta via di salvarsi, fa peccato, che non ha da un altro, a cui tale grazia non sia largita, sì che, secondo la condizione del peccante, s'aggrava il peccato, come appar per Tommaso *Prima secundae, questione LXXIII, articolo v.* — *Men prope*. Si com'è detto nella prima parte d'Inferno, quanto lo peccato è più grave tanto lo luogo della pena è più vicino del centro, e più di lungi dal cielo — *E ta' Cristiani*. Ciò è ch'essi cristiani saranno dan-

nati dagli Etiopi, ciò è dagli infedeli, in quanto avranno maggior pena d'essi — *Che potran dire.* Quasi dica: quegli di Persia bestemmieranno, essendo in inferno, quegli cristiani gli quali vedranno avere simile, vel maggior pena di loro, rimproverando gli suoi vizj, e dicendo: « Voi avevate più cagione che noi di salvarvi; chè voi avavate nella prima vita chi vi predicava, e le sante scritture etc. » e questo faranno quando lo libro sarà aperto; ciò è la giustizia condannerà gli buoni e gli mali, nel qual libro saranno scritti tutti gli loro difetti. — *Lì si vedrà tra l'opre.* Ciò è in quello libro si leggerà la malizia ch'è usato Alberto d'Austerich per distruggere lo reame di Praga della Magna. Praga si è una mastra terra della Magna, è la si batte quella moneta chiamata Pragali. — *Lì si vedrà il dolo.* Ciò è lo 'nganno del re di Francia, il quale più volte ha mutata moneta falseggiandola — *Senna.* Sì è uno fiume a Parigi — *Quel che morrà.* Qui produce la morte d'esso re — *Lì si vedrà.* La superbia del re d'Inghilterra e del re di Scozia, lo qual è sì pieno di superbia, che vuole ogni suo vicino soprastare — *Vedrassi la lussuria.* Ciò è del re di Boemia, nome Vincislao, il quale fue molto lussurioso — *E'l viver molle.* Ciò è del re di Spagna, il quale non valse alla sua vita alcuna cosa — *Vedrassi al Ciotto.* Ciò è allo re Carlo Ciotto, padre dello re Ruberto, ch'è re d'Jerusalem, e mal la possedette — *Segnata con.* Ciò è per ogni una bontade mille malizie — *Vedrassi l'avarizia.* Ciò è dello re Federigo di Cicilia — *L'isola del fuoco.* Questa si è la Cicilia, ed è appellata del fuoco per lo monte Vulcano — *Ove Anchise.* Questo fue Anchise padre di Enea, il quale, sì come scrive Virgilio nello *Eneidos*, morì in Sicilia — *E a dere.* Ciò è che poca scrittura sarà quella dello detto re Federigo e del figliuolo; ma rileverà molto in avarizia et in viltade. — *E parranno a ciascun.* Ciò è al figliuolo di Federigo parranno scritte l'opere del suo zio, ciò è di don Jacopo re di Raona — *E del fratello* Ciò è di Jon Federigo fratello del detto don Jacopo — *Che tanto egregia.* Ciò è di don Piero che fue così virtudioso — *E due corone.* Ciò è quella di Raona e quella di Cicilia — *Bozze.* Sì è proprio scritto mostruoso.

onde bozzacchioni sono gli mostri delle susine, vel prugne — *E quel di Portogallo*. Chiaro appare — *Norvegia*. Ciò è Norvech — *E quel di Rascia*. Ciò è che non fa la sua moneta, che appar Viniziana, così giusta come i Viniziani; e però dice *che male ajustò* — *O beata Ungheria*. Qui tocca tutti i regi, sì di qua da mare come di là, redarguendo ciascuno del proprio vizio: e qui compie l'Auttoe suo capitolo, mostrando come quegli beati regi che parlavano, redarguivano e biasimavano gli moderni.

CANTO XX.

Quando colui che tutto il mondo alluma
Dell'emisperio nostro si discende,
Che il giorno d'ogni parte si consuma,
Lo ciel, che sol di lui prima s'accende,
Subitamente si rifà parvente
Per molte luci, in che una risplende.

E quest'atto del ciel mi venne a mente,
Come il segno del mondo e de'suoi duci
Nel benedetto rostro fu tacente;

Però che tutte quelle vive luci,
Vie più lucendo, cominciaron canti
Da mia memoria labili e caduci.

O dolce amor, che di riso t'ammanti,
Quanto parevi ardente in que' favilli,
Ch'aveano spirto sol di pensier santi!

Poscia che i cari e lucidi lapilli,
Ond'io vidi ingemmato il sesto lume,
Poser silenzio agli angelici squilli,

Udir mi parve un mormorar di fiume,
Che scende chiaro giù di pietra in pietra,
Mostrando l'ubertà del suo cacume.

E come suono al collo della cetra
Prende sua forma, e si come al pertugio
Della sampogna vento che penetra,

Così, rimosso d'aspettare indugio,
Quel mormorar dell'aquila salissi
Su per lo collo, come fosse bugio.

Fecesi voce quivi, e quindi uscissi
Per lo suo becco in forma di parole,
Quali aspettava il cuore ov'io le scrissi.

La parte in me che vede, e pate il sole
Nell'aquile mortali, incominciommi,
Or fisamente riguardar si vuole,

Perchè de' fuochi, ond'io figura fommi,
Quelli, onde l'occhio in testa mi scintilla,
Di tutti i loro gradi son li sommi.

Colui che luce in mezzo per pupilla,
Fu il cantor dello Spirito Santo,
Che l'arca traslatò di villa in villa.

Ora conosce il merto del suo canto,
In quanto effetto fu del suo consiglio,
Per lo remunerar ch'è altrettanto.

De' cinque, che mi fan cerchio per ciglio,
Colui, che più al becco mi s'accosta,
La vedovella consolò del figlio.

Ora conosce quanto caro costa
Non seguir Cristo, per l'esperienza
Di questa dolce vita e dell'opposta.

E quel che segue in la circonferenza,
Di che ragiono, per l'arco superno,
Morte indugiò per vera penitenza.

Ora conosce che il giudizio eterno
Non si trasmuta, perchè degno preco
Fa crastino laggiù dell'odierno.

L'altro che segue, con le leggi, e meco,

Sotto buona intenzion, che fe' mal frutto,
Per cedere al pastor, si fece Greco.

Ora conosce come il mal, dedutto
Dal suo bene operar, non gli è nocivo,
Avvegna che sia il mondo indi distrutto.

E quel che vedi nell' arco declivo
Guiglielmo fu, cui quella terra plora
Che piange Carlo e Federigo vivo.

Ora conosce come s' innamora
Lo ciel del giusto rege, ed al sembiante
Del suo fulgore il fa vedere ancora.

Chi crederebbe giù nel mondo errante,
Che Rifeo Trojano in questo tondo
Fosse la quinta delle luci sante?

Ora conosce assai di quel che il mondo
Veder non può della divina grazia,
Benchè sua vista non discerna il fondo.

Qual lodoletta, che in aere si spazia
Prima cantando, e poi tace contenta
Dell' ultima dolcezza che la sazia,

Tal mi sembiò l' immagine della impronta
Dell' eterno piacere, al cui disio
Ciascuna cosa, quale ell' è, diventa.

E avvegna ch' io fossi al dubbiar mio
Lì quasi vetro allo color che il veste,
Tempo aspettar tacendo non patio;

Ma della bocca: Che cose son queste?
Mi pinse con la forza del suo peso;
Perch' io di corruscar vidi gran feste.

Poi appresso con l' occhio più acceso
Lo benedetto segno mi rispose,
Per non tenermi in ammirar sospeso:

Io veggio che tu credi queste cose,
Perch' io le dico, ma non vedi come;

Si che, se son credute, sono ascose.

Fai come quei, che la cosa per nome
Apprende ben; ma la sua quiditate
Veder non puote, s' altri non la prome.

Regnum coelorum violenza pate
Da caldo amore, e da viva speranza,
Che vince la divina volontate;

Non a guisa che l' uomo all' uom sovranza,
Ma vince lei, perchè vuole esser vinta;
E vinta, vince con sua beninanza.

La prima vita del ciglio e la quinta
Ti fa maravigliar, perchè ne vedi
La regione degli angeli dipinta.

De' corpi suoi non uscir, come credi,
Gentili, ma cristiani, in ferma fede,
Quel de' passuri, e quel de' passi piedi;

Chè l' una dallo inferno, u' non si riede
Giammai a buon voler, tornò all' ossa,
E ciò di viva speme fu mercede;

Di viva speme, che mise sua possa
Ne' prieghi fatti a Dio per suscitarla,
Sì che potesse sua voglia esser mossa.

L' anima gloriosa, onde si parla,
Tornata nella carne in che fu poco,
Credette in lui che poteva ajutarla;

E credendo s' accese in tanto fuoco
Di vero amor, ch' alla morte seconda
Fu degna di venire a questo giuoco.

L' altra, per grazia che da sì profonda
Fontana stilla, che mai creatura
Non pinse l' occhio insino alla prim' onda,

Tutto suo amor laggiù pose a drittura;
Perchè di grazia in grazia Dio gli aperse
L' occhio alla nostra redenzion futura:

Onde credette in quella, e non sofferse
Da indi il puzzo più del paganesmo,
E riprendeane le genti perverse.

Quelle tre donne gli fur per battesimo,
Che tu vedesti dalla destra ruota,
Dinanzi al battezzar più d'un millesmo.

O predestinanzion, quanto rimota
È la radice tua da quegli aspetti
Che la prima cagion non veggion *tota!*

E voi, mortali, tenetevi stretti
A giudicar; chè noi, che Dio vedemo,
Non conosciamo ancor tutti gli eletti;

Ed ène dolce così fatto scemo,
Perchè il ben nostro in questo ben s'affina,
Che quel che vuole Dio e noi volemo.

Così da quella immagine divina,
Per farmi chiara la mia corta vista,
Data mi fu soave medicina.

E come a buon cantor buon citarista
Fa seguitar lo guizzo della corda,
In che più di piacer lo canto acquista;

Sì, mentre che parlò, mi si ricorda
Ch'io vidi le duo luci benedette,
Pur come batter d'occhi si concorda,
Con le parole muover le fiammette.



CANTO XX.

Quando colui. Nel presente capitolo tocca l'Auttoe sette cose. La prima esemplificando descrive l'allegrare dell'anime beate, le quali erano nella immagine della aquila predetta. La seconda fa quella immagine parlare, et nominare quelle anime che in essa costituivono l'occhio, imperò che egli erano gli più degni di quello collegio. La terza pone, dubbio surgere in esso udendo due degli predetti nomare, et estimando quelli essere stati pagani. La quarta fa solvee alla detta aguglia lo dubbio, ponendo, essi non esser morti pagani, ma cristiani fedeli. La quinta tocca come è secreto lo consiglio divino. La sesta tocca come agli beati non è rivelato tutto; e soggiunge come tale deficienza gli è grata. La settima et ultima, compiendo suo capitolo, poetando fa letare quelle due anime, di cui era lo dubbio, in apparenzia fiammeggiando. Alla prima chiaro apparerà nella esposizione del testo. Alla seconda si è da sapere che l'Auttoe ne fa nel testo due parti; l'una sì è che esemplificando descrive come del consiglio di tutte quelle anime beate, ch'erano in essa immagine, si formò una singular parlatura, gli quali esempri nella esposizione del testo appariranno; la seconda parte si è che pone formare l'occhio, sì come lo più utile membro, di sei regi, gli quali tra tutto lo numero del corso del mondo furono gli più nobili: e nota nobilitade, sì com'è detto di sopra, da vertude e bontade; de' quali sei lo primo pone esser Davit profeta, lo quale tra-

slatò l'*Arca domini* da uno luogo ad un altro, com'è detto nel x del Purgatorio; lo secondo pone esser Trajano imperadore, del qual similmente è fatta menzione nel x del Purgatorio; lo terzo pone essere Ezzecchia re d'Israel; lo quarto pone esser Gostantino imperatore; lo quinto pone esser lo re Guglielmo di Cicilia; lo sesto pone essere Rifeo trojano: degli quali sei re Davit si è per pupilla dell'occhio; gli altri cinque circondano quello, e costituiscono lo ciglio del detto occhio. Or dentro da questi sei regj si n'è due, gli quali furono, per credenza dell'Auttore, pagani, e non furono del popolo degli Giudei, ciò fue Trajano imperadore, et Rifeo re di Troja: la qual cosa mosse a dubitare l'Auttore come questi due erano salvi, e come la regione degli Angioli se ne dipinge, ciò è lo paradiso: lo quale dubbio si è la terza cosa toccata in questo capitolo. Degli altri quattro, fue gli due del popolo de' Giudei, ciò è Davit et Ezechia; gli altri due furono cristiani, ciò è Gostantino e re Guglielmo di Cicilia; sì che non trasse l'Auttore dubbio di questi quattro come si salvassono. Gli primi due furono tratti del limbo da Cristo quando discese, e trassene Adam e gli altri profeti; gli due secondi ebbono gli articoli e gli sacramenti della ecclesia. Alla quarta cosa si è da sapere, et in prima a Trajano, che, sì come è detto nel preletto decimo del Purgatorio, per orazione di santo Gregorio esso Trajano fue tratto d'Inferno, e tornò l'anima al suo corpo. Tornato costui, e avuta esperienza delle pene dello inferno, assunse gli sacramenti della ecclesia, e fue poi cristiano: poi fue sì acceso in amore di carità, che allo suo obbito la misericordia di Cristo l'accettò per suo familiare in paradiso. Or, come orazione possa tale effetto produrre, senza contradizione della justizia di Dio, chiaro può apparere per quello ch'è detto nel vj di Purgatorio. Or potrebbesi dubitare qui, se la orazione fatta divota et umilmente da persona degna, potrebbe ajutare così gli dannati; alla quale bisogna rispondere con distinzione: se si considera da parte del dannato, dico che no; imperciò che, sì come è detto, la volontà degli dannati è immutabile, come prova Tommaso nel iiii del suo *Contra gentiles*, questione lxxxii, sì che mai non sono

disposti a bene nè a grazia neuna: s'ella si considera da parte dello onnipotente Creatore, dico che non solo con divota et umile orazione si potrebbe ajutare gli dannati, ma senza alcuna orazione Dio lo potrebbe fare (1); et assegnoli tale ragione: sì come dice Tommaso nella *Prima secundae, questione xiii articolo vii De iustificazione impii*, che quanto la vertute informativa nelle naturali azioni è più forte, tanto richiede meno la materia disposta; e noi lo veggiamo ad occhio, che uno fiebole coltello richiede più tenero legno a tagliare che uno forte. Or manifesta cosa è che Dio è di maggior virtù, e di maggior possanza che tutte l'altre cose, sì che a sua voglia non richiede alcuna disposizione di materia, nè per consequens alcuna mutabilitade di voluntade in lo dannato, in prima sì come dispone; poi quando fosse eletto, manifesta cosa si è, che sarebbe in esso mutazione di voluntade; chè, sì come prima era in male, così dopo sarebbe in buono, simile agli altri salvi. Et è da sapere che, sì come dice Tommaso nel secondo *Contra gentiles*, questione xxv, la possanza di Dio sì si estende sopra tutte cose, dove non sia implicazione di contradizione; perchè, dove è implicazione di contradizione, non sarebbe possanza ma difetto, sì come ivi chiaro appare, con ciò sia ch'ello, e essa virtude, non potrebbe non essere, imper quello ch'ello è quello che non potrebbe fare che quello ch'è stato non fosse, imperò ch'ello è verace veritade e similia. Onde quelle cose che implicano contradizione non possono essere, sì come dice lo Filosofo, *quarta Metafisicae: Afirmatio, vel negatio, non sunt simul verae de eodem in eodem tempore* etc. Onde, salvare uno dannato non implica contradizione, ch'egli è differenza in tempo; chè in prima è egli dannato per gli suoi peccati; da poi per la grazia di Dio sì è salvato. Adunque appare ch'è possibile per orazione, quando la volontà di Dio a ciò conferisce, a salvare uno dannato, avvegna che la orazione non induca necessitade a Dio, che 'l costringa a far quello ch'è domandato; ma egli per sua misericordia,

(1) Lo Scarabelli ponendo punto fermo dopo le parole *senza alcuna orazione* fa dire al Lana un grave sproposito.

bontade e pietade, condiscende a voler quello che gli è domandato, unde in Evangelio: *Petite et dabitur vobis; pulsate et aperietur* etc. A Rifeo Trojano si è da sapere che l'Autore pone esso essere stato nella prima vita uomo, vel rege di tutta drittura, per la qual buona disposizione, sempre argumentando (1), dicernette tanto, che s'avvide della bestiale e stolta vita degli pagani, e puosesi in cuore di non volerla osservare. Essendo in questo proposito, lo benigno Creatore lo illuminò di tale scienza, che s'avvide come la natura umana era caduta per lo peccato, e come bisognava la divinità a soccorrella, sì che, quasi profeta, conoscendo sua profezia, credette l'avvenimento del figliuol di Dio, per lo quale credere e fede egli fu battezzato del battesimo della invisibile santificazione; chè, sì come dice Tommaso nella terza parte, questione Lxiii, articolo ii, lo battesimo può essere ad alcuni in due modi, l'uno quando non l'hae voluto, sì come in quegli che nè sono battezzati nè volno, e sono in etade di suo libero albitrio: e questi così fatti non possono seguire salvazionne, imperò ch'egli non si incorporano con Cristo, nè sacramentalmente, nè colla sua mente e voluntade. L'altro modo si è quando non l'ha, ma si l'ha voluto, sì come quando alcuno desidera di battezzarsi, ma per alcuno accidente no'lo può ottenere; sì come chi muore innanzi che lo possa avere: e questo cotale, sì come dice Tommaso nel predetto articolo, può esser salvo per lo detto desiderio (2); lo quale procede da fede adoperata da dilezione di caritate, per la quale Iddio santifica l'uomo invisibilmente, ciò è senza visibilitade di sacramenti. E di questa santificazione poteo lo detto Rifeo esser possidente, imperò che per la morte non poteo ottenere lo sacramento visibile del battesimo di Cristo; imperò che secondo lo testo egli fue alla prima vita innanzi all'avvenimento di Cristo più di m. anni, e gli sacramenti della nuova legge non obbligarono, se non quando furono in precetto da Cristo. Veduto questo, acciò che meglio

(1) *Argumentando*. Valendosi del suo buon raziocinio. Lo Scarabelli pone *Aumentando!!*

(2) Lo Scarabelli legge: *Può essere salvo lo predetto desiderio.*

appaja la cagione che mosse l'Autore a metter Rifeo tra li salvi, si è da sapere due cose; l'una, se la buona disposizione dell'uomo, si come fue quella del detto Rifeo secondo l'Autore, è preparazione a ricever grazia dal Creatore; l'altra cosa è da sapere, se tale preparazione induce necessitate a Dio a fare grazia. Alla prima si è da sapere che, si come dice Tommaso nella *Primas secundae*, questione cxii, articolo secondo: La grazia che discende dal Creatore nell'uomo si può considerare in due modi; l'uno si è che esso uomo abitualmente da suo libero arbitrio è ben disposto; e tale buona disposizione ha egli solo da Dio, che può muovere lo 'ntelletto; e non altra cosa può muovere lo 'ntelletto, com'è detto; e a tale buona disposizione aspetta grazia quando lo datore gliela vuole dare, però che è apparecchiato di riceverla. L'altro modo si è quando lo Creatore infonde di fatto grazia nell'uomo: e qui non si può considerare alcuna preparazione (1); e così appare che la buona disposizione è preparazione a grazia, imperò che nulla forma può essere, se non in materia disposta. Or come alla volontà di Dio, quando vuole imprimere grazia di fatto nell'uomo, si disponga la materia, chiaro appare, considerando la infinita virtù del Creatore. Alla seconda, che, se tale preparazione induce necessitate, chiaro appare, per lo articolo seguente della detta questione, che non è, imperò che la grazia escede, come è detto, ogni disposizione umana; ma, considerando lo primo movimento esser del Creatore, raro falla che non se gli segua poi la grazia perfetta: onde *Johannes vi: Omnis qui audivit et didicit a patre, venit ad me*; onde chiaro può apparere che la cagione che mosse l'Autore a metter Rifeo tra gli salvi fue la buona disposizione che credette essere in esso, alla quale ebbe fede che la grazia ultima non fusse fallibile. Or parrebbe questa sentenza quasi contraria di quella ch'è detta della questione del precedente capitolo dell'uomo virtudioso, quanto umanità può dare, nato

(1) *Alcuna preparazione*. Non importa che a ciò sia l'uomo preparato, o apparecchiato, come ha detto di sopra. Lo Scarabelli legge *quistione!!*

in India, et ignorando Cristo, ch'è perduto (1): come a tanta buona disposizione non sopravvenne grazia? Onde egli è da sapere ch'elli è differenza intra disposizione naturale, e disposizione infusa per grazia. Alla naturale non si segue però al modo sopra detto la grazia; imperò che essa disposizione naturale, quando è in cotal termino, si è di sè *ad locum ad quem*, sì che ragione nollo porta più innanzi: e questa tale è quella di che intese l'Auttoe in quello Indo. Ma la disposizione per grazia infusa tende a termino della ultima beatitudine; e però essa, come è detto, è preparazione a grazia. Or questo esempio di Rifeo, e degli altri beati, degli quali la sacra romana ecclesia non fa menzione, si è da torre poeticamente, e intendere lo fingimento suo che solo introduce persone di grande fama, sì da esser sapute, e sì di loro condizioni, acciocchè nello intelletto dello studente s'appigli meglio lo vero, ch'ello vuole esprimere. E similmente è da torre lo modo del suo detto allegorico, ch'ello gli condiziona in tale modo, solo per porre le quistioni et assolverle, secondo la sua scienza e tenere. Alla quinta cosa si è da sapere che l'Auttoe universalmente pone la distanza ch'è da Dio alla cognizione delle creature, lo quale, sì come dice l'Apostolo, *primo ad Corinthios, secundo: Nec oculus videt, nec aures audiunt* etc. Alla sesta si è da sapere che l'Auttoe in singularità pone che gli beati non vedono anch'elli tutto; e questo chiaro appare per la universale predetta. Or soggiugne egli che, per amor di carità ch'egli hanno, si diletano di vedere cotanto quanto al suo Creatore piace; e questo gli avviene per la immutabilità della sua voglia ch'anno, sì come mostra Tommaso *Contra Gentiles*. La settima chiaro apparerà nella esposizione del testo.

Quando colui. Qui esémplicando vuol mostrare come nelle sue pupille si faceano note quelle anime beate del segno dell'aguglia ad una, a due, a tre, et a più al tratto; e dice: Sì come lo sole, ch'è colui ch'allumina lo mondo, si corica

(1) Lo Scarabelli, invece di *che è perduto*, legge *che è prodotto*!!

in occidente, la parte orientale, ch'è quella che lo seguente giorno pria si s'illumina, diventa parvente di molte luci e di molte stelle, che surgono ad una, a due, et a più, e così si mostrano ascendendo all'orizzonte; così quelle anime dell'aguglia, sfavillando, a più a più si faceano note, e questo dopo le parole dell'aguglia nel precedente capitolo; e però dice: *E questo atto*. Ciò è tale esempio — *Come 'l segno*. Ciò è l'aquila, sì com'è detto nel vi capitolo di questa parte — *Nel benedetto*. Ciò è come essa Aquila si tacque — *Però che quella*. Chiaro appare come nostra memoria non è possente a ritenere in questa prima vita gli celesti canti e candori — *O dolce amore*. Chiaro appare — *Flavilli*. Ciò è spiriti lucidi. — *Lapilli*. Ciò è pietre preziose lucenti e chiare — *Il sesto lume*. Ciò è Jupiter, ch'è lo sesto tra gli detti pianeti — *Squilli*. Ciò è alti suoni et acuti — *Udir mi parve*. Ciò è, sì come l'acqua, che discende da monte a valle, trovando lo suo letto aggregato di pietre, qual maggiore e qual minore, per lo percuotere in quelle genera suono e mormoramento, così la detta aquila, per la moltitudine dell'anime ch'erano in essa, sì generò, per la volontà ch'era una in esse, uno mormoramento, lo quale si formò e sillabicò ad intelligente parlatura nel collo dell'aguglia sillabicandola il becco, tutto a simile come il suono prende forma e distinzione di tuono, e semituono, acuto o grave, al collo di quello istrumento che colle dita si suona, come cetera, vel chitarra, liuto vel viola — *Così rimosso*. Ciò è, rimosso ogni indugio, lo mormoramento si formò in parlatura, le quali furono cotali come ottava l'Autore, ciò è d'avere alcuna notizia di loro nomi — *La parte in me*. Ciò è l'occhio, imperò che l'occhio delle aguglie sofferà lo raggio del sole — *Or fisamente*. Ciò è ch'avrai notizia d'essi — *Perchè*. Ciò è essi sono più eccellenti regi, sì come l'occhio è più utile membro — *Colui che luce*. Questo si è Davit profeta, il quale scrisse per dittato di spirito santo lo Salterio, e compuoselo in forma ritmica, secondo la lingua ebraica — *Che l'Arca* ~~traslatò~~. Sì com'è detto nel x del Purgatorio — *Ora conosce*. Ciò è come la provisione divina remunerò lo buon consiglio e l'esser virtudioso — *De' cinque*

che. Nota che cinque regi costituiscono lo ciglio della detta aquila — *Colui che più*. Questo fue Trajano imperadore, lo quale fece justizia alla vedovella, sì com'è detto nel x del Purgatorio, e morì pagano la prima volta; la seconda morì cristiano, sì com'è detto — *Ora conosce*. Ciò è perch' ebbe esperienza delle pene infernali, dalle quali non sono liberi se non gli fedeli — *Di questa*. Ciò è gloria di Paradiso — *Della opposta*. Ciò è della morte infernale — *E quel che segue*. Ciò è alla circonferenza del ciglio del qual si ragiona — *Morte indugiò*. Questo fu Ezechia re di Jerusalem, al quale fue indugiata la morte, sì com'è scritto in Isala xxxviii in questo modo: *Aegrotavit Ezechias usque ad mortem et intravit Isaias ad eum, filius Amos prophetae, et dixit: Haec dicit Dominus: dispone domui tuae, quia morieris, et non vires. Et convertit Ezechias faciem suam ad parietem, et oravit ad Dominum et dixit: Obsecro te, domine, memento, quaeso, quomodo ambulaverim coram te in veritate et in corde perfecto, et quod bonum est in oculis tuis fecerim. Et flevit Ezechias fletu magno, et factum est verbum Domini ad Isaiam, dicens: Vade, et dic Ezechiae: Haec dicit dominus Deus patris tui Davit: Audivi orationem tuam, et vidi lacrimas tuas; ecce ego adijciam super dies tuos quindecim annos, et de manu regis Assiriorum eruam te etc.* — *Ora conosce*. Ciò è, sì com'è detto nel vi del Purgatorio. la orazione e lo suo affetto non frange lo giudicio di Dio, anzi sarebbe franto, se non fosse la giusta esaudita — *Fa crástino*. Ciò è dell'odierno, ciò è di quello d'ancoi, fa crástino, ciò è domane: quasi a dire, si prolunga solo in differenza di tempo. — *L'altro che segue*. Questo sì è Gostantino imperadore, lo quale dotò la Ecclesia, sì come è detto nel vi di questa parte. — *Sotto buona intenzione*. Ciò è, credendo essi pastori usare quelle virtudiosamente — *Mal frutto*. Ciò è tale buona intenzione generò mal frutto, ch'essi pastori, per tale donazione sonsi disciolti dalla pianta, ovvero frasca, di che è fatta menzione nel xxxii del Purgatorio, che non par che mai la conoscessono — *Ora conosce*. Ciò è avvegna che tale intenzione buona fosse cagione di mal frutto, non gli è però nocivo. Or

qui è da considerare che quando le cagioni naturalmente generano effetto, vel frutto, s'esso frutto è buono, sì è da giudicare la cagione buona; s'esso frutto è reo, è da imputare la cagione rea: ma quando la cagione genera frutto per accidente, allora può esser la cagione buona e'l frutto reo. Sì come naturalmente l'uomo hae lo libero arbitrio per acquistar felicità, con ciò sia che esso sia animale intellettivo, può peccare: e questo è per accidente, sì come dice lo Filosofo nel terzo dell' Etica: *Omnis malus est ignorans*, con ciò sia che ello è nato atto ad intendere, sì come nel proemio della Metafisica: *Omnes homines natura scire desiderant*. Sì che, avvegna che 'l peccato sia malo, la cagione, che è lo libero albitrio, non è però rea; così *a simili* la intenzione di Costantino fue buona a provvedere gli prelati nelle necessitadi temporali; e naturalmente questa buona intenzione non potrebbe generare male; ma, se per mala disposizione e condotta, la condizione degli recipienti è corrotta, questo è frutto *per accideus* malo; e però non è da essere imputato alla cagione, ma alla disposizione degli recipienti. E questo è quel che dice l'Auttoe che lo mal, dedutto, ciò è seguitto, dal suo buono operare, non gli è nocivo — *Avvegnachè sia*. Chiaro appare — *E quel che vedi*. Declino, ciò è piegato. Questo fue lo re Guglielmo di Cicilia, lo quale era re per successione: rimase d'esso solo una figliuola, la qual fu moglie di Enrigo quinto; e però succedette poi nel reame lo re Manfredi. Questo re Guglielmo fue uno uomo giusto e ragionevole, et amava gli suoi sudditi di dilezione regale, la quale fae differenza dalla iniqua tirannia; e teneali in tanta pace e trastullo, che si potea estimare uno paradiso terrestre. Costui era liberalissimo, e non era cavaliere, nè d'altra condizione uomo, che fosse in sua corte, o che passasse per quelle contrade, che da lui non fosse provveduto. Era lo dono proporzionato a sua virtude. Ben teneva egli questa regola negli uomini di corte, che, se in sua corte venia uno cattivo uomo di corte, o mal parlante, incontanente era conosciuto per quegli che sopra ciò erano posti, e ad esso gli erano donate robe, per che avessero cagione di partirsi; s'erano tanto conoscenti, sì si partiano, se non, cortesemente

gli era dato commiato; e se a lui andava uno virtudioso e curiale, a questo similmente era donato; ma continuo lo teneano in speranza di maggior dono; e con tali genti erano sì legati che raro si partivano. Per la quale regola in quella corte si trovava d'ogni perfezion gente: quivi erano buoni dicitori in rima; quivi erano eccellentissimi cantatori; quivi erano persone d'ogni sollazzo, che si può pensare virtudioso et onesto. In questa corte era tanta tranquillità che gli abitanti e sudditi notavano in allegrezza. Morì questo re Guglielmo, e l'isola rimase a signoria tedesca, e poi in signoria francesca, e poi in aragonese; le quali signorie hanno avuta la opposta intenzione della prima: e però dice l'Auttoe, volgiendo mostrare lo paese del quale era lo detto Guglielmo re, quella terra è essa che piange, supple, le male opere di Carlo quondam e di Federigo vivo, ciò è che al presente la tiene — *Ora conosce*. Chiaro appare — *Del suo fulgore*. Ciò è che, sì come fue preclaro al mondo, così la sua luce tra l'altre rifiammeggiava — *Chi crederebbe già*. Nota errante. dove molte opinioni vi sono false e devie dalla verità — *Che Rifeo*. Questo fue di Troja, e fu di tanta drittura di justizia e virtudiosa vita, che. quanto si puote per la umana natura acquistare, e per le virtudiose opere in abbondanza per lui fatte, tanto ch'eccede la detta possanza, sì furono cagione di estimare che grazia divina gli sopravvenisse, perch'era così perfetto. Della sua istoria è fatta menzione a sufficienza assai nello libro appellato *Trojano* — *Ora conosce*. Ciò è quant'è virtudiosa la grazia di Dio, tutto che sua conoscenza nolla possa comprendere, nè altra creatura. nè eziandio arrivar la vista infino al fondo della eterna divinitade — *Qual lodolletta*. Qui esemplifica che, sì come la lodola, che nel suo ultimo cantare prende diletto di tacersi, così quella aguglia. detto di Rifeo trojano, sì puose termine di silenzio alle sue parole — *Dell'impronta*. Ciò è della divina impressione e virtude — *Al cui disto*. Ciò è Iddio — *Ciascuna cosa*. Ciò è secondo che si conforma con esso tale, sì come dice lo Filosofo nella *Etica*: *Talis qualis est homo talis finis sequitur ejus* etc. — *E avvegna ch' i' fosse*. Ciò è alla vista dell'agu-

glia specchio, la quale dicerna bene lo dubitare dell'Autto-
 — *Ma della bocca*. Quasi a dire: come sono gli detti due pa-
 gani tra questi salvi? — *Per ch' i' di corruscar*. Chiaro ap-
 pare, mostrando la benivola disposizione di quegli beati —
lo veggio. Ciò è per fede — *Fai come*. Quiditate, si è quella
 definizione della cosa, ch' assegna lo subietto e l' predicato
 eziandio, facendone dimostrazione in quelle cagioni che la na-
 tura della cosa nomata porta, come appare nelle *Posteriora*, e
 nella *Metafisica* — *Regnum coelorum*. Qui mostra che lo
 regno del cielo riceve forza per violenza, quando in esso abi-
 tono altre creature che spirituali; chè noi veggiamo l'ordine
 naturale che quanto una cosa è più formale tanto ha ella lo
 suo sito più rimosso dal centro; et *e converso*, quanto ella è
 più materiale tanto è ella più prossimana al centro. Or l' uomo
 si è composto d'anima e di corpo; lo quale corpo è materiale
 e composto di quattro elementi; sì che al sito del corpo non
 è naturale lo cielo; e però dice l'Autto- *violenza pate*, ciò
 è quando l' uomo ascende in cielo ello è contro a natura, e
 tal contrarietà sì è violenza; e però dice l' apostolo: *Raptores*
caeli sumus etc. — *Da caldo amore*. Qui mostra quali sono
 tali violentatori, ciò è gli caritativi e speranti vivamente, che
 si vestono in prima vita di quelle tre virtù teologiche, le
 quali salvano, che vincono la divina voluntate, ciò è in rice-
 verli nelli cieli, ch' è contra natura, com' è detto — *Non a*
guisa che l' uomo. Qui distingue di che specie è cotale vio-
 lenza; e dice, non a modo che l' uno uomo vince l' altro,
 che l' vinto è vinto invito — *Ma vince lei*. Ciò è ch' è d' una
 spece di violenza, che l' vinto è contento; e questo ci fa ello
 per sua pura e benigna voluntade e grazia — *La prima vita*.
 Ciò è Trajano imperadore — *E la quinta*. Ciò è Rifeo troja-
 no — *Ti fa meravigliar*. Chiaro appare — *La region degli*
angeli. Ciò è lo cielo — *De' corpi fuori*. Ciò è esse anime —
Gentili. Ciò è pagani, che non hanno se non usanza di genti,
 e non legge positive — *Ma Cristiani*. Sì com' è detto — *Quel*
de' passuri. Ciò è che Rifeo credette negli piedi passuri, ciò
 è, che doveano esser passionati; e questo fue Cristo: e nota

passuri, temporis futuri, imperò che fu innanzi l'avvenimento di Cristo per anni più di m. in prima vita — *E quel de' passi*. Ciò è che credette in Cristo già passionato; et nota *passi, temporis praeteriti*, imperò che fu dopo l'avvenimento di Cristo per anni cento — *Chè l'una dello 'nferno*. Ciò è Trajano — *E ciò di viva spene*. Ciò è di santo Gregorio. che sperando, pregò per lui — *Di viva speme*. Chiaro appare; e dicelo due volte, per mostrare l'affettuoso parlare che si dee avere in sì grazioso trattato — *L'anima gloriosa*. Ciò è di Trajano predetto — *Tornata*. Ciò è suscitata collo corpo — *Credette*. Ciò è in Cristo — *E credendo*. Ciò è in perfettissimo amore di caritate — *Che la morte*. Chiaro appare — *Giucoco*. Ciò è gloria, vel gioeo — *Loco*. Ciò è paradiso in cielo — *L'altra per grazia*. Ciò è Rifeo — *Profonda fontana*. Ciò è la divina benignità — *Che mai creatura*. Chiaro appare, sì come più volte è detto, che nulla creatura potéo mai comprendere la divina essenza — *Alla prima*. Ciò è al fondo, vel principio — *Tutto suo amore*. Chiaro appare — *Alla nostra redenzione*. Ciò è allo avvenimento di Cristo nostro Redentore — *Onde credette*. Chiaro appare — *Quelle tre donne*. Ciò è Fides, Spes, et Charitas, sì com'è detto nel xxviii del Purgatorio, ch'erano alla destra rota del plaustro, le quali hanno a significare quella giustificazione insensibile che di sopra è detto — *O predestinazion*. Ciò è quella parte della provvidenza di Dio, la quale elegge al suo reame chi le piace, e quegli soccorre per propria volontade colla sua grazia, e non posson però li non predestinati a cotale regno lamentarsi: chè, sì come mostra Tommaso nel terzo *Contra gentiles. questione clxj*, ed è parola dell'Apostolo *ad Romanos, clxxxii*. lo maestro, che fa gli orci di terra, sì ne fa diverse guise: puossi lamentare quell'orcio ch'è messo a tenere l'acqua del maestro, per che n'abbia fatto uno da tener vino di quella medesima che esso? certo no: e così l'uomo non predestinato alla gloria di Dio non si può lamentare — *Da quegli aspetti*. Ciò è da quelle cogitazioni che nè veggiono nè possono vedere tuo intelletto — *E voi mortali*. Chiaro appare a senso tropo-

logico, et enne dolce che l'amore ch' hanno a Dio (1), non gli fa desiderare più, se non come vuole Iddio — *Così da quella.* Segue 'l poema — *E come a buon cantor.* Or dà esempio che, sì come lo cantatore buono collo simile sonatore s'accordano in tempi sì pieni di suono come di pause, quando ad insieme cantano e suonano, così parlando l'aguglia di Trajano e di Rifeo, al sillabicar delle sue parole le due fiammelle dell'occhio scintillavano, et avevano in moto tale concordanza. E così compie suo capitolo in tale intenzione.

(1) *Chiaro appare* ec. Lo Scarabelli pone questa chiosa erratamente così: *Pare che l'amore che hanno a Dio* ec. E così fa dubitativa una proposizione certissima!

CANTO XXI.

Già eran gli occhi miei rifissi al volto
Della mia Donna, e l'animo con essi,
E da ogni altro intento s'era tolto;
Ed ella non ridea; ma, s'io ridessi,
Mi cominciò, tu ti faresti quale
Semele fu, quando di cener fessi;

Chè la bellezza mia, che per le scale
Dell'eterno palazzo più s'accende,
Com'hai veduto, quanto più si sale,

Se non si temperasse, tanto splende,
Che il tuo mortal podere al suo fulgore
Sarebbe fronda che tuono scoscende.

Noi sem levati al settimo splendore,
Che sotto il petto del lion ardente
Raggia mo' misto giù del suo valore.

Ficca dirietro agli occhi tuoi la mente,
E fa di quegli specchio alla figura,
Che in questo specchio ti sarà parvente.

Qual sapesse qual era la pastura
Del viso mio nell'aspetto beato,
Quand'io mi trasmutai ad altra cura,

Conoscerebbe quanto m'era a grato
 Ubbidire alla mia celeste scorta,
 Contrappesando l'un con l'altro lato.

Dentro al cristallo, che il vocabol porta,
 Cerchiando il mondo, del suo caro duce,
 Sotto cui giacque ogni malizia morta,

Di color d'oro, in che raggio traluce,
 Vid'io uno scaleo eretto in suso
 Tanto, che nol seguiva la mia luce.

Vidi anche per li gradi scender giuso
 Tanti splendor, ch'io pensai ch'ogni lume
 Che par nel ciel, quindi fosse diffuso.

E come, per lo natural costume,
 Le pole insieme, al cominciar del giorno,
 Si muovono a scaldar le fredde piume;

Poi altre vanno via senza ritorno,
 Altre rivolgon sè onde son mosse,
 Ed altre roteando fan soggiorno;

Tal modo parve a me che quivi fosse
 In quello sfavillar che insieme venne,
 Sì come in certo grado si percosse;

E quel che presso più ci si ritenne,
 Si fe' sì chiaro, ch'io dicea pensando:
 Io veggio ben l'amor che tu m'accenne.

Ma quella, ond'io aspetto il come e il quando
 Del dire e del tacer, si sta; ond'io
 Contra il disio fo ben s'io non dimando.

Perch'ella, che vedeva il tacer mio
 Nel veder di colui che tutto vede,
 Mi disse: Solvi il tuo caldo disio.

Ed io incominciai: La mia mercede
 Non mi fa degno della tua risposta,
 Ma per colei che il chieder mi concede,
 Vita beata, che ti stai nascosta

Dentro alla tua letizia, fammi nota
 La cagion che sì presso m' t' accosta;
 E di', perchè si tace in questa ruota
 La dolce sinfonia di Paradiso,
 Che giù per l' altre suona sì devota.

Tu hai l' udir mortal, sì come il viso,
 Rispose a me; però qui non si canta
 Per quel che Beatrice non ha riso.

Giù per li gradi della scala santa

Discesi tanto, sol per farti festa
 Col dire, e con la luce che m' ammantata:

Nè più amor mi fece esser più presta;
 Chè più e tanto amor quinci su ferve,
 Sì come il fiammeggiar ti manifesta.

Ma l' alta carità, che ci fa serve
 Pronte al consiglio che il mondo governa,
 Sorteggia qui, sì come tu osserve.

Io veggio ben, diss' io, sacra lucerna,
 Come libero amore in questa corte
 Basta a seguir la provvidenza eterna.

Ma quest' è quel, ch' a cerner mi par forte;
 Perchè predestinata fosti sola
 A questo ufficio tra le tue consorte.

Non venni prima all' ultima parola,
 Che del suo mezzo fece il lume centro,
 Girando sè, come veloce mola;

Poi rispose l' amor che v' era dentro:
 Luce divina sovra me s' appunta,
 Penetrando per questa ond' io m' inventro,

La cui virtù, con mio veder congiunta,
 Mi leva sovra me tanto, ch' io veggio
 La somma essenza della quale è munta.

Quinci vien l' allegrezza ond' io fiammeggio,
 Perchè alla vista mia, quant' ella è chiara,

La chiarezza della fiamma pareggio.

Ma quell' alma nel ciel che più si schiara,
Quel serafin che in Dio più l'occhio ha fisso,
Alla dimanda tua non soddisfara;

Però che si s' inoltra nell' abisso
Dell' eterno statuto quel che chiedi,
Che da ogni creata vista è scisso.

Ed al mondo mortal quando tu riedi,
Questo rapporta, sì che non presuma
A tanto segno più muover li piedi.

La mente che qui luce, in terra fumma;
Onde riguarda come può laggiù
Quel che non puòte perchè il ciel l'assomma.

Si mi prescrisser le parole sue,
Ch' io lasciai la quistione, e mi ritrassi
A dimandarla umilmente chi fue.

Tra duo liti d' Italia surgon sassi,
E non molto distanti alla tua patria,
Tanto, che i tuoni assai suonan più bassi,

E fanno un gibbo, che si chiama Càtria,
Di sotto al quale è consecrato un ermo,
Che suol esser disposto a sola làtria.

Così ricominciommi il terzo sermo;
E poi continuando, disse: Quivi
Al servizio di Dio mi fei sì fermo,

Che, pur con cibi di liquor d' ulivi,
Lievemente passava caldi e gieli,
Contento ne' pensier contemplativi.

Render solea quel chiostro a questi cieli
Fertilmente, ed ora è fatto vano,
Sì che tosto convien che si riveli.

In quel loco fu' io Pier Damiano;
E Pietro peccator fu' nella casa
Di Nostra Donna in sul lito Adriano;

Poca vita mortal m'era rimasa,
Quand' io fu' chiesto e tratto a quel cappello,
Che pur di male in peggio si travasa.

Venne Cephas, e venne il gran vasello
Dello Spirito Santo, magri e scalzi,
Prendendo il cibo di qualunque ostello.

Or voglion quinci e quindi chi rincalzi
Li moderni pastori, e chi li meni,
Tanto son gravi, e chi dirietro gli alzi.

Cuopron de' manti lor gli palafreni,
Sì che duo bestie van sott' una pelle...
O pazienza, che tanto sostieni!

A questa voce vid' io più fiammelle
Di grado in grado scendere e girarsi,
Ed ogni giro le faceva più belle.

Dintorno a questa vennero e fermarsi,
E fero un grido di sì alto suono,
Che non potrebbe qui assomigliarsi;
Nè io lo intesi, sì mi vinse il tuono,



CANTO XXI.

Già eran gli occhi. Nel presente capitolo tocca l'Autto-
 re otto cose. La prima, seguendo suo poema, mostra la disposi-
 zion di Beatrice, e introduce una fabula poetica. La seconda
 entra nel pianeto di Saturno; et ivi tocca sua dilettabile dispo-
 sizione. La terza pone in esso uno scalèo, nel quale, esempli-
 ficando, pone moltitudine d'anime beate. La quarta introduce
 Piero Damiano dell'ordine della Colomba, che fue cardinale
 di Roma, al quale fae due domandagioni. La quinta fae ri-
 spondere lo detto Piero. La sesta l'Autto- re domanda di suo
 nome e di sua condizione. La settima risponde Piero predetto
ad interrogata; e soggiugne a suo detto redarguizione de' pa-
 stori, et in spezialtade de' cardinali. La ottava, et ultima,
 poetando introduce in quello cielo uno grande tuono, quasi
 mostrando quanto pesa alla celeste corte quella redarguizione;
 e così compie suo capitolo. Alla prima sì è da sapere che
 l'Autto- re pone conformarsi gli atti di Beatrice alla materia
 del trattato; e per che 'l trattato presente è di redarguizione,
 e di cose dispiacenti a Dio, sì fa ch'essa Beatrice non ride,
 nè si mostra allegra; e *per consequens* in quella spera non
 si canta: e tale disposizione gli è *per accidens*; e però la
 detta Beatrice gli dice: Tu sai che, come più si monta,
 com'è detto, per che più s'avvicina alla prima cagione, tanto
 è maggiore l'allegrezza e gloria; e però, s'io ridessi, ciò è
 s'io introducesse tal parlatura, tu nolla sofferresti, tanto sareb-

be, a te mortale, eccedente lo gaudio di questo cielo; e però di te sarebbe quello ch'avvenne di Semele, quando domandò a Jupiter concúbito, sì com'è detto nel xxx capitolo dello 'nferno. Alla seconda cosa si è da sapere, che Saturno è sopra Jupiter immediate; e però, ascendendo entro in esso, sì com'è detto, quanto più s'ascende tanto la gloria cresce più. Così l'Auttoe, secondo che potea più sostenere, ricevea dilettazone e gaudio, sì com'egli esprime nel testo. Alla terza chiaro apparerà nel testo esposto. Alla quarta si è da sapere, sì come si ha per Alcabizio, e per gli altri libri d'astrologia, Saturno universalmente si ha a significare due generazioni di gente l'una tutta grossa e materiale, sì come villani, agricoli e simili genti; l'altra generazione tutta estratta dalle mondane occupazioni, sì come sono religiosi contemplativi. E potrehesene dimostrare ragione in questo modo; la prima gente sì è di sua significazione, seguendo sua complessione, sì come Saturno è secco e freddo, ch'è complessione materiale e di terra, e però suoi effetti sono sopra persone grosse e di operazione terrena; e questi sono la prima generazione: l'altra gente, ch'è sotto sua impressione, si è contemplativi, com'è detto; e questi seguono lo sito di Saturno, chè, sì come ello è levato sopra tutti gli altri pianeti, così la contemplazione è elevata sopra tutti altri atti e operazioni. E perchè nel Paradiso è più nobili azioni, sì pone in esso pianeta esser genti, che furono in prima vita contemplativi, sì come gli più nobili di significazione di quel pianeta. Or pone l'Auttoe essere in esso Pietro Damiano de' frati dell'ordine della Colomba, sì come appar nel testo; e poi fue cardinale di Roma. Or per che lo predetto ordine degli frati, e l'ordine cardinalatice sono a sufficienza notorj, non ha bisogno al presente altra dichiarazione far d'essi. Ma fa l'Auttoe al detto Pietro due domande: l'una si è qual'è la cagione che tu, anima, sola mi se' venuta più presso di tutte queste altre; quasi a dire: ha'ne tu niuna cagione estrinseca, come o di conoscenza, o di parentado? imperò che qua addietro molti hanno parlato all'Auttoe, o per che furono suoi conoscenti nella prima vita, et alcuni gli hanno parlato per esser suoi consanguinei etc. La

seconda domanda si è, quale è la cagione per che in questa spera è silenzio, e nell'altre, ch' i' ho vedute del Paradiso, si canta, com'è detto? Espresse queste due domande, segue alla quinta cosa che tocca. Alla quinta cosa si è da sapere che l' detto Pietro risponde, e in prima alla seconda domanda; e dice, come appar nel testo; et alla prima domanda dice: sappi che sono disceso per questa scala che vedi, solo per contentarti, e per farti festa, *supple*, e non per che nella prima vita avessi notizia di te, nè per che consanguinitade mi cagioni. Ancor sappi che in me non è più amore che in alcuno di questa societade; ma che è quando lo volere di quello che qui sorteggia, ciò è dispone, s' appunta più sopra l' una che sopra l' altra, allora quella, a cui tale influenza sopravviene, tutta contenta corre ad addurre in atto, vel ad effetto, tal sorteggio. E per che domanda si fece, come appar nel testo: Se tutti siete uguali, qual'è la cagione che una è più tosto tolta a quello ufficio che all' altra? onde puossi rispondere, e la risposta è nel testo conscritta, per che al Creatore piacque più di torre a quello tanto quella anima che altra: per che più gli piacesse, quest' è oscuro alla cognizione delle creature, imperò che non possono arrivare a comprendere tutto Dio; imperò che, se 'l potessono tutto conoscere, chiaro si vedrebbe ogni cagione e ogni principio di movimento. Onde egli è da sapere che circa questo dubbio di predistinazione, quello che 'l fa parere oscuro si è solo lo modo del considerare umano, lo quale guarda pure, e tiene occhio a ciò che col senso attigne, e secondo quello raziocinio ha la disposizione del paziente, estimando che la virtute informativa debbia simile operazione fare in simili disposti; e questo ben è diritto e ragionevole modo nello naturale ordine, sì come appare a senso. Ma la virtù di Dio, la qual non è suddita ad alcuna nostra regola, ma solo alla sua volontà libera, quale ragione contradice, che di due simili disposti egli non possa elegger l' uno, e l' altro lasciare in sua disposizione? certo nulla; et a ciò s' accorda Tommaso nel *iii Contra gentiles*, questione *clxi*, dove mostra che Dio leva l' uno peccatore dal peccato, e l' altro vi lascia. Così a simili piacque più a Dio di mandar

Pietro Damiano, che nessuno altro di sua compagnia, tutto che gli altri in simile grado fossero del detto Pietro. Alla sesta chiaro apparirà nel testo esposto. Alla settima sì è da sapere che sullo terreno d'Italia, lo quale è tra due liti. l'uno sì è dal mare Adriano che vae a Vinegia; l'altro sì è lo lito del mare del Leone, sopra lo qual territorio nella contrada d'Abruzzo, è uno luogo appellato la Catria, nel quale si è uno monisterio degli detti frati dell'ordine della Colomba, del quale monisterio lo detto Pietro fue frate; et erano, come apparerà nel testo, quelli frati di buona e santa vita, gli quali per la sua santità erano tanto contemplativi, che quasi tutti si salvavano. Ora, come narra, tale vita è diventata vana; et altra, non così piacevole a Dio, occupa il campo: del quale ordine similmente è santa Maria di Ravenna. Or fu lo detto frate Piero quasi in senettute eletto cardinale; e però ch'ebbe tale ordine, tocca alquanto della diversità dagli primi pastori agli moderni, la quale nella esposizione del testo non farà poca diversità, per che *opposita iuxta se posita magis elucescunt*. Dell'ottava si può trarre tropologia, imperò che, se la corte del cielo s'adira e turba degli peccati di quelli della prima vita, fiebole baldezza si può avere di trovar grazia in cuore irato; onde in Salmo: *Domine ne in furore tuo arguas me* etc. E noi uomini, come più volte è detto, siamo a tale condizione, che senza grazia non possiamo ottenere la gloria di vita eterna. Onde, acciò che rimossa sia tale ira e tale turbazione, sono da rimuovere le cagioni, le quali sono gli nostri peccati. E questo sì è lo intento dell'Auttoe quando pone sì orribili segni nel suo testo, come sono oscurazioni e tuoni: e qui finisce la 'ntenzione del capitolo.

Già eran gli occhi. Ciò è di Beatrice; ed erano sì gli occhi come l'animo — *Et ad ogni altro.* Ciò è della contemplazione dell'aguglia — *Et quella non ridea.* Ciò è non tratta allegra teologia nelle redarguzioni, ma irata et oscura — *Tu ti faresti.* Ciò è, s'io ti palesassi quanta gloria è qui, tu ti inceneriresti, tutto a simile a Semele, che non poté sostenere lo fulgóre di Jove, come nel xxx dello 'nferno è detto — *Chè la bellezza.* Chiaro appare *per locum a simili* — *Eterno pala-*

20. Ciò è Paradiso — *Se non si temperasse*. Segue 'l poema — *Sarebbe fronda*. Ciò è albero in che lo folgore dello tonitruo percuote, e guasta — *Noi siam levati*. Ciò è a Saturno, ch'è lo settimo — *Che sotto 'l petto*. Nota che nel mccc del mese di Marzo, Saturno era in leone; e però dice — *Dal Leone ardente*. Imperò che quello è di natura calda e secca, simile a quella del fuoco, ed eravi nello ottavo grado del segno. Et acciò che piena si sappia la disposizione del cielo, si è da sapere che Jupiter era in Ariete nel xxiii grado; Marte era nel Pesce nell' xj grado; lo sole era nell'Ariete circa in lo principio; Venere era nel Pesce; Mercurio nella Vergine; la luna nel... (1) — *Raggia mo*. Nota come la influenza viene mista alla terra dalle nature de' corpi celesti; Leone si è caldo e secco, com'è detto; Saturno è freddo e secco: or mischia queste due complessioni, avrai eccellente secco; ma le qualità attive, come caldo e freddo, l'una temprà l'altra — *Ficca mo gli occhi*. Segue 'l Poema — *E fa di quelli*. Ciò è degli occhi; imperò che, sì come nello specchio appare la spera visiva, così nelle pupille dell'occhio si moltiplica, come si ha nel secondo dell'*Anima* per lo Filosofo, e nel suo *De sensu et sensato* — *Ch' in questo*. Ciò è in Saturno — *Qual sapesse*. Segue 'l poema — *Celeste scorta*. Ciò è a Beatrice — *Dentro al cristallo*. Ciò è Saturno quando regnò nella prima etade, dove, com'è detto nel primo dello 'nferno, non era malizia nè sagacità, ma tutto libero e puro vivere; e però era chiamata l'età dell'oro — *Del suo*. Questo fue Saturno, re di Creti, del quale fue trattato nel xiiii capitolo dello 'nferno — *Di color d'oro*. Segue 'l poema mostrando parere in esso uno scaleo, per lo qual discendea anime beate, e scendeva, come appare — *Tanto che nol*. Ciò è che non discerneva la cima: per allegoria hae a mostrare che quello scaleo dimostra gli gradi ecclesiastici, degli quali è 'l primo pastore Cristo, ch'è la persona del figliuolo nella Trinità, al quale primo scalino nullo voler creato può arrivare, come più volte è detto — *Vidi*

(1) Qui c'è bianco in tutti i codici.

anche. Chiaro appare — *Ogni lume.* Ciò è tutti gli corpi celesti lucidi — *E come per lo natural.* Qui esemplifica che si come in autunno, quando l'aere si comincia ad infrigidare, quelli uccelli la mattina roteano per lo aere, poi ciascuno prende suo viaggio, a che lo suo desiderio li spinge; così quelle anime beate su per lo detto scaleo, qual discendea e qual'ascendea, continuando quale interpolava l'uno coll'altro in modo di roteare e per gli scontri ch'essi faceano, e per gli luoghi dov' e' si trovavano, molta luce e scintillazione li appareva — *Le fredde.* Ciò è le gelate penne — *E quel che presso.* Chiaro appare — *Ma quella.* Ciò è Beatrice — *Il come e'l quando.* Nota il che e in che tempo — *Contra 'l disto.* Qui mostra che sempre era disposto — *Perch' ella.* Ciò è Beatrice — *Di colui.* Ciò è di Dio, a cui nulla cosa è secreta — *Mi disse: Solvi.* Ciò è che gli diede licenzia a dimandare — *E io incominciai.* Nota persuasione — *Ma per colei.* Ciò è Beatrice — *Vita beata.* Chiaro appare — *Notizia.* Ciò è conoscibilitade, quasi a dire: Io non ti conosco, ma tu sa' ben chi tu'se' — *Fammi nota.* Qui domanda al primo dubbio assolvigione — *E di' perchè.* E qui domanda al secondo dubbio assolvigione — *Sinfonía.* Ciò è melodía e dolce sonoritate — *Che giù tra.* Ciò è per gli cieli degli altri pianeti — *Tu hai l'udire.* Ciò è tu non hai ancora tanta conoscibilità delle spirituali cose, che sappi estimare la cagione; ma sappi ch'egli è perchè Beatrice non ha riso: quasi a dire, ella non ride quando tratta di vendetta, ch'è la pena de' peccati — *Gìù per gli gradi.* Qui risponde alla seconda domanda, sì com'è detto — *Col dir.* Ciò è parlando e mostrandomiti — *Nè più amore.* Ciò è tutti siamo eguali — *Ma l'alta.* Ciò è l'amore di carità ch'abbiamo a Dio — *Al consiglio.* Ciò è al voler divino — *Sorteggia qui.* Ciò è predestina — *Sì come.* Ciò è, sì come tu, Dante, simile osservi l'ordine della tua predestinazione. Qui mostra l'Autore che Dio lo predestinasse a tenere tanta grazia quant'è la sua scienza — *Io veggio ben.* Or dice l'Autore, io so bene che voi siete in sì libero amore, e come quello vi fae seguire la provvidenzia eterna, ciò è Dio: ma da che siete iguali et in simile

disposizione, perchè venisti più tu che un'altra? e però soggiugne e dice: *Perchè predestinata fosti sola?* — *Non venni prima.* Segue 'l poema, mostrando come in sè medesima si volse, ciò è mostrando sua letizia — *Poi rispuose.* Ciò è quella anima predetta, ch'era in quella mola degli raggi — *Luce.* Ciò è raggio divino per sua volontà mi sopravvenne, lo quale aggiunse tanto alla mia conoscenza, ch'io seppi ch'el volea ch'io venissi a te — *M' inventro.* Questo *m' inventro* si è verbo informativo, e tanto significa quanto sono entro — *La cui virtù.* Ciò è del raggio divino — *Col mio.* Ciò è conoscere — *Mi leva.* Ciò è aggiugne a mio volere — *La summa essenza.* Ciò è la volontà divina, imperò ch'ella è la summa essenza — *Quinci avviene.* Chiaro appare — *Ma quell'alma.* Quasi a dire: nulla creatura può tanto ascendere in cognizione, che possa sapere la predestinazione, nè vedere la cagione d'essa — *Quel Serafino.* Ciò è quello ordine degli angeli — *Però che s'.* Chiaro appare — *S' inoltra.* È verbo informativo, e tanto significa quanto si dilunga — *Abisso.* Ciò è fondo — *Che da ogni.* Chiaro appare — *Et al mondo.* Segue 'l poema — *S' che non presuma.* Ciò è esso mondo — *La mente che qui.* E a dire: se noi nol possiamo vedere, noi chiari (1), come lo debbono vedere quelle menti che fummano per la compagnia del corpo? — *Onde riguarda.* Ciò è per sua ignoranza circa quello che non può sapere — *S' mi prescriisser.* Chiaro appare. *Praescriptio* si è alcuna possessione: quasi a dire: le sue parole mi soprastettero e mi possederono (2) — *Umilmente.* Ciò è di suo nome e condizione nella prima vita — *Tra due liti.* Ciò è del mare del Leone e del mare Adriano — *Surgon sassi.* Ciò è montagnuole — *Non molto lungi.* Ciò è a Toscana — *Tanto ch'è troni.* Qui mette che gli è più lungi Toscana, dal luogo dov'ello dice, che non è

(1) Lo Scarabelli legge malamente *Noi altri.*

(2) Lo Scarabelli spropositatamente legge così questa chiosa: « *Praescriptio* si è una passione » senz'altro.

dalla superfice della terra a quello luogo dello aire, dove s'ingenera tronitruì; la quale distanza, secondo gli Filosofi, si è da xvi stadj, facendo lo stadio di cccc mila passi, che può esser da due miglia e terzo italiane — *E fanno un gibbo*. Ciò è esse montagnuole — *Catria*. È nome proprio del luogo, et è al prencipio d'Abruzzo, verso la Marca d'Ancona in fra terra — *Di sotto al quale*. Ciò è gibbo — *Ermo*. Ciò è romitorio, vel monisterio; onde Eremita si dice ab heremo — *Latria*. Ciò è culto divino, ovvero a quella reverenzia di orazione che solo è appropriato a Dio — *Così ricominciò*. Chiaro appare — *Lo primo sermo*. Chiaro appare lo primo sermo fue: *tu hai l'udir mortal*; lo secondo sermo fue: *luce divina sopra me s'appunta* etc. Lo terzo sermo fue: *Tra due liti d'Italia* — *Disse: quivi*. Ciò è nel predetto ermo — *Che pur con cibi*. Ciò è quadragesimali, conditi con olio e non con altro grasso — *Lievemente*. Nota che con olio si potrebbe fare vivanda sì dilettabile che non sarebbe senza vizio — *Caldi e geli*. Ciò è la state e 'l verno — *Contento*. Ciò è senza altra cura — *Render solea*. Ciò è quello monisterio — *A questi cieli*. Ciò è al paradiso, distinto per diversi gradi di gloria, come appare — *Fertilemente*. Ciò è abondevole numero — *Et ora è fatto*. Ciò è or non rende — *Sicchè tosto*. Ciò è che la vendetta tosto rivelerà tale difetto — *In quello loco*. Qui palesa lo nome suo — *E Pietro peccator*. Questo fue frate di quella medesima regola et ordine; ma fu conventuale di madonna santa Maria da Ravenna — *Poca vita*. Nota che era già vecchio — *Mortale*. Ciò è della prima, imperò che alla seconda non segue alcuna morte, *ut in Simbulo: Vitam aeternam amen* — *Quando fui*. Ciò è all'ordine cardinalatico di Roma — *Che pur di male*. Chiaro appare lo testo — *Venne Cefas*. Ciò è san Piero — *Il gran vasello*. Ciò è santo Paulo — *Magri e scalzi*. Ciò è poveri e mendicanti — *Or voglion quinci*. Ciò è che non si contentano d'una imbandigione; ma voglion tramessa — *E chi gli meni*. Ciò è grande famiglia, e grandi vestimenti — *Copron de' manti*. Chiaro appare — *Sì che due bestie*. Ciò è l'uomo e 'l pala-

freno — *O pazienza*. Ciò è Iddio — *A questa voce*. Chiaro appare nel testo la esclamazione di Pietro Damiano — *D' intorno a questa*. Ciò è a Pietro predetto — *E fenno un grido*. Che non ha comparazione ad alcun suono che si oda in prima vita — *Nè io lo intesi*. Imperò che era cogli sensi mortali, gli quali ricevono lesione da escellenzia, come appare per lo Filosofo nel secondo *De anima*; e però dice *Sì mi vinse 'l tuono*. E qui compie suo capitolo.



CANTO XXII.

Oppresso di stupore, alla mia guida
Mi volsi, come parvol che ricorre
Sempre colà dove più si confida.

E quella, come madre che soccorre
Subito al figlio pallido ed anelo
Con la sua voce che il suol ben disporre,

Mi disse: Non sa' tu che tu se' in cielo?
E non sa' tu che il cielo è tutto santo,
E ciò che ci si fa vien da buon zelo?

Come t' avrebbe trasmutato il canto,
Ed io ridendo, mo pensar lo puoi,
Poscia che il grido t' ha mosso cotanto;

Nel qual, se inteso avessi i prieghi suoi,
Già ti sarebbe nota la vendetta,
La qual vedrai innanzi che tu muoi.

La spada di quassù non taglia in fretta,
Nè tardo, ma' che al parer di colui,
Che desiando o temendo l' aspetta.

Ma rivolgiti omai inverso altrui.
Ch' assai illustri spiriti vedrai,
Se com' io dico la vista ridui.

Com' a lei piacque gli occhi dirizzai,
 E vidi cento sperule, che insieme
 Più s' abbellivan con mutui rai.

Io stava come quei che in sè ripreme
 La punta del disio, e non s' attenda
 Del dimandar, sì del troppo si teme.

E la maggiore e la più luculenta
 Di quelle margherite innanzi fessi,
 Per far di sè la mia voglia contenta.

Poi dentro a lei udi': Se tu vedessi,
 Com' io, la carità che tra noi arde,
 Li tuoi concetti sarebbero espressi;

Ma perchè tu, aspettando, non tarde
 All' alto fine, io ti farò risposta
 Pure al pensier di che si ti riguarde.

Quel monte, a cui Cassino è nella costa,
 Fu frequentato già in su la cima
 Dalla gente ingannata e mal disposta.

Ed io son quel che su vi portai prima
 Lo nome di colui che in terra addusse
 La verità, che tanto ci sublima;

E tanta grazia sovra me rilusse,
 Ch' io ritrassi le ville circostanti
 Dall' empio culto che il mondo sedusse.

Questi altri fuochi tutti contemplanti
 Uomini furo, accesi di quel caldo
 Che fa nascere i fiori e i frutti santi.

Qui è Maccario, qui è Romoaldo,
 Qui son li frati miei, che dentro a' chiostri
 Fermar li piedi e tennero il cuor saldo.

Ed io a lui: L' affetto che dimostri
 Meco parlando, e la buona sembianza
 Ch' io veggio e noto in tutti gli ardor vostri;

Così m' ha dilatata mia fidanza,

Como il sol fa la rosa, quando aperta
Tanto divien quant' ell' ha di possanza.

Però ti prego, e tu, padre, m' accerta
S' io posso prender tanta grazia, ch' io
Ti veggia con immagine scoperta.

Ond' egli: Frate, il tuo alto disio
S' adempierà in su l' ultima spera,
Ove s' adempion tutti gli altri, e il mio.

Ivi è perfetta, matura ed intera
Ciascuna disianza; in quella sola
È ogni parte là dove sempr' era:

Perchè non è in luogo, e non s' impola,
E nostra scala infino ad essa varca,
Onde così dal viso ti s' invola.

Infìn lassù la vide il patriarca
Jacob isporger la superna parte,
Quando gli apparve d' angeli sì carca.

Ma per salirla mo nessun diparte
Da terra i piedi, e la regola mia
Rimasa è giù per danno delle carte.

Le mura, che soleano esser badia,
Fatte sono spelonche, e le cocolle
Sacca son piene di farina ria.

Ma grave usura tanto non si tolle
Contra il piacer di Dio, quanto quel frutto
Che fa il cuor de' monaci sì folle.

Che, quantunque la chiesa guarda, tutto
È della gente che per Dio dimanda,
Non di parente, nè d' altro più brutto.

La carne de' mortali è tanto blanda,
Che giù non basta buon cominciamento
Dal nascer della quercia al far la ghianda.

Pier cominciò senz' oro e senza argento,
Ed io con orazione e con digiuno,

E Francesco umilmente il suo convento.

E, se guardi al principio di ciascuno,
Poscia riguardi là dov'è trascorso,
Tu vederai del bianco fatto bruno.

Veramente Giordan volto retrorso
Più fu, e il mar fuggir, quando Dio volse,
Mirabile a veder, che qui il soccorso.

Così mi disse, ed indi si ricolse
Al suo collegio, e il collegio si strinse;
Poi, come turbo, in su tutto s'accolse.

La dolce Donna dietro a lor mi pinse
Con un sol cenno su per quella scala,
Sì sua virtù la mia natura vinse;

Nè mai quaggiù, dove si monta e cala
Naturalmente, fu sì ratto moto,
Ch'agguagliar si potesse alla mia ala.

S'io torni mai, lettore, a quel devoto
Trionfo, per lo quale io piango spesso
Le mie peccata, e il petto mi percuoto,

Tu non avresti in tanto tratto e messo
Nel fuoco il dito, in quanto io vidi il segno
Che segue il tauro, e fui dentro da esso.

O gloriose stelle, o lume pregno
Di gran virtù, dal quale io riconosco
Tutto, qual che si sia, il mio ingegno;

Con voi nasceva, e s'ascondeva vosco
Quegli ch'è padre d'ogni mortal vita,
Quand'io senti' da prima l'aer Tosco;

E poi, quando mi fu grazia largita
D'entrar nell'alta ruota che vi gira,
La vostra region mi fu sortita.

A voi divotamente ora sospira
L'anima mia per acquistar virtute
Al passo forte, che a sè la tira.

Tu se' sì presso all' ultima salute,
Cominciò Beatrice, che tu dèi
Aver le luci tue chiare ed acute.

E però, prima che tu più t' inlei,
Rimira in giuso, e vedi quanto mondo
Sotto li piedi già esser ti fei;

Sì che il tuo cuor, quantunque può, giocondo
S' appresenti alla turba trionfante,
Che lieta vien per questo etera tondo.

Col viso ritornai per tutte quante
Le sette spere, e vidi questo globo
Tal, ch' io sorrisi del suo vil sembiante;

E quel consiglio per migliore approbo
Che l' ha per meno; e chi ad altro pensa
Chiamar si puote veramente probo.

Vidi la figlia di Latona incensa
Senza quell' ombra, che mi fu cagione
Perchè già la credetti rara e densa.

L' aspetto del tuo nato, Iperione,
Quivi sostenni, e vidi com' si muove
Circa e vicino a lui Maja e Dione.

Quindi m' apparve il temperar di Giove
Tra il padre e il figlio, e quindi mi fu chiaro
Il variar che fanno di lor dove;

E tutti e sette mi si dimostraro
Quanto son grandi, e quanto son veloci,
E come sono in distante riparo.

L'ajuola che ci fa tanto feroci,
Volgendum' io con gli eterni gemelli,
Tutta m' apparve da' colli alle foci:

Po scia rivolsi gli occhi agli occhi belli.

CANTO XXII.

Oppresso di stupore. Nel presente capitolo l'Auttoe tocca otto cose. La prima, seguendo suo poema, descrive sua disposizione e di Beatrice; la seconda tocca come vendetta nascerà di tale disordine; la terza introduce a parlare santo Benedetto; la quarta domanda l'Auttoe al detto santo vederlo per essenza; la quinta recita come santo Benedetto redargue gli monaci, e tutti altri moderni pastori, inchiudendo in suo parlare lo sopra pìue della vendetta; la sesta, seguendo suo poema, entra nella ottava spera per lo segno di Gemini; la settima fae uno riepilogare, connumerando tutte le spere; la ottava et ultima, seguendo 'l poema, compie suo capitolo. La prima a sufficienza apparerà nel testo esposto. Alla seconda cosa sì è da sapere, che Dio tiene diverse maniere a fare le sue vendette; chè, sì come abbiamo nel vecchio Testamento, Dio punia immediate secondo lo peccato, e pure di pene temporali; e questo era perchè tempo di legge richiedea tal vendetta: nel nuovo Testamento, ch'è tempo di grazia, tiene altro modo; chè non fa la vendetta adesso dopo lo peccato, anzi l'aspetta, e aspetta infino che vive in questa prima vita; a quello ultimo termine se non si pente, allora fae sua vendetta, e pure nelle spirituali cose. Or'è da sapere che, avvegna che questa regola universale sia, elli v'era bene di quegli del Testamento vecchio, a cui era fatta credenza, e così nel nuovo; e di quegli peccatori che Dio *immediate* punisce, sì come negli Atti degli

apostoli appare più vendette di peccatori; e però, secondo la condition del peccato, la justizia di Dio tiene modo in far sua vendetta, la quale è tarda a colui che desiderando l'aspetta, e tosto per colui in cui ella è fatta. Pure questo è che nullo male è impunito. Ond'è la 'ntenzione dell'Auttoe che, pure degli peccati che commettono gli pastori sarà vendetta, e sarà conforme a suo peccato, sì come debbono essere regola degli altri, e da cui si dee prendere ammaestramento; e sono pubblici ufficiali, ciò è d'ogni condizione, sì come dice l'Apostolo: *Sapientibus et insipientibus debitor sum*: e così la vendetta dee esser eccellente, pubblica, notoria a tutte persone. Alla terza sì è da sapere, che l'Auttoe introduce a parlare santo Benedetto abate, lo quale se gli fa conto (1), esponendogli come fue quello che espulse lo culto idolatrio di quella montagna, della qual montagna è nella costa Cassino, la qual'è in fra terra al principio del Principato in Italia. Alla qual cosa sì è da sapere, che la detta montagna sì hae lo suo cacume molto alto, e rimosso dalla superfice della terra; sopra lo qual cacume sì era consacrato uno tempio ad Apollo: lì in circostanzie sì avea molti idoli e molti luoghi dove quegli pagani sacrificavano; sì che si può dire che quello luogo era tutto disposto a sacrificazioni di demoni; andovvi suso santo Benedetto, e predicovvi lo Evangelio, e miracolosamente fece cadere quegli Idoli e templi, e redusse tutta quella gente alla fede cattolica, e fecevi ecclesie et altari: nelle quali edificazioni fu fatto grande abbattimento dal demonio, a lui e a tutti gli suoi Monaci, sì come appare nel secondo del Dialogo di santo Gregorio; ma pur vinse e trionfò contro quello inimico, com'è detto. Alla quarta sì è da sapere ch'egli è ordine nelle spirituali creature che, quelle che li è più supreme, vede tanto come fanno quelle che li sono disotto, e più contato quanto piace al Creatore ch'abbia differenza in cognizione l'uno grado dall'altro; e questo è per limitato ordine: può bene predestinare lo Creatore, aggiugnendo grazia ad una delle inferiori, che tanto monta che vede quello che fa quella che è nello

(1) Lo Scarabelli legge: *gli si fa accanto!*

suo supremo grado, sì com'è detto di sopra di Pietro Damiano; e però quando una intelligenza ascende al supremo grado di ciò che ascender possa le creature, allora guardando in giù, ciò è negli più bassi gradi, vede tutto e nulla gli è nascosto. E però dice santo Benedetto all'Autto: tu domandi di vedermi per essenza; ma sappi che tale desiderio s'adempierà all'ultima spera, ciò è alla visione di Dio: nota quella visione ch'è possibile alla creatura della Divinitade; imperò che per creatura non si può vedere tutta la essenza divina; ma vedesi alcuna cosa, sì come splendore, sì come dice Dionisio a Gayno monaco: *Si aliquis videns deum, intelligit quod vidit, non ipsum vidit sed aliquid eorum quae sunt ejus*; e così quando tu, Dante, sarai a quello supremo grado, in che s'adempie così lo nostro disio come lo tuo, ciò è nella visione maggiore, allora potrai vederci et affigurarci come a te sarà in desiderio. La quinta cosa chiaro apparerà nel testo esposto. Alla sesta cosa sì è da sapere che l'Autto vuol mostrare come le seconde cause, ciò è le influenze del cielo, conferiscono sue disposizioni ad essere adatto a scienza litterale, per la quale scienza egli, aligorizzando, fae tale viaggio; chè, sì come negli Introduttori, sì d'Albumasar come d'Alcabici, in Astrologia chiaro appare che Gemini si è casa di Mercurio, lo quale sì è significazione di scritture e di scienza e di conoscibilità; e però, secondo la scienza, vel arte predetta, colui che ha Gemini per ascendente, naturalmente, sì è ingegnoso e adatto a scienza litterale, e maggiormente quando lo sole si trova essere in esso segno, imperò che 'l sole conferisce alla vita mortale et alla generazione, secondo ordine naturale, secondo quel detto: *homo generat hominem* etc. Sì che l'Autto, palesando lo detto Gemini esser suo ascendente, seguendo suo poema, entra nella ottava spera per quel segno, quasi vogliendo figurare, sì come alla prima vita tal segno mi fu porta, così alla seconda la scienza, per la quale io lo merito, m'è porta. Or è da sapere che l'Autto fa invocazione al detto segno, come appar nel testo, la quale se al senso litterale si tollesse, sarebbe idolatria, imperò che solo al Creatore si conviene tal culto, sì come appare per Tommaso nella *secunda*

secundae questione, LXXXV, capitolo secondo. Or è da torre per allegoria che, quando l'Auttoe fae tale invocazione, intende per quello segno la volontà di Dio, che tanto lo sublima, la quale intende essere esso Iddio: e però, se invoca e rende grazia per modo di culto, quello intende essere a quello Creatore, a cui tale atto è proprio, sì com'è detto. La settima e l'ottava cosa chiare appariranno nella sposizione del testo.

Oppresso di stupor. Ciò è per la novità del detto tuono nel precedente capitolo — *Alla mia guida.* Ciò è Beatrice — *Come parvol.* Qui esemplifica che, sì come gli fantolini corrono alle madri che soccorrano, così egli a Beatrice — *Pavido e anelo.* Ciò è pauroso e smarrito — *Colla sua voce.* Ciò è essa madre, vel Beatrice — *Mi disse: non sa' tu.* Quasi a dire: qui è libero da ogni corruzione, sì che non ci si fa cosa che possa ledere, vel offendere, a quelli che sono quie; e però soggiugne *E ciò che si fa etc.* — *Come t'avrebbe.* Qui dice: fino che 'l tuono, degli quali tu se' uso d'udire, t'ha così alterato, come t'avrebbe alterato lo canto di quassù e 'l mio ridere! quasi a dire, *massime* — *Nel quale.* Ciò è, ch'esso tuono domandava alla suprema possanza vendetta del sopra-detto peccato commesso per gli mali pastori; e però chi l'avesse inteso avrebbe certezza di tal vendetta, imperò che gli gloriosi non domandon se non quello ch'è piacer di Dio; chè, sì com'è detto, egli vivono in amore che gli tiene congiunti colla voluntade di Dio, nè da essa mai discrepono — *Che tu vedrai.* Ciò è in sì breve tempo che più si estende la vita tua (1) — *La spada.* Ciò è la vendetta di Dio non taglia in fretta, al piacer di colui che disiando l'aspetta, imperò che sempre pare ch'ella tardi troppo — *Nè tardo.* Ciò è al piacer di colui che temendo l'aspetta, imperò che sempre gli pare ch'ella prevegna — *Ma rivolgiti.* Segue 'l Poema — *Illustri.* Ciò è di grande 'scellenzia — *Se come.* Ciò è, se tu guarderai com'io ti dico, rimuovera'ti da ogni stupore — *Come a lei piacque.* Chiaro appare — *Sperule.* Ciò è anime circuncinte

(1) Questa chiosa la quale comincia *Che tu vedrai*, lo Scarabelli la confonde con quella di sopra, e rende ogni cosa priva di significato.

di radj in figura spherica, ciò è ritonda — *Che 'nseme*. Ciò è radiando l' una nell' altra — *I' stavo come*. Chiaro appare la onesta disposizione — *La punta del*. Ciò è lo principio del moto del palesare del disiderio — *Sì del troppo*. Chiaro appare — *E la maggiore*. Ciò è quella ch' era di maggiore splendore e lucidezza — *Margarite*. Ciò è anime preziose — *Per far di sè*. Ciò è per farsegli conte — *Po' dentro*. Chiaro appare — *La carità*. Ciò è quello amore in che siamo, lo quale è disposto ad ogni benignità, tu non temeresti di palesare tuo disiderio; e però, perchè non perdi tempo a tuo viaggio, sì prevenirò e risponderò anzi che si esprema tua domanda; quasi a dire: Ella c' è ben nota — *Quel monte*. Chiaro appare — *Fu frequentato*. Usata da pagani et infedeli la sua cima — *E quel son' io*. Ciò è io son quello che innanzi vi portai lo nome di Cristo, e predicai la fede cattolica — *Che tanto*. Ciò è essa fede cristiana che sì ci fa beati, e tanto ne leva — *E tanta grazia*. Chiaro appare — *Dell' impio culto*. Ciò è del sacrificare agl' idoli. Or' è notorio che tale auttore fu santo Benedetto abate — *Questi altri fuochi*. Ciò è tutti contemplanti, et accesi di quello caldo, ciò è amor di carità, ch' è radice di tutte sante opere — *Qui è Maccario*. Chiaro appare — *Et io a lui*. Qui, seguendo suo poema, mostra come tal prevenire gli diè baldezza; et esemplifica: sì come la rosa (1), non perfetta che in potenza ha sua perfezione, la quale potenza lo radiare del sole adduce in atto, così esso non perfetto, et era in potenza, lo prevenire di santo Benedetto radusse in atto, e diègli quella perfezione che lo fece ardito a domandare — *Però ti prego*. Chiaro appare — *Ond' egli*. Ciò è santo Benedetto — *L' ultima spera*. Ciò è dove non si può più montare: e questa è la visione divina — *Ivi è perfetta*. Chiaro appare — *In quella sola*. Ciò è in essa visione, che è sola la perfetta beatitudine — *E ogni parte*. Qui mostra come quella spera, di che egli dice, ciò è dove è tale visione non è mobile, sì come le spere celesti; e però le parti d' essa non si muovono; ma sono dove sempre sono state

(1) Lo Scarabelli legge *la rosa*!

Ancora non è in luogo, sì come sono le celesti spera. Ancora, perchè è immobile, com'è detto, non s'impola, ciò è non ha poli, sopra gli quali si volga, sì come l'ottava spera ch'è due tramontane. Circa la qual cosa si è da sapere che la cognizione naturale si estende infino alla nona spera, ch'è lo primo mobile; imperò che la natural cognizione ha principio dagli movimenti; onde per lo Filosofo nella fisica: *Natura est principium motus* etc. Or da lì in suso non è più movimento; e sì come lo predetto Filosofo mostra nello predetto libro, che alcuno corpo non può essere lassù naturale, imperò che i corpi sono di tre condizioni, o sono di quegli che *naturaliter* tendono al centro, come terra et acqua; o sono di quegli che tendono suso, sì come fuoco et aire; o sono di quelli ch'anno da sua natura moto cerculare. Or quegli che tendono in giuso, suo luogo naturale si è al centro del mondo, et circa ad esso: quegli che tendono in suso, è suo luogo naturale nella concavità del cerculo lunare: quegli ch'hanno moto cerculare, sono entro la superficie estrema della nona spera. Sì che, se alcuno corpo vi fosse, ello sarebbe violento, e nella ordinazione della natura non è violenza; unde di fuori dalla predetta nona spera non è luogo, non è corpo, non è vacuo, nè altra cosa che sia di considerazione naturale. E però l'Autore, nomando quello estrinseco, dichiara che quella spera, di che fa menzione, non è simile alle celesti. Or in tale considerazione molti ne sono stati decetti et ingannati, togliendo: *« nulla non gli è, adunque dov'è questo paradiso? »* imperò che non gli è caduto in cuore se non quello che ha seguito ordine naturale. La quale stultizia appare chi considera le cose che già sono avvenute, che non si può assegnare ragione naturale, sì come molti morti risuscitati; la ecclissi nella morte di Cristo; l'aperimento dello mare rosso al popolo delli Giudei; e tutti quegli miracoli che le scritture degne di fede palesa. Onde a sincero intelletto non dee parere istranco, nè incredibile, che quello Creatore che fece l'ordine naturale non ne potesse aver fatto un altro, lo quale non si convenisse con questo. — *E nostra scala.* Ciò è nostra intenzione, e degli contemplanti, ascende a quello *quem*, ciò è a quella intenzion di visione —

Onde così. Ciò è tal fine è rimosso dalla vista (1) de' mortali — *Infin lassù.* Sì com' è scritto nel xxviii capitolo col *Genesis*, quando Isac ebbe benedetto Jacob, ello gli commise ch' ello andasse in Siria in Mesopotania, e là pigliasse moglie delle figliuole di suo avolo da parte di madre, ciò è di Laban; e comandògli che non togliesse delle canaanée. Onde costui andando, una sera si mise a dormire in uno luogo e tolse una pietra, e misesela per capezzale: la notte vide in sogno una scala che da terra ascendea fino al cielo; e sopr' essa angioi ascendevano e discendevano; e lo Signore in capo della scala, lo quäle gli disse: Io sono lo Dio d'Abraam e d'Isaac etc. e fegli le proferte come sarebbe grazioso e benivolo a lui e a sue rede. Sì che l'Auttore, in persona di santo Benedetto, dice: Infino a quello suso, ciò è a quello luogo *ad quem, la vide il Patriarca*, ciò è Jacob, il quale lo conosciute e temetelo (2) — *Ma per salirla.* Qui tocca la mala disposizione degli mondani — *E la regola.* Ciò è che ne dirizzava a tale viaggio di contemplazione — *Rimasa c' è.* Ciò è non si osserva, nè truovasi scritta — *Le mura.* Chiaro appare come gli monaci sono pur disposti a far male (3) — *Spilonche. Proprie* si è l'abitazioni de' malandrini e ladri etc. — *E le cocolle.* Ciò è l'abito mio solea vestire santi, mò veste malandrini — *Ma grave usura.* Ciò è tanto non dispiace a Dio la grave usura che tolgono delle cose non licite, quanto gli dispiace il frutto che seguita usando quelle — *Che quantunque.* E quest' è la ragione che l' avere che possiede la ecclesia, sì è degli poveri elemosinanti, e non degli parenti degli pastori, nè di femmine del mondo, ch' è più brutto: ond' è da notare che non senza peccato gli pastori ecclesiastici molte volte distribuiscono gli beni della ecclesia a' proprj parenti, o in disonesto modo — *La carne de' mortali.* Qui ridargue santo Benedetto gli mondani, gli quali si lasciono tanto vincere alle sensualitadi, che a loro non fa prode alcuno ammaestramento: e mostralo in

(1) Le Scarabelli legge *rimoto dalla giustizia!!*

(2) Lo Scarabelli scambio di *temetelo*, legge *tennello*.

(3) Lo Scarabelli legge: *Sono pur male disposti a far bene.*

questo modo; che non è giovato a molte regole avere avuto buon pastore e principio, imperò che sono rimossi per alterazioni tanto da esso, che hanno essere tutto lo contrario; ed è tal diversità in picciol tempo; e dicelo nel testo, ch'è in men tempo che non è dal nascere di quello albore nome quercia, infino al suo fruttare che è anni xx — *Pier cominciò*. Ciò è san Piero, povero e senza raunare moneta, o vassellamenta d'argento o d'oro, possessioni o rendite — *E io*. Ciò è santo Benedetto con contemplazioni, gegiuni e astinenzie — *E Francesco umilmente*. Ciò è santo Francesco con grande umiltade — *E se guardi*. Ciò è gli prelati, che seguono a santo Piero, hanno tutto loro intento a possedere ricchezze mondane; gli monaci, che seguono a santo Benedetto, sono disposti ad ogni disordinata vita; de' frati dell'ordine di santo Francesco è notorio la sua umiltade, che, secondo 'a sentenza, vel opinione, di papa Bonifazio, in essi regna superbia e ipocrisia — *E se riguardi*. Chiaro appare come di quegli ch'è detto lo moderno essere è così opposto allo loro principio, come lo color bianco dal bruno, ciò è dal nero — *Veramente Giordan*. Or qui vuol mostrare come Iddio ha già fatti maggior miracoli e vendette, che non sarebbe a punire questi peccati, sì come fue quando s'aperse lo mare, e annegò Faraone e gli Egizj, sì com'è scritio *Exodos xiiii*; e quando fece Jordan, ciò è quello fiume, correre in suso; *Josue, terzo* — *Che qui 'l soccorso*. Ciò è la vendetta. Nota che la vendetta è soccorso al mondo del peccato; chè, se non si soccorresse colle vendette, monterebbe tanto lo peccato che 'l furor di Dio e la sua ira annichilirebbono lo mondo: esemplo nelle cittadi di Sodoma e Gomorra — *Così mi disse*. Com'altra volta è detto *aturbo*, sì è suoni (1) che s'ingenerano nell'aire, gli qual molte volte hanno portate molte cose in aire. — *La dolce donna*. Segue 'l poema — *Con un sol*. Qui mostra la possanza di Beatrice, e la sua buona disposizione — *Nè mai quaggiù*. Ciò è in questo elementale mondo non fue sì eccellente movimento — *S'io torni*. Chiaro appare — *Divoto*

(1) Lo Scarabelli *Sioni*: forse *Sifoni*.

trionfo. Ciò è allegrezze di Paradiso — *Per lo qual.* Chiaro appare — *Tu non avresti.* Ciò è per lo velocissimo moto che segue, ciò è lo segno di Gemini, che segue Tauro et antecede a Cancro — *O glorios.* Qui fa invocazione a Gemini. et è l'allegoria al celeste padre, lo quale come gli piace triunfa con la sua famiglia eletta alla sua gloria — *Con voi nascea.* Ciò è in voi era il sole quando nascetti al mondo: allegoria; in te, padre, fue quella voglia che mi predestinò a tanta scienza e perfezione — *E poi quando.* Ciò è or quando entro nel cielo, voi mi siete porta: allegoria; e mo' tal grazia mi mostra la beata corte — *A voi divota.* Chiaro appare la sua orazione e vittima — *Tu se' si presso.* Segue 'l poema — *All' ultima.* Ciò è alla visione in che è felicità — *E però prima.* Chiaro appare — *Quanto mondo.* Ciò è sopra quanta scienza si leva teologia — *Sì che 'l tuo.* Ciò è cognosca e dicerna questa famiglia che viene per questo etere ritondo; *Etere* proprio sì è la quinta essenza, ciò è gli cieli — *Col viso.* Chiaro appare — *E vidi questo.* Ciò è la terra — *Tal ch' io.* Ciò è piccolo et oscuro — *E quel consiglio.* Ciò è chi 'l dispregia, e attende a quel bene ch'è nostra felicità. — *Vidi la figlia.* Ciò è lo corpo della Luna, la quale gli apparve senza quelle ombre, di cui fu fatta menzione nel secondo capitolo di questa terza parte — *L' aspetto del tuo.* Ciò è, o Iperion, ch'è Jupiter, io sostenea alla vista gli radi del tuo nato, ciò è del Sole; imperò che gli Poeti poneano esser Febo figliuolo di Jove — *E vidi.* Ciò è Venus e Mercurio, gli quali, per la conformità alquanto ch'anno collo corso del sole, sempre gli sono vicine; e se non fossero gli loro epicieli, sì come appare nella Teoria, egli sarebbono sempre congiunti con esso — *Quindi m' apparve.* Ciò è Jupiter tra 'l padre, ciò è che Jupiter era tra Saturno, ch'è il padre di Marte, e Marte, ch'è il figliuolo di Saturno, secondo posizione poetica — *E quindi mi fu.* Ciò è ogni cerculo et epiciclo degli pianeti, per gli quali gli suoi movimenti sono varj — *E tutti e sette.* Chiaro appare, come quantità di corpo, velocità di corso, e distanza di loco gli fue per tale vista nota — *L'ajuola.* Ciò è che vide quella ajuo'a, ciò è quella

parte abitabile della terra, che ne fa superbi, e che più possedendo di quella divegnamo più superbi e fieri; ed è composto questo vocabolo ab *ai*, quod est *apparitio*, et *volae*, ch'è *mediatas palmae*, ciò è ajuola *apparitio medietatis terrae* — *Volgendom' io*. Ciò è, volgendosi attorno il centro, a moto della ottava spera si volge; e così convenia, perchè l'ottava spera si volge, e s'egli non si fosse volto con essa, ello sarebbe uscito di Gemini — *Tutta m' apparve*. Ciò è che vide lo mare, e la terra, e le montagne — *Poacio rivolsi*. Qui segue lo poema, mostrando come ritornò a sua cura — *Agli occhi belli*. Ciò è a Beatrice. E così compie lo xxii capitolo.

CANTO XXIII.

Come l'augello, intra l'amate fronde,
Posato al nido de' suoi dolci nati
La notte che le cose ci nasconde,
Che, per veder gli aspetti desiati,
E per trovar lo cibo onde gli pasca,
In che i gravi labor gli son aggrati,
Previene il tempo in su l'aperta frasca,
E con ardente affetto il sole aspetta,
Fiso guardando pur, che l'alba nasca;
Così la Donna mia si stava eretta
Ed attenta, rivolta inver la plaga
Sotto la quale il sol mostra men fretta;
Sì che, veggendola io sospesa e vaga,
Fecimi quale è quei, che disiando
Altro vorria, e sperando s'appaga.
Ma poco fu tra uno ed altro quando,
Del mio attender, dico, e del vedere
Lo ciel venir più e più rischiarando.
E Beatrice disse: Ecco le schiere
Del trionfo di Cristo, e tutto il frutto
Ricolto del girar di queste spere.

Pareami che il suo viso ardesse tutto,
E gli occhi avea di letizia sì pieni,
Che passar men convien senza costrutto.

Quale ne' plenilunii sereni
Trivïa ride tra le ninfe eterne,
Che dipingono il ciel per tutti i seni,

Vid' io, sopra migliaja di lucerne,
Un sol che tutte quante l'accendea,
Come fa il nostro le viste superne;

E per la viva luce trasparèa
La lucente sustanzia tanto chiara
Nel viso mio, che non la sostenea.

O Beatrice, dolce guida e cara...!
Ella m' disse, quel che ti sobranza
È virtù, da cui nulla si ripara.

Quivi è la sapienza e la possanza
Ch' apri le strade tra il cielo e la terra,
Onde fu già sì lunga disianza.

Come fuoco di nube si disserra
Per dilatarsi sì, che non vi cape,
E fuor di sua natura in giù s' atterra,
Così la mente mia, tra quelle dape
Fatta più grande, di sè stessa uscìo,
E che si fesse rimembrar non sape.

Apri gli occhi e riguarda qual son io;
Tu hai vedute cose, che possente
Se' fatto a sostener lo riso mio.

Io era come quei, che si risente
Di vision obblita, e che s' ingegna
Indarno di ridurlasi alla mente,

Quando io udi' questa profferta, degna
Di tanto grado, che mai non si stingue
Del libro che il preterito rassegna.

Se mo sonasser tutte quelle lingue

Che Poliinnia con le suore fero
Del latte lor dolcissimo più pingue, -

Per ajutarmi, al millesmo del vero
Non si verria, cantando il santo riso,
E quanto il santo aspetto facea mero.

E così, figurando il Paradiso,
Convien saltar lo sagrato poema,
Come chi trova suo cammin reciso:

Ma chi pensasse il poderoso tema,
E l'omero mortal che se ne carica;
Nol biasmerebbe, se sott' esso trema.

Non è pileggio da picciola barca
Quel che fendendo va l'ardita prora,
Nè da nocchier ch' a sè medesmo parca.

Perchè la faccia mia si t'innamora,
Che tu non ti rivolgi al bel giardino
Che sotto i raggi di Cristo s'infiora?

Quivi è la rosa in che il Verbo Divino
Carne si fece; quivi son li gigli,
Al cui odor si prese il buon cammino.

Così Beatrice. Ed io, ch' a' suoi consigli
Tutto era pronto, ancora mi rendei
Alla battaglia de' deboli cigli.

Come a raggio di sol, che puro mèi
Per fratta nube, già prato di fiori
Vider coperto d'ombra gli occhi miei;

Vid' io così più turbe di splendori
Fulgurati di su, di raggi ardenti,
Sanza veder principio di fulgori.

O benigna virtù, che sì gl'imprenti,
Su t'esaltasti per largirmi loco
Agli occhi li, che non eran possenti.

Il nome del bel fior, ch' io sempre invoco
E mane e sera, tutto mi ristrinse

L' animo ad avvisar lo maggior fôco.

E com' ambo le luci mi dipinse
Il quale e il quanto della viva stella,
Che lassù vince, come quaggiù vinse.

Per entro il cielo scese una facella,
Formata in cerchio a guisa di corona,
E cinsela, e girossi intorno ad ella.

Qualunque melodía più dolce suona
Quaggiù, e più a sè l' anima tira,
Parrebbe nube che squarciata tuona,
Comparata al sonar di quella lira,
Onde si coronava il bel zaffiro,
Del quale il ciel più chiaro s' inzaffira.

Io sono amore angelico, che giro
L' alta letizia che spira del ventre,
Che fu albergo del nostro disiro;

E girerommi, Donna del ciel, mentre
Che seguirai tuo Figlio, e farai dia
Più la spera suprema, perchè gli entre.

Così la circolata melodía
Si sigillava, e tutti gli altri lumi
Facean sonar lo nome di MARIA.

Lo real manto di tutti i volumi
Del mondo, che più ferve e più s' avviva
Nell' alito di Dio e ne' costumi,

Avea sovra di noi l' interna riva
Tanto distante, che la sua parvenza
Là dov' i' era ancor non m' appariva.

Però non ebber gli occhi miei potenza
Di seguitar la coronata fiamma,
Che si levò appresso sua semenza.

E come fantolin, che ver la mamma
Tende le braccia poi che il latte prese,
Per l' animo che in fin di fuor s' infiamma;

Ciascun di quei candori in su si stese
Con la sua cima, sì che l'alto affetto
Ch'egli aveano a Maria, mi fu palese.

Indi rimaser lì nel mio còspetto,
Regina coeli cantando sì dolce,
Che mai da me non si parti il diletto.

Oh quanta è l'ubertà che si soffolce
In quell'arche ricchissime, che foro
A seminar quaggiù buone bobolce!

Quivi si vive e gode del tesoro
Che s'acquistò piangendo nell'esiglio
Di Babilonia, ove si lasciò l'oro.

Quivi trionfa, sotto l'alto Filio
Di Dio e di Maria, di sua vittoria,
E con l'antico e col nuovo concilio
Colui, che tien le chiavi di tal gloria.



CANTO XXIII.

Nel presente capitolo tocca l'Auttoe otto cose. La prima descrive, esemplificando, la disposizione di Beatrice e la propria; la seconda introduce la masnada del trionfo (1) di Cristo: la terza descrive come sua virtude s'ampliò, et ancora si scusa s'ello non può ben ritrarre a pieno sua visione, per cagione di tanta escellenzia; la quarta pone essere in tale compagnia Nostra Donna; la quinta introduce uno angioio. lo quale, circonvolgendosi a nostra Donna, mostrava grande festa; la sesta tocca la nona spera, e come extra quello era la umanità di Cristo; la settima descrive l'atto degli beati di quello trionfo, e lo suo canto; la ottava et ultima tocca della gloria di quegli beati di quello trionfo, e lo suo canto, soggiugnendo come santo Piero è di quegli; e così compie suo capitolo. Or, perchè la materia convenevole e chiara sia. accederemo a dispor lo testo, nel quale pienamente apparerà la 'ntenzione dell'Auttoe.

Come l'augello. Qui è da notare lo esemplo, nel quale si mostra, come teologia, secondo sua natura, hae a illuminare lo intelletto umano, imperò che ogni uccello e ogni animale, salvo che l'uomo, se hae alcuna arte o alcuno istinto. sì lo hae da natura: e però noi veggiamo tutti gli uccelli d'una specie fare sua operazione in uno modo, sì come le

(1) Lo Scarabelli legge *la masnada over trionfo*.

rondine, che tutte ad uno modo fanno il nido, e nutricano li figliuoli; gli ragni d'una specie fanno le sue tele ad uno simile modo, e simile vivono: e perchè non deviano da quella maniera, sì si tiene per gli filosofi che sia istinto naturale. L'omo sì è differente dagli altri animali, perch'egli adopera per intelletto; chè, sì come veggiamo a senso, pochi sono che si simiglino in sue operazioni, e puossi dire nullo; e questo gli avviene, perchè hanno libero albitrio, et non hanno *a natura* alcuna propria arte, ma sono adatti a tutte. Or, sì come è detto degli uccelli, egli lavorano *la natura*, ed hanno, circa la nutrizione degli suo' pulli, quella sollicitudine che bisogna, nè none spiarmano fatica; avvegna che non sia ben detto fatica, imperò che fatica sì è detta quando si age contro natura: e così *a simili* la scienza di teologia si è (1) circa la sollecitudine di illuminare lo 'ntelletto umano tutta quella ch'egli ha bisogno, nè gli è fatica a distinguere ogni argomento che si puote fare — *Intra l'amate*. Ciò è sullo álboro dove sono le sue fronde, ciò è gli suoi poll? — *La notte*. Chiaro appare. — *Che per veder*. Ciò è gli figliuoli — *E per trovar* — Chiaro appare — *In che*. Non faticandosi agendo gravi labori — *Previene il tempo*. Ciò è per sollecitudine, innanzi alla mattina esce del nido aspettando il giorno — *Alba*. Ciò è l'aurora — *Così la donna*. Qui fa la comparazione — *Inver la plaga*. Ciò è inver lo cielo, nella parte meridiana, dove lo sole non mostra movimento negli strumenti d'astrologia. Circa la qual cosa, sì è da sapere che il sole e l'altre stelle, in oriente e in occidente mostra suo moto esser veloce; ma nella plaga meridiana, per la ritondità del cielo, non si distingue suo montare vel discendere; e però è regola astrologica che nello plaghe orientali et occidentali si dee torre nello astrolabio l'altitudine per gli almicantarath; e nella plaga meridiana per gli alzimuth, e però dice: sotto la qual plaga lo sole mostra men fretta, ciò è non pare che si muova — *Sicchè veggendola*. Segue suo poema, mostrando come la sollicitudine di Beatrice lo contentava d'aspettare, vel dimorare aspettando — *Ma poco*

(1) Lo Scarabelli legge *sia*.

fu. Ciò è tosto gli parve novitade — *E Beatrice.* Chiaro appare, sì come tutti queglii santi, ch'avea veduti nelle altre spere, erano venuti là ad onorare e far compagnia a Cristo. E nota che tale disposizione sì si affae collo luogo, imperò che nella ottava spera, in che egli era, sono immagini e costellazioni d'ogni natura, e simile alle nature degli pianeti — *Pareami.* Ciò è di Beatrice, la quale, per la visione di tanti beati, era sì chiara, che nè scrittura nè lingua è a ciò sufficiente nè tanta — *Quale ne' plenilunj.* Or qui dà esempio come la sustanzia della umanità di Cristo, ch'era sopra tutti gli predetti beati, luceva sopra tutti, e tutti illuminava, simile a tutto questo sensibile sole, che illumina tutti gli corpi celesti. E prima manifesta la quantità, e dice che, sì come Trivia, ciò è la Luna, ch'è detta Trivia perchè ha tre movimenti, l'uno lo diurno, lo secondo nello suo differente, lo terzo nel suo epiciclo, come appare nella *Teorica Planetarum* — *Ride.* Ciò è sta lucente — *Tra le ninfe eterne.* Ciò è tra le stelle, le quali per gli poeti erano appellate Ninfe, come appar nel xxxi capitolo del Purgatorio; e questo negli plenilunj, ciò è quando è opposta al sole, ch'è piena; così pure a queglii beati stava Cristo, lo quale tutti illuminava ed era differente in quantità da essi, sì come la luna dalle stelle predette — *Che dipingono.* Ciò è esse stelle, figurando immagini diverse — *Un sole.* Qui manifesta la qualitate, ciò è che'n simile modo accendea et illuminava, com'è detto — *Il nostro.* Ciò è il sole sensibile — *Le viste.* Ciò è le costellazioni — *E per la viva.* Chiaro appare — *Ch' i' non.* Nota la excellenzia — *O Beatrice.* Chiaro appare — *Ti sobranza.* Ciò è ti vince — *E virtù, da.* Ciò è splendor divino — *Quivi è la sapienzia.* Ciò è lo figliuolo di Dio — *Ch' aprì le strade.* Ciò è per la sua morte fue aperto all' umana natura lo cielo, com'è detto — *Onde fu già.* Ciò è per gli profetti del Vecchio testamento, che l' aspettarò essendo nel limbo — *Come foco.* Fino a questo luogo ha toccate le due cose di questo capitolo, e qui comincia la terza, e mostra per esempio come sua virtute e conoscenza sì si ampliò; e sta lo esempio in questo modo: dello vapore secco ch'è nella nuvola si genera fuoco, lo quale,

per che è di più rara forma, occupa più luogo; e conviene per forza uscire della detta nuvola, per forza dico, in quanto la nuvola, per chè è fredda, stringe; lo quale fuoco, per la detta forza, cade a terra, imperò che tale nuvola verso la terra è più fievole; lo quale moto si è contra la natura del fuoco, che tende in suso: così la mente umana, essendo dentro agli organi sensitivi, è quasi impregonata; e quindi è illuminata d'alcuna grazia: allora esce della sua naturale cognizione, e intende più alto. Così la mente dello Auttore, illuminata da quelle anime sante, uscì fuori del suo naturale conoscimento, e divenne possente a sofferire quella vista, che escede la umana consuetudine — *Per dilatarsi*. Ciò è per allargarsi in maggiore luogo — *E fuor di sua*. Ciò è discendendo — *Dape*, cioè Chiarezza — *E che si fesse*. Ciò è che suo moto non fue naturale — *Apri gli occhi*. Così disse Beatrice — *lo era come*. Imperò che 'l cammino della rimembranza e l'ordine naturale si era reciso e rotto, imperò che non è continuo lo naturale con quello ch'è fuori di natura, imperò che, sì come dice lo Filosofo in libro *De Memoria et reminiscencia: Ordinata faciliter reminiscuntur* etc. — *Quando io udi'*. Ciò è quando Beatrice gli disse *apri gli occhi e riguarda* — *Di tanto grado*. Ciò è tanto valevole che la memoria si fortifica tanto, che poi ogni preterito si ricorda — *Se mo sonasser*. Ciò è, se tutti gli poeti, gli quali poetando hanno parlato, fossero insieme, non potrebbero accedere a descrivere delle mille parti l'una — *Poliinia*. Si era, appresso gli Poeti, delle nove Muse, ed era propria appellata Musa di memoria; e però essi, poetando, diceano, quando uno era di grande memoria, quegli ebbe per balia Poliinia; sì che l'Auttore, vogliendo mostrare la escellenzia di sua visione, dice: nè quelli di Poliinia, nè quelli delle altre Muse, che da esse furono lattati, se fossor meco, non potrebbero rammemorare nè trattare tanta allegrezza di visione, nè come l'aspetto di Dio facea mero e chiaro tal popolo — *E così figurando*. Ciò è, poi che non potemo dire in singularità, diciamo in universali: sì che fa lo nostro poema salto, e non tocca questa singularitate; tutto simile a quello che salta alcuna acqua o fossato, che ricida suo cammino, che nollo scal-

pita come l'altra strada — *Ma chi pensasse*. Qui si scusa, come appare — *Tema*. Ciò è la descrizione di paradiso — *E l'omero mortale*. Ciò è la cognizione umana in prima vita — *Non biasmerebbe*. Chiaro appare — *Non è pileggio*. Ciò è da uomo di piccola scienza nè suddito a fallo; chè colui che spesso falla spesso si perdona — *La diritta prora*. Ciò è la propria discrizone dello Auttore — *Parca*. Ciò è la perdoni. — *Perchè la faccia*. Si disse Beatrice — *Al bel giardino*. Ciò è alla congregazione de' santi — *S' infiora*. Si è verbo informativo, e tanto vale quanto Diventar fiori — *Quivi è la rosa*. Ciò è madre madonna santa Maria; ut in Ecclesiastico xxiii. *Quasi plantatio Rosae in Jerico* — *Verbo divino*. Ciò è lo figliuol di Dio assunse di lei carne, ut in *Johanne primo: Et verbum caro factum est* etc. — *Quivi son gli gigli*. Ciò è gli Apostoli. Onde egli è da sapere tre condizioni che ha lo giglio: l'una che di fuori è bianco; e questo significa la purità della fede: l'altra, che dentro è vermiglio; e questo significa la incorruttibilità e la caritate: la terza è l'odore; e questo significa la predicazione e la speranza. Or queste condizioni furono negli beati apostoli; e però l'Auttore gli appella gigli — *Al cui odor*. Ciò è per le loro predicaçioni, le quali profereano vita eterna, così s'ingenerava da quelle speranza (1) — *Così Beatrice*. Chiaro appare sua disposizione — *Ancora mi*. Ciò è a riguardar Cristo. Nota *battaglia*, in quanto la eccellenzia combatte colla virtù visiva — *Come a raggio*. Qui esemplifica lo modo ch'elli tenne, acciò che gli occhi suoi fosson possenti a ciò vedere; e dice ch'ello vide già lo raggio del sole trapassare per una nuvola, e quello fedire suso uno campo pieno di fiori, sopra gli quali fiori si vedea lo raggio dell'ombra mischiata; e se guardava onde venia quello raggio alla nuvola, nollo discerneva per la grande distanza: così a simile vedea lo raggio sopra gli detti beati; ma, per la remozione del suo illuminatore, non discerneva lo principio di quegli — *O benigna*. Ciò è, o virtù di Cristo, che sì gl'impressioni, tu se' sì benigno che tua benignanza m'ha dato luogo

(1) Lo Scarabelli legge: *Così si generava di quelle speranze*.

a poter vedere di questa gloria — *Il lume del bel*. Ciò è il lume di Nostra Donna, la quale, sì come appar nel testo, era in grande divozione dell'Auttoe — *Tutto me*. Ciò è lo fece attento a guardare là, imperò che era tra quegli altri là maggiore lume — *O come*. Ciò è quando la spezia visiva del detto lume si formò nelle pupille dell'Auttoe — *Mostrando'l quale*. Ciò è la qualità, ch'è colore e luce — *E'l quanto*. Ciò è la grandezza — *Che lassù vince*. Ciò è escede così in gloria gli altri santi, come al mondo gli vinse in fede. Allora vide scendere una facella dallo alto, la quale gli fece grande festa, come nel testo appare, la quale facella fu quello Gabriello angioio che addusse l'ambasciata salutevole, quando disse: *Ave, gratia plena* etc. — *Qualunque*. Or qui dice l'Auttoe che il predetto angioio cantava, ed era di tale melodìa, e di sì dolce, che, faccendo comparazione ad essa, quella di terra, ciò è melodìa, qual è più dolce parrebbe suono di tonitruo, lo quale s'ingenera per squarciamento di nuvole, come appar nella *Metaura* del Filosofo — *Onde s'incorona*. Ciò è che Nostra Donna riceve corona di tale melodìa; e questo s'incorona è verbo informativo — *Zaffiro*. Ciò è Nostra Donna — *Del qual*. Ciò è zaffiro, s'inzaffira lo più splendido et escelso cielo. E nota lo predetto s'inzaffira verbo informativo, et è tanto a dire, quanto: lo predetto cielo riceve forma da Nostra Donna, ch'egli appella, com'è detto, Zaffiro — *Io sono amore*. Chiaro appare — *L'alta letizia*. Ciò è lo splendore e la gloria — *Che spira*. Ciò è procede dal ventre, ciò è del corpo di Nostra Donna. E nota che l'Auttoe recita qui che Nostra Donna è col corpo in cielo — *Che fu albergo*. Ciò è di Cristo, lo qual fue desiderato da tutte buone creature et intellettive — *E girerommi*. Ciò è io continuerò questo moto e questo canto, fino che sarai tornata in quella spera, di che di sopra è detto — *Così la circolatu*. Chiaro appare. — *E tutti gli altri*. Ciò è quello collegio de' Santi tutti diceano il nome della Donna — *Lo real manto*. Ciò è la nona spera, ch'è mantello e coperta di tutti gli altri cieli, vel spere, che sono di considerazione naturale, là qual sì è principio di moto e di vita, e in essa sì è universale la vertute

informativa delle mondane singularitadi, e tutte spere e corpi celesti, secondo ordine naturale, ricevono da essa; e così come tutto lo mondo riceve essere dal Creatore, così *a simili*, secondo ordine naturale, gli cieli ricevono da questa nona spera: e però dice l'Auttoe ch'essa s'avviva più nello alito di Dio, ciò è riceve da Dio più vertute vivificativa — *E negli costumi*. Ciò è in dare sua virtute — *Avea sopra*. Ciò è l'ultima circonferenza intrinseca era ancora tanto distante da quello luogo dove egli erano, che l'Auttoe nollo dicerna — *Però non ebber gli occhi*. Or nota che Nostra Donna, con quello angioło che sì la 'ncoronava, ascendea alla spera predetta che s'inzafrira d'essa, com'è detto di sopra, la quale sì è di fuori dalla nona spera; e così si segue che, se l'Auttoe non potea dicernere l'ultima circolazione della nona spera, che non potea seguire a vista Nostra Donna; e però dice *Però non ebber gli occhi etc.* — *Che si levò*. Ciò è ascese al luogo dov'era lo suo figliuolo — *E come fantolin*. Or qui esemplifica gli atti di quegli beati, che sì come gli fantolini estendono le braccia verso sua madre, mostrando affezione del cibo, così tutti quegli beati estendeano le braccia, e nel suo canto sì si discernea l'affezione del cibo che da essa ricevono, ciò è gloria e lume — *Indi rimaser*. Chiaro appare — *Regina coeli*. Questa sì è una antifona che si canta a vespro di Pasqua di Surreso, nello ufizio di Nostra Donna, e dice *Regina coeli, lactare alleluja, quia quem meruisti portare alleluja*. Or l'Auttoe introduce questa antifona, chè, sì com'è detto di sopra, essi santi et angeli la laudavano sì come madre di Dio — *O quanta*. Ciò è allegrezza della gloria — *Soffolce*. Ciò è sì ripone — *In quelle arche*. Ciò è santi — *Bolgie*. Ciò è sacca, vel valige — *Quivi si*. Ciò è in tal compagnia sì è santi del Vecchio testamento, gli quali furono già in esilio, presi in Babillonia ed ezian-dio nel Limbo, come appare nella Bibbia — *Quivi triunfa*. Ciò è nella predetta compagnia — *Sotto l'alto*. Ciò è sotto lo figliuol di Dio e di Nostra Donna, e di vecchi e di nuovi santi, santo Piero, lo quale è chiavigero dello eterno reame. E qui compie la 'ntenzione del suo capitolo.

CANTO XXIV.

O sodalizio eletto alla gran cena
Del benedetto Agnello, il qual vi ciba
Sì, che la vostra voglia è sempre piena;
Se per grazia di Dio questi preliba
Di quel che cade della vostra mensa,
Anzi che morte tempo gli prescriba,
Ponete mente alla sua voglia immensa,
E roratelo alquanto: voi bevete
Sempre del fonte onde vien quel ch'ei pensa.

Così Beatrice: e quelle anime liete
Si fero spere sopra fissi poli,
Fiammando forte a guisa di comete.

E come cerchi in tempra d'oriuoli
Si giran sì, che il primo, a chi pon mente,
Quieto pare, e l'ultimo che voli,

Così quelle carole differente-
mente danzando, della sua ricchezza,
Mi si facean stimar veloci e lente.

Di quella ch'io notai di più bellezza
Vid'io uscire un fuoco sì felice,
Che nullo vi lasciò di più chiarezza;

E tre fiate intorno di Beatrice
 Si volse con un canto tanto divo,
 Che la mia fantasia nol mi ridice;

Però salta la penna, e non lo scrivo,
 Chè l'immaginar nostro a cotai pieghe,
 Non che il parlare, è troppo color vivo.

O santa suora mia, che sì ne preghe
 Devota, per lo tuo ardente affetto
 Da quella bella spera mi disleghe.

Poscia, fermato il fuoco benedetto,
 Alla mia Donna dirizzò lo spiro,
 Che favellò così, com' io ho detto.

Ed ella: O luce eterna del gran viro,
 A cui nostro Signor lasciò le chiavi
 Ch'ei portò giù, di questo gaudio miro,

Tenta costui de' punti lievi e gravi,
 Come ti piace, intorno della Fede,
 Per la qual tu su per lo mare andavi.

S'egli ama bene, e bene spera, e crede,
 Non t'è occulto, perchè il viso hai quivi,
 Ov'ogni cosa dipinta si vede.

Ma perchè questo regno ha fatto civi
 Per la verace fede, a gloriarla,
 Di lei parlare è buon ch'a lui arrivi.

Si come il baccellier s'arma, e non parla,
 Fin che il maestro la quistion propone,
 Per approvarla, non per terminarla;

Così m'armava io d'ogni ragione,
 Mentre ch'ella dicea, per esser presto
 A tal querente e a tal professione.

Di', buon cristiano, fatti manifesto:
 Fede che è? Ond'io levai la fronte
 In quella luce onde spirava questo;

Poi mi volsi a Beatrice, e quella pronte

Semblanze femmi, perchè io spandessi
L'acqua di fuor del mio interno fonte.

La grazia che mi dà ch'io mi confessi,
Comincia' io, dall'alto primipilo,
Faccia li miei concetti esser espressi.

E seguitai: Come il verace stilo
Ne scrisse, padre, del tuo caro frate,
Che mise Roma teco nel buon filo,

Fede è sustanzia di cose sperate,
Ed argomento delle non parventi;
E questa pare a me sua quiditate.

Allora udii: Dirittamente senti,
Se bene intendi perchè la ripose
Tra le sustanzie, e poi tra gli argomenti.

Ed io appresso: Le profonde cose,
Che mi largiscon qui la lor parvenza,
Agli occhi di laggiù son sì nascose,

Che l'esser loro v'è in sola credenza,
Sovra la qual si fonda l'alta spene,
E però di sustanzia prende intenza;

E da questa credenza ci conviene
Sillologizzar senza avere altra vista;
Però intenza di argomento tiene.

Allora udii: Se quantunque s'acquista
Giù per dottrina fosse così inteso,
Non v'avria luogo ingegno di sofista.

Così spirò da quell'amore acceso;
Indi soggiunse: Assai bene è trascorsa
D'esta moneta già la lega e il peso.

Ma dimmi se tu l'hài nella tua borsa.
Ed io: Sì, l'ho sì lucida e sì tonda,
Che nel suo conio nulla mi s'inforsa.

Appresso uscì della luce profonda,
Che lì splendeva: Questa cara gioja,

Sovra la quale ogni virtù si fonda,

Onde ti venne? Ed io: La larga ploja
Dello Spirito Santo, ch'è diffusa

In su le vecchie, e in su le nuove cuoja,

È sillogismo, che la mi ha conchiusa

Acutamente sì, che in verso d'ella

Ogni dimostrazion mi pare ottusa.

Io udii poi: L'antica e la novella

Proposizione che sì ti conchiude,

Perchè l'hai tu per divina favella?

Ed io: La prova che il ver mi dischiude

Son l'opere seguite, a che natura

Non scaldò ferro mai, nè battè ancude.

Risposto fummi: Di', chi t'assicura

Che quell'opere fosser? Quel medesimo

Che vuol provarsi, non altri il ti giura.

Se il mondo si rivolse al cristianesimo,

Diss'io, senza miracoli, quest'uno

È tal, che gli altri non sono il centesimo;

Che tu entrasti, povero e digiuno

In campo, a seminar la buona pianta,

Che fu già vite, ed ora è fatta pruno.

Finito questo, l'alta Corte santa

Risonò per le spere un *Dio lodiamo*,

Nella melòde che lassù si canta.

E quel baron che, sì di ramo in ramo,

Esaminando, già tratto m'avea,

Che all'ultime fronde appressavamo,

Ricominciò: La grazia che donnea

Con la tua mente, la bocca t'aperse

Insino a qui, com'aprir si dovea;

Sì ch'io approvo ciò che fuori èmerse;

Ma or conviene esprimer quel che credi,

E d'onde alla credenza tua s'offerse.

O santo padre e spirito, che vedi
 Ciò che credesti sì, che tu vincesti
 Ver lo sepolcro più giovani piedi,

Comincia' io, tu vuoi ch' io manifesti
 La forma qui del pronto creder mio,
 Ed anche la cagion di lui chiedesti;

Ed io rispondo: lo credo in uno Dio
 Solo ed eterno, che tutto il ciel muove,
 Non moto, con amore e con disio;

Ed a tal creder non ho io pur prove
 Fisice e metafisice, ma dalmi
 Anche la verità che quinci piove,

Per Moisè, per profeti, e per salmi,
 Per l' evangelio, e per voi che scriveste,
 Poi che l' ardente Spirto vi fece almi:

E credo in tre persone eterne, e queste
 Credo una essenza sì una e sì trina,
 Che sofferà congiunto *sunt et este*.

Della profonda condizion divina
 Ch' io tocco mo', la mente mi sigilla
 Più volte l' evangelica dottrina.

Quest' è il principio; quest' è la favilla
 Che si dilata in fiamma poi vivace,
 E, come stella in cielo, in me scintilla.

Come il signor ch' ascolta quel che piace,
 Da indi abbraccia il servo, gratulando
 Per la novella, tosto ch' e' si tace;

Così, benedicendomi cantando,
 Tre volte cinse me, sì com' io tacqui,
 L' apostolico lume, al cui comando

Io avea detto; sì nel dir gli piacqui.



CANTO XXIV.

O sodalizio eletto. Poscia che l'Auttoe in universale ha trattato sol della visione della santa compagnia, nel presente discende in particolarità a parlare a santo Piero; e fae in questo capitolo cinque cose. La prima descrive, sì come Beatrice adomandò per l'Auttoe a tutto quello collegio ch'alquanto partecipassono con lui della sua gloria, ciò è che gli parlassono. La seconda descrive come santo Piero si offerse al beneplacito. La terza addomanda Beatrice che l'Auttoe per lui sia esaminato circa gli punti della fede speranza e caritate. La quarta *singulariter* fa fare a santo Piero le interrogazioni, et ad esso le risponsioni. La quinta e ultima conchiude come santo Piero approvò per buona ogni sua risposta; e così ricevette l'Auttoe la professione, vel approvazione cristiana: e così compie suo capitolo. La prima e la seconda appariranno chiare nella sposizione del testo. Alla terza sì è da sapere che quello che mosse l'Auttoe a voler trattare de' punti della fede cristiana, così in singularità, sì fu la 'nvidia di molti rimorditori che sono al mondo, gli quali non intendendo lo stile, vel modo, del parlar poetico, veggendo alcuna parte di questa Commedia, gli apponeano ch'era detto di resia; et *per consequens* l'Auttoe d'essa era paterino. Onde lo primo movimento sì era da invidia, chè, per che essi non aveano tanta scienza, voleano vietare che quegli ch'aveano grazia da Dio, non dicessono. Lo secondo movimento era d'ignoranza, imperò che, s'egli aves-

sono inteso lo stile e 'l modo, eglino stessi sarebbono stati giudici di sè medesimi, giudicando il proprio parlare e tale apporre esser falso. Onde tale inordinazione d'animo di morditori costrinse l'Auttoe a legarsi collo cristianesimo con sì fatti legami e fermi, che non possono esser rotti nè franti da frivole imposizioni viziosamente fatte; lo qual legame, sì è lo santo simbolo, approvato per la santa madre ecclesia, esser la forma del verace credere cristiano che comincia: *Credo in unum Deum patrem* etc. sì come distintamente apparerà nel testo: la quale distinzione si conforma col trattato dello Auttoe, imperò che nullo senza fede etc. puote esser cittadino di Paradiso, sì come dice l'Apostolo *ad Hebraeos*: *Sine fide impossibile est placere Deo*. Alla quarta cosa sì è da sapere che l'Auttoe circa gli punti della fede introduce santo Piero a fargli vii domandagioni. La prima sì è: *che è fede?* imperò che nullo potrebbe dirittamente rispondere, s'egli non sapesse prima che cosa essa fosse; alla qual domanda l'Auttoe risponde la definizione che l'Apostolo fece d'essa *ad Hebraeos xi*. *Fides est substantia sperandarum rerum, et argumentum non apparentium*. Veduto che bene sapea ch'era fede, sì gli fece la seconda domanda, qual'è la cagione che nella definizione della fede è ricordata *sustanzia et argomento*, imperò che molti sanno la definizione della cosa, ma non intendono le parti d'essa; alla quale l'Auttoe assegna le parti, e dice che 'l credere sì è la sustanzia della fede e della speranza; e questo è chiaro, chè, chi non credesse, nè potrebbe aver fede, nè speranza avere nell'esser di ciò: onde chi non credesse che Dio fosse, nè potrebbe aver fede di lui, nè di lui sperare; imperò che di cosa che non è non si può sperare. Sopra lo qual credere, che è la sustanzia, sì argomentiamo, poi silogizzando: se Dio è, egli è giusto: s'egli è justo, egli remunera gli meriti, e punisce gli peccati e *similia*; sì chè per questo silogizzare sì riceve vigore tal credenza d'argomento. La terza domanda sì è: *Ma hai tu tal credere?* imperò che sono molti che sanno che è fede, e che sanno quali sono le parti di sua definizione; ma non hanno in sè questo credere; sì come uno saprà una Istoria di punto in punto; ma non ne crederà nulla:

alla qual risponde l'Auttoe affirmitivamente: -sì, io *hoe*. La quarta domanda si è; *onde hai tu tal credere?* imperò che dire io *hoe credenza*, e non sapere ond'io l'*hoe*, si è uno saperla indarno; per che lo 'ntelletto umano addomanda pure alcuna cagione, sì come lo Filosofo nella *Fisica*: *Scire per causas* etc. E a questa risponde l'Auttoe che le Scritture del Vecchio e del Nuovo Testamento, le quali sono parole dello Spirito santo, sono cagione della sua credenza; et appresso ciò, gli sillogismi teologici. La quinta si è: *ma come sai tu che tali parole siano dittate di spirito santo?* alla qual risponde l'Auttoe, l'opere che sono seguite ad essa scrittura che l'approvano vera, sì come gli effetti delle profezie e gli miracoli, le quali cose sono di tal condizione che natura non potrebbe ciò produrre. La sesta domanda si è: *ma chi ti fa sicuro che tali effetti fossero quegli che predissono le profezie e gli miracoli, le quali cose fosse tutte vere?* alla qual risponde pure: lo cristianesimo credere, non fu sempre; anzi cominciò da Cristo, lo quale co' miracoli accese tal fede. Ancora io veggio esser vero lo detto dello Evangelio, *Matthæi xxviii: Super cathedram sedebunt* etc. che 'tu, santo Piero, fosti povero e digiuno pastore, e gli moderni sono ricchi e rincalzati di più in bandigioni, onde, *vere*, questi son quegli. La settima si fue: *palesa la forma del tuo credere, e onde ti viene così tutto insieme come per 'partito domandato, e determina la cosa che credi;* alla quale risponde l'Auttoe lo santo simbolo, sì come appar nel testo. La quidta cosa che tocca l'Auttoe nello suo capitolo, apparerà nella esposizione del testo.

O sodalizio eletto. Qui è da notare ch'egli è di quattro fatte compagnie: l'una si è compagnia in battaglia, e questi si chiamano *sozii*; l'altra si è compagnia in viaggio, e questi si chiamano *comites*; la terza si è compagnia ad officio e questi si chiamano *collega*; la quarta si è compagnia a mensa, e questi si chiamano *sodales*, onde due versi differenziali dicono: *In bello sozj, comites in calle fuerunt, ofitium collega facit, discusque sodalem;* e perchè gli detti stanno in gloria, cibando della grazia di Dio, si appella l'Auttoe quella compagnia

sodalizio — *Alla gran cena.* Nota grande sì di vivanda come di tempo — *Del benedetto.* Ciò è di Cristo — *Il quale.* Ciò è di cotanta vivanda — *Se per grazia.* Ciò è, se costui gusta un poco della vostra grazia: *libare idem est quod parum gustare* — *Anzi che.* Ciò è anzi lo consueto modo, vel termine — *Prescriba.* Ciò è lo possegga, vel abbia avuto in possessione — *Ponete.* Quasi dicat: egli è altissimamente disposto — *E roratelo.* Ciò è innacquatelo di quella acqua, ciò è che voi bevete, che procede da quella acqua e fontana ch'è verace vertude, ch'è quella felicità ch'egli pensa d'acquistare — *Così Beatrice.* Ciò è fece tale petizione — *E quelle.* Qui descrive lo allegrare di quegli beati — *Fissi poli.* Ciò è sopra sè stesse, che son fisse et immobili da tale essere — *Comete.* Sono vapori viscosi caldi, montati fino alla terza regione suprema dello aire, e lì accesi et enfiati pajono stelle con coma, ciò è treccia; e però sono appellate Comete; la qual coma gli avviene dal fumo acceso d'esse, che sempre tende alla opposta parte del suo moto, come appar nella Metaura del Filosofo. N'è di x maniere, fra le quale n'è una che sta così , appellata corona, e di questa guisa pone l'Autore che si  faceano quelle anime beate, mostrando a vista sua allegrezza e gaudio — *E come cerchi.* Poi ch'hae esemplificato sua figura, qui esemplifica la differenza del moto, imperò che quanto l'anima era più beata, tanto avea più perfetto moto e veloce: e dice, sì come negli orologi sono molti cerculi, che sono differenti in moto; chè alcuni sono che corrono, altri vanno sì tardi che non si dicernono; così quelle anime chi più tosto e chi meno faceano suo corso — *Cardle.* Ciò è circunvoluzioni o ruote, o spere — *Ricchezza.* Ciò è gloria — *Di quella.* Ciò è della più lucida — *Un fuoco.* Ciò è uno radiare — *Che nullo.* Ciò è che avanza in gloria tutti gli altri — *E tre.* Segue 'l poema — *Divo.* Ciò è chiaro e smerato — *Che la mia.* Ciò è che non si può immaginare — *Però salta.* Ciò è lo poema — *Chè nostro immaginare.* Nota che la immaginativa fae più che non può la parlatura esprimere; e però, se la immaginativa non è sufficiente, molto maggiormente la parlatura manca — *A cotai pieghe.* Nota che 'l

dipintore, che vuol dipignere pieghe, conviene aver colore men vivo che quello della vesta, ciò è più scuro; et allora appajono pieghe; imperò che in ogni piega l'aire è più oscuro che nella superficie: e però, se lo color della piega eccedesse in chiarezza, la vesta non farebbe piega; anzi farebbe della vesta piega, e di sè superficie, e così sarebbe contrario alla 'ntenzione del maestro pintore — *O santa suora*. Così disse quel lume a Beatrice — *Per lo tuo ardente*. Ciò è per l'affetto dellà tua preghiera — *Da quella*. Ciò è da essere in compagnia et ordine di questi beati — *Poscia fermato*. Segue 'l poema — *Com'io ho detto*. Ciò è: O santa suora mia, che sì ne prieghi etc. — *Ed ella*. Ciò è essa Beatrice disse — *Del gran viro*. Chiaro appare di santo Piero Apostolo — *Ch'ei portò*. Ciò è esso Cristo portò di cielo in terra quando venne ad incarnarsi — *Tenta costui*. Ciò è l'Autore — *Della Fede*, per la qual, sì come è scritto Matthei xiii. — *S'egli ama*. Ciò è s'egli hae amore di carità — *Bene spera*. Ciò è diritta speranza — *E crede*. Ciò è, se hae diritta fede — *Non t'è occulto*. Ciò è, tu 'l sai bene, imperò che tu lo vedi in Dio, dove, com'è detto più volte, tutto si vede — *Ma perchè questo*. Ciò è che tutti gli cittadini di Paradiso convegono esser fedeli — *Sì come il baccellier*. Segue 'l Poema, mostrando come si dispone a rispondere, come fa lo baccelliere nelle quistioni — *Per approvarla*. Ciò è per dire sua opinione e tenere — *Così*. Chiaro appare — *A tal querente*. Ciò è a santo Piero — *E a tal professione*. Ciò è a ricever convento — *Di', buon cristiano*. Così comincia santo Piero — *Ond'io levai*. Segue 'l poema — *Pronte*. Ciò è sembianze d'ardimento e di sicurtade — *L'acqua di fuor*. Ciò è sua opinione — *Interno*. Ciò è mortale essendo — *La grazia*. Chiaro appare — *Primpilo*. Ciò è della prima pietra, dov'è fondata nostra ecclesia; e deriva da *Pila, pes pontis* — *Faccia*. Qui invoca a Dio, lo quale gli ha data grazia di tale colloquio — *E seguitai*. Ciò è, così dopo tale invocazione — *Come 'l verace*. Ciò è la scrittura e stilo di santo Paolo ad *Corinthium* xi. — *Che mise*. Ciò è predicando esso santo Paolo teco — *Fede è stanza*. Chiaro appare — *Sua quiditate*. Ciò è definizione —

Ed io appresso. Ciò è appresso questa mia visione — *Agli occhi.* Ciò è a quegli che non hanno tanta scienza com'io — *Che l'esser lor.* Ciò è l'esser di questo paradiso hanno pure per credenza, e così d'esso sperano — *E però di.* Chiaro appare — *E da questa.* Ciò è raziocinando con sillogismi apparenti, dimostrativi e necessarj — *Però intenza.* Chiaro appare — *Allora udii.* Segue 'l poema — *Ingegno di sofista.* Sì è quello che mostra vero per falso, et e converso — *Indi soggiunse: La lega.* Ciò è la sustanzia — *e 'l peso.* Ciò è lo modo di conoscerla, vel argomento — *Ma dimmi.* Chiaro appare per quello ch'è detto di sopra — *Mi s' inforsa.* Ciò è niente d'essa m'è in-dubbio. *Inforsa.* Si è verbo informativo e discende da questo avverbio dubitativo *forsitan* vel *forsan* — *Appresso uscì.* Ciò è della predetta luce di santo Piero — *Questa cara.* Ciò è questo credere, ch'è fondamento d'ogni virtute — *Onde ti venne?* Ciò è chi è quello che te l'ha mostro? — *Ed io: la larga.* Ciò è l'abbondevole Scrittura santa detta pe' Profeti e santi, e dittata dallo Spirito Santo — *In su le vecchie.* Ciò è nel Testamento vecchio — *E in su le nuove.* Ciò è lo Testamento nuovo — *Cuoja.* Ciò è carte, imperò che le carte si fanno di cuoja d'animali — *È sillogismo.* Ciò è scienza argumentativa, come Loica metafisica — *Ottusa.* Ciò è larga e meno intrante — *Io udii poi.* Ciò è come sai tu che tali scritture fossono dittate da Spirito Santo? — *Ed io: la prova.* Ciò è gli effetti delle profezie e gli miracoli che sono sopra natura — *Non scaldò.* Ciò è operazione naturale non produsse mai miracolo, imperò che 'l miracolo è solo quello ch'avviene non per naturale cagione — *Risposto fummi.* Ciò è chi ti prova tali miracoli fossoro e tali effetti di scritture? — *Se 'l mondo.* Quasi a dire: lo mondo si fece ben cristiano per miracoli, et altro non gli avrebbe volti — *Quest' uno è tal.* Chiaro appare — *A seminar la buona.* Ciò è lo evangelico ufficio — *Che fu già.* Ciò è esso ufficio di pastori — *Ed ora è fatta.* Ciò è spino; chè tali oficiali non fanno frutto di vite, ma di spine e di tossicoso ramo — *Finito questo.* Segue 'l poema, come tutti quegli sodali laudarono Iddio con suono melodioso, simile a quegli che ricevono ingiuria che dicono

laudato sia Dio: Iddio, benedetto sia tu. Come in Job Sit nomen Domini benedictum etc. — E quel baron. Ciò è santo Piero — Ricominciò. Ciò è la grazia ch'è accompagnata e signoreggia tua mente, sì come cagione efficiente, t'ha fatto parlare alle mie domandagioni e rispondere come dei — Sì ch'io approvo. Chiaro appare — Emerse. Ciò è gittasti parlando. — Ma or. Ciò è che cosa credi tu, e a cui credi tu? — O santo Padre. Chiaro appare — Ed anche la. Ciò è ancora chiedesti tu, vel domandasti, la cagione che movea me a credere tali cose — Ed io rispondo. Chiaro appare — Ed eterno. Ciò è che sempre fue e sempre sarà — Che tutto. Ciò è Creatore del cielo e della terra — Non moto. Ciò è non mosso d'altrui, sì come prima cagione di tutto lo moto — Con amore. Questo si riferisce a quello che tutto 'l cielo muove, ciò è che sua virtù muove gli cieli benigna e graziosamente — Ed a tal creder. Ciò è per fisica e metafisica, che sono scienze trovate per intelletto umano, si prova chiaro ch'egli è necessario nelle speculazioni a divenire nella prima cagione, la quale è Iddio solo — Anche la verità. Ciò è lo sopradetto dittato di Spirito Santo, per Moises e per gli altri profeti, e per gli salmi di Davit, e per la nuova Scrittura, ciò è per gli Evangelj — E per voi. Ciò è per voi Apostoli, come gli Atti degli Apostoli, le Epistole e l'Apocalisse — Poichè l'. Ciò è le scritture che voi faceste dopo la Pentecosta, nella quale voi riceveste Spirito Santo in voi — Almi. Ciò è santi — E credo in tre persone. Ciò è pater et filius et spiritus sanctus etc. a quelle essere una essenza — Sì una e sì trina. Ciò è d'essa essenza si può parlare in singolari, e dire est, ch'è la terza voce di questo verbo Sum, es, est, e puossi parlare d'essa in plurali e dire sono, la terza voce de plurali del detto verbo, che è sunt, ciò è sunt tres personae in una essentia — Della profonda. Ciò è di questa sottilità parla in più luoghi lo Evangelio Mattheus ultimo: Ite et baptizate omnes gentes in nomine patris et filii et spiritus sancti; e non disse in nominibus, per la qual cosa si mostra una essenza e tre persone. Ancora Joannes v. Tres sunt qui testimonium dant in caelo: pater et filius et spiritus sanctus, et hi tres unum

sunt; et in molti altri luoghi, sì nella vecchia, come nella nuova Scrittura appare — *Quest'è il principio*. Ciò è che pianta la fede nell'anima, imper la quale poi discorrendo crede tutti gli altri articoli, sì come egli sono nello Evangelio scritti, e per la santa madre Ecclesia predicati e annunziati — *Come 'l signor*. Chiaro appare — *Così benedicendomi*. Ciò è santo Piero l'Auttoe — *Al cui comando*. Ciò è alle cui interrogazioni — *Io avea*. Ciò è risposto — *Sì nel dir*. Ciò è gradevole e piacevolmente.



CANTO XXV.

Se mai continga che il poema sacro,
Al quale ha posto mano e cielo e terra,
Sì che m' ha fatto per più anni macro,

Vinca la crudeltà, che fuor mi serra
Del bello ovile, ov' io dormii agnello
Nimico a' lupi, che gli dànno guerra;

Con altra voce omai, con altro vello
Ritornèrò poeta, ed in sul fonte
Del mio battesimo prenderò il cappello;

Però che nella Fede, che fa conte
L' anime a Dio, quiv' entra' io, e poi
Pietro per lei sì mi girò la fronte.

Indi sì mosse un lume verso noi
Di quella schiera, ond' uscì la primizia
Che lasciò Cristo de' vicarj suoi.

E la mia Donna piena di letizia
Mi disse: Mira, mira; ecco il Barone,
Per cui laggiù si visita Galizia.

Sì come quando il colombo si pone
Presso al compagno, l' uno a l' altro pande,
Girando e mormorando, l' affezione,

Così vid' io l' un dall' altro grande
 Principe glorioso essere accolto,
 Laudando il cibo che lassù si prande.

Ma poi che il gratular si fu assolto,
 Tacito *coram me* ciascun s' affisse,
 Ignito sì, che vinceva il mio volto.

Ridendo allora Beatrice disse:
 Inclita vita, per cui l' allegrezza
 Della nostra basilica si scrisse,

Fa risonar la speme in questa altezza;
 Tu sai che tante volte la figuri,
 Quante Gesù a' tre fe' più chiarezza.

Leva la testa, e fa che t' assicuri,
 Che ciò che vien quassù del mortal mondo,
 Convien ch' a' nostri raggi si maturi.

Questo conforto del fuoco secondo
 Mi venne; ond' io levai gli occhi a' monti,
 Che gl' incurvaron pria col troppo pondo.

Poi che, per grazia, vuol che tu t' affronti
 Lo nostro Imperadore, anzi la morte,
 Nell' aula più segreta, co' suoi Conti;

Sì che, veduto il ver di questa Corte,
 La speme che laggiù bene innamora
 In te ed in altrui di ciò conforte,

Di' quel che ell' è, e come se ne infiora
 La mente tua, e di' onde a te venne;
 Così seguìo 'l secondo lume ancora.

E quella pia, che guidò le penne
 Delle mie ali a così alto volo,
 Alla risposta così mi prevenne.

La Chiesa militante alcun figliuolo
 Non ha con più speranza, com' è scritto
 Nel sol che raggia tutto nostro stuolo;

Però gli è concesso che d' Egitto

Vegna in Gerasalemme per vedere,
Anzi che il militar gli sia prescritto.

Gli altri duo punti, che, non per sapere
Son dimandati, ma perch' ei rapperti
Quanto questa virtù t'è in piacere,

A lui lasc' io; chè non gli saran forti,
Nè di jattanzia, ed elli a ciò risponda,
E la grazia di Dio ciò gli compòrti.

Come discente ch' a dottor seconda,
Pronto e libente, in quel ch' egli è esperto,
Perchè la sua bontà si disasconda:

Speme, diss' io, è uno attender certo
Della gloria futura, il qual produce
Grazia divina e precedente merto.

Da molte stelle mi vien questa luce;
Ma quei la distillò nel mio cor pria,
Che fu sommo cantor del sommo duce.

Sperino in te, nella sua Teodia
Dice, color che sanno il nome tuo:
E chi nòl sa, s' egli ha la fede mia?

Tu mi stillasti con lo stillar suo
Nella Pistola poi, sì ch' io son pieno,
Ed in altrui vostra pioggia repluo.

Mentr' io diceva, dentro al vivo seno
Di quello incendio tremolava un lampo
Súbito e spesso, a guisa di baleno.

Indi spirò: L' amore ond' io avvampo
Ancor ver la virtù, che mi seguette
Infìn la palma, ed all' uscir del campo,

Vuol ch' io respiri a te, che ti dilette
Di lei, ed èmmi a grato che tu diche
Quello che la speranza ti promette.

Ed io: Le nuove e le scritture antiche
Pongono il segno; ed esso lo m' addita,

Dell' anime che Dio s' ha fatte amiche.

Dice Isaia, che ciascuna vestita
Nella sua terra fia di doppia vesta,
E la sua terra è questa dolce vita.

E il tuo fratello assai vie più digesta,
Là dove tratta delle bianche stole,
Questa rivelazion ci manifesta.

E prima e presso il fin d' este parole,
Sperent in te, di sopra noi s' udi,
A che risposer tutte le carole;

Poscia tra esse un lume si schiari,
Sì che, se il Cancro avesse un tal cristallo,
Il verno avrebbe un mese d' un sol dì.

E come surge, e va, ed entra in ballo
Vergine lieta, sol' per fare onore
Alla novizia, non per alcun fallo,

Così vid' io lo schiarato splendore
Venire a' due, che si volgeano a ruota,
Qual conveniasi al loro ardente amore.

Misesi lì nel canto e nella nota,
E la mia Donna in lor tenne l' aspetto,
Pur come sposa tacita ed immota.

-Questi è colui che giacque sopra il petto
Del nostro Pellicano, e questi fue
Di su la croce al grande ufficio eletto.

La Donna mia così; nè però più
Mosse la vista sua di stare attenta
Poscia, che prima, alle parole sue.

Quale è colui ch' adocchia, e s' argomenta
Di vedere eclissar lo sole un poco,
Chè, per veder, non vedente diventa;

Tal mi fec' io a quell' ultimo fuoco,
Mentre che detto fu: Perchè t' abbagli
Per veder cosa, che qui non ha loco?

In terra è terra il mio corpo, e saragli
Tantò con gli altri che il numero nostro
Con l'eterno proposito s'agguagli.

Con le due stole nel beato chiostro
Son le duo luci sole che salito;
E questo apporterai nel mondo vostro.

A questa voce l'inflammato giro
Si quietò con esso il dolce mischio,
Che si facea nel suon del trino spiro,

Si come, per cessar fatica o rischio,
Gli remi, pria nell'acqua ripercossi,
Tutti si posano al sonar d'un fischio.

Ahi quanto nella mente mi commossi,
Quando mi volsi per veder Beatrice,
Per non poter vederla; ben ch'io fossi
Presso di lei, e nel mondo felice!



CANTO XXV.

Se mai continga. Da poi che l'Auttoe nel precedente capitolo ha trattato della fede, in questo intende trattare della speranza, sì come della seconda virtù teologica; e tocca dieci cose essere la sua intenzione. La prima tocca come, per remuneramento della sua Commedia, egli spera tornare a Firenze; la seconda, seguendo suo poema, introduce santo Jacopo apostolo a parlare; la terza fae domandare Beatrice a santo Jacopo che esamini l'Auttoe circa gli punti della speranza la quarta domanda santo Jacopo circa gli punti della speranza tre cose; la quinta fa rispondere Beatrice alla seconda; la sesta risponde alla prima et alla terza; la settima tocca quel che ci promette la speranza: la ottava introduce santo Joanni evangelista; la nona tiene l'Auttoe che il detto san Giovanni, secondo sua opinione, non è col corpo in paradiso; la decima e ultima tocca la excellenzia della luce dello detto santo Joanni; e così compie suo capitolo. Alla prima si è da sapere che al tempo dell'Auttoe la città di Firenze sì si reggeva per una condizione di cittadini ch'erano di mezzano essere, non di quegli grandi nobili e superbi che vogliono sempre tiranneggiare; nè di quella guarzamaglia di popolo, che non distingue ben da male, adatto pure a gridare in tumulto, et a rubare. Erano cittadini, e perchè amavano lo buono stato della città, e che voleano che ciascuno vivesse del suo proprio e non di rubare, vel di sforzare, avvenne che questi così fatti ret-

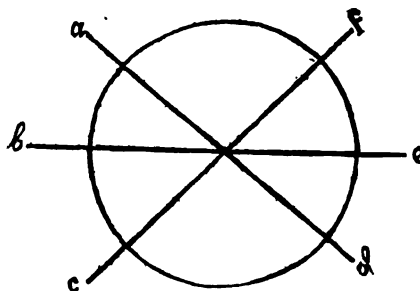
tori tornarono tutti i fuorusciti, salvo che alcuni grandi, per tema di disordine, sì che la città si stava in buono e pacifico stato. Or per gli tempi passati era in Firenze uno casato di popolo nome gli Franzesi, gli quali ricevettono oltraggio dagli Abati, e funne morti di loro. Questi Franzesi, sentendo la grandezza degli Abati, sì si assentarono da Firenze con tutte le famiglie, et andarono a stare a Parigi, et ivi, tra di presto et altra mercatanzia, fecero molto avere. Quando si videro grandi, avendo noto lo stato di Firenze, scrissono a quegli grandi guelfi, ch'erano et a confine e in bando della terra, sì com'è detto, per paura di disordine; e risentendosi con essi, solo ad intenzion di tornare a Firenze e di fare la sua vendetta, trattarono che venne in Toscana Carlo senza terra, promettendogli di fargli le spese, e di dargli la terra: et per consequens avrebbe tutta Toscana: sì come gli promission delle spese, così fu fatto. Venuto in Fiorenza lo detto messere Carlo, lo popolo minuto gridò *Viva viva*: questi sbandati e confinati di parte guelfa incontanente vennero alla terra, et a furore di popolo ruppero le prigioni, et andarono a casa de' Cerchi, ch'erano uno ricco casato, et amavano lo stato della sua cittade, e sì gli rubarono; et andarono questi Franzesi a casa gli Abati et uccisero uno di loro, e misergli fuoco nelle case. Essendo la terra in cotale furore, tutti quegli ch'aveano lo reggimento della terra sì si assentarono da Firenze in diverse parti; fra gli quali fue l'Auttoe, ch'era spesso del collegio de' Priori. Questi tornati, incontanente fecero nuova elezione di Priori, e recoronsi tutti gli ufici della terra per mano, confinando, sbandando e pigliando e uccidendo, e facendo quello danno che poteano a quegli che prima reggeano; e così hanno tenuta la terra fino al dì d'oggi. Or l'Auttoe, componendo questa Commedia, per la quale si mostra sua scienza, e per la quale s'acquista, alla terra dond'egli fue, onore e nome, pensò tanto bene non dovrebbe passare inremunerato; onde potrebbe avvenire che tale Commedia vincerebbe la iniquitate degli Fiorentini che al presente reggono: sì ch'egli mi restituirebbono nella cittade in quegli onori et utili ch'io solea avere. E però, sì come dice nel testo: *Se mai*

continga, imperò che *contingens* sì è quello che può esser e non esser etc. Or, sì come apparerà nel testo esposto, poetando ei descrive quello che a sua tornata si seguirà. Alla seconda cosa sì è da sapere che l'Auttoe introduce santo Jacopo a parlare della speranza; imperò che di quegli tre Apostoli che furono con Cristo quando elli si trasfigurò in sul monte, egli tocca più di speranza che gli altri, sì come appar nella pistola canonica, capitolo primo: *Si quis autem vestrum indiget sapientia, postulet a Deo, qui dat omnibus affluentur* etc. Et in eodem capitolo: *Beatus vir qui suffert tentationem, quam cum probatus fuerit, accipiet coronam vitae, quam reppromisit Deus diligentibus se* etc. Onde, per queste et altre parole, tocca come noi dobbiamo avere speranza in Dio, e ricorrere a lui quando ci ha bisogno. La terza, seguendo suo capitolo, chiara apparirà nella esposizione del testo. Alla quarta cosa sì è da sapere che santo Jacopo gli fa tre domandagioni: la prima si è: *che è speranza?* imperò che, sì come è detto della fede, egli è bisogno, a volere speculare sopra una cosa, che l'uomo sappia che ella è, però che, chi volesse fare speculazione e non sapesse di che, mai non perverebbe a quello termine *ad quem* che è *scire*; e però dica lo Filosofo nelle *Posteriora*: *Oportet primo scire quid est* etc. La seconda domandagione si è: *come hai tu in te questa speranza?* imperò che, s'egli non l'avesse, impossibile sarebbe ch'egli avesse fede, senza la quale, sì com'è detto, non si può accedere ad esser cittadino di quella celestiale Jerusalem, ch'è lo paradiso glorioso. La terza domanda si è, d'onde egli l'ha? vel d'onde gli avviene? presupposto ch'ella sia in esso. Alla quinta cosa sì è da sapere che l'Auttoe fa rispondere alla seconda domanda a Beatrice, la qual mostra, sì come appare nel testo, che tale virtude sia nello Auttoe più eccellentemente d'uomo che sia vivo della congregazione degli fedeli, vel della ecclesia militante, la quale sì è la detta congregazione degli fedeli in questa prima vita: per la quale eccellenza si segue in esso Auttoe esser fede e caritate di simile condizione; chè, sì come mostra Tommaso nel terzo *Contra gentiles*, l'una di queste virtudi è cagione dell'altra, e dell'una nasce l'altra, e però che

tale palesare di eccellenza nella propria bocca non somerebbe
 onesto, si fo' fae l'Auttore esprimere a Beatrice: e la ragione
 che adduce Beatrice, a mostrare tale condizione di speranza
 essere nello Auttore, si è la presente Commedia, che si parte
 da arduo e tende in prosperitate, ciò è si parte dal peccato
 e tende a virtute, lo qual movimento non si può produrre
 senza speranza, imperò che, si come dice Tommaso *secunda
 secundae, questione LVII^a articolo 11^o: Objectum spei est bea-
 titudo aeterna*; la quale beatitudine è quella virtute di feli-
 citade, a che dee tendere tutti gli nostri atti. Alla sesta cosa
 si è da sapere che l'Auttore risponde alle due altre domanda-
 gioni, ciò è, primo alla prima, secondo alla terza. Alla prima
 si è da sapere che Tommaso nella *prima secundae, questio-
 ne XI^a, articolo secondo*, difinisce la speranza in questo modo:
*Spes est motus appetitivae virtutis, consequens apprehen-
 sionem boni futuri adhuc possibilis adipisci*, per la quale
 definizione appare che la speranza conviene esser di bene e
 non di male; chè, se fosse di male, non sarebbe speranza,
 ma timore: e questo pone l'Auttore quando nella sua defini-
 zione pone *gloria*. Ancora appare che la speranza è nel tempo
 che dee venire, perchè, se fosse del tempo passato, vel del
 presente, non sarebbe speranza ma gaudio; e questo tocca
 l'Auttore quando disse *futura*. Ancora appare che speranza è
 d'alcuno arduo, imperò che, se adesso il suo subietto s'a-
 vesse in podestate, non sarebbe speranza, ma desiderio; e così
 sarebbe sotto concupiscibilitate, ch'è di bene futuro *absolute*,
 come Tommaso prova nello primo articolo della predetta qui-
 stione: e tale arduo tocca l'Auttore quando disse *precedente-
 mente*. Ancora appare che speranza si è di obietto possibile,
 chè, se fosse impossibile, non sarebbe speranza, ma sarebbe
 disperatione: e questo tocca quando dice *attendere certo*. An-
 cora appare che speranza è dono del Creatore, imperò che,
 se non fosse suo dono, non sarebbe riposto entro gli ottimi
 doni, si che santo Jacopo nella sua *Epistola: Omne datum
 optimum, et omne donum perfectum a patre descendit lu-
 minum* etc. E questo tocca l'Auttore quando dice: *il quale
 produce grazia divina*. Alla seconda domanda risponde l'Au-

lore, che gli viene dalle scritture vecchie e nuove; e però dal Salmista, cioè è Davit, in *Psalmo, Sperent in te*; poi dalla Epistola di santo Jacopo per le sopradette autoritadi. Alla settima cosa che tocca l'Auttore, si è da sapere che l'obietto della speranza si è beatitudine eterna, si com'è detto, nella quale dopo lo dì dell' giudicio noi saremo in anima e in corpo glorificati, si come prova Tommaso *Contra gentiles, quarto capitulo, De qualitate corporum glorificatorum*; et Isaias LXI: *Propter hoc in terra sua duplicia possidebunt, laetitia sempiterna erit eis etc.* Ancor santo Joanni nell'*Apocalipsi*, figurando lo stato degli uomini beati dopo lo dì dell' giudicio, dice nel VII capitolo: *Post hoc vidi turbam magnam, quam dinumerare nemo poterat, ex omnibus gentibus et tribubus et populis et linguis, stantes ante thronum in conspectum agni, amici stolis albis, et palmae in manibus eorum.* E questo intende l'Auttore circa questa parte. Alla ottava si è da sapere che, poi che l'Auttore ha toccato quello che gli pare essere la speranza, vuol toccare della caritate; e introduce lo Evangelista nel suo poema, lo quale parlerà della caritate nel seguente capitolo. Et assomiglia, metaforizzando, la chiarezza del detto Evangelista alla chiarezza del sole mondano, facendo essa esser tanta e sì operativa: e dice che, se 'l segno del Cancro, ch'è uno degli XII segni del zodiaco, avesse uno tal cristallo, cioè è una stella di tanto splendore, lo verno avrebbe un mese d'un sol dì, cioè è che sarebbe uno die senza notte, sì grande quanto lo decorso del tempo per uno mese. Ora sta la posizione in questo modo. Sia lo segno nel principio di Capricornio, ch'è di verno, e 'l cristallo predetto sia nel principio di Cancro, sì come lo sole ascenderà sopra l'orizzon, e quello cristallo discenderà in ponente; e sì come lo sole discenderà in ponente sopra l'orizzon, e quello cristallo ascenderà in oriente. Or equipolle l'Auttore lo splendore di quello cristallo a quello del sole, e s'agli fosse simile, così sarebbe di quando lo detto cristallo fosse sopra terra, come quando lo sole v'è. Ma conviensi presupporre che, sì come lo sole cerca a grado a grado tutto lo Capricornio, così questo cristallo cerchi lo Cancro a grado a grado, imperò che, se

ciò non fosse, ello non potrebbe essere quello discorso di tempo pure di senza notte. E pruovasi in questo modo. Sia lo segno



di Capricornio, a. b. c., e lo segno del Cancro sia d. e f.; quando lo sole è in a, è bisogno lo cristallo essere in d; quando lo sole è in b, è 'l cristallo in e; quando lo sole è in c, è 'l cristallo in b.; e a questo modo sempre quan-

do lo sole ascenderà, lo cristallo descenderà, et *e converso*. Ma, se 'l sole è circa a. b. c., e 'l cristallo stesse fermo in d., allora sarebbe lo emisferio di sopra terra cotanto senza alcuno di questi lumi quanto fosse la posizione del sole da a. in e.: chè, quando ello fosse in b., che è mezzo lo segno, si sarebbe una ora di notte; chè, si com'è detto, gli segni del cielo sono xii et ascendono in xxiii ore, sì che ogni segno occupa nella sua ascensione due ore di tempo; e così appare come si conviene fare la detta presupposizione a verificare lo testo. Or, perchè l'Auttoe dà questo cristallo pure a Cancro, si avverrebbe questo accidente pure al verno: s'ello ne desse un altro a Capricornio, allora avverrebbe tale accidente alla estate; e s'ello ne desse uno all'Ariete, avverrebbe alla primavera; e s'ello ne desse uno a Libra, avverrebbe all'autunno; e così, se ogni segno n'avesse uno, el sarebbe tutto lo decorso del tempo di senza alcuna notte. Or, palesato la chiarezza del detto Evangelista, Beatrice gli dice chi egli è, sì come apparerà nel testo esposto, recitando le condizioni ch'ebbe lo detto santo nella prima vita. Alla nona sì è da sapere che, essendo lo detto santo in etade di Lxxxxviii anni, lo nostro Signore gli apparve, e disse che 'l tempo era venuto ch'egli lo volea per abitante della corte celeste, e costituirlo nella congregazione di quegli fedeli che sono in vita eterna: onde lo detto santo fece fare, drieto all'altare dov'egli diceva la messa, una fossa per seppellirsi, e parossi, e disse messa, e comunicossi:

poi adesso così parato, entrò nella detta fossa e puosevisi a giacere: uno grandissimo lume discese da cielo sopra lo detto santo, lo quale, fatta lle alcuna dimoranza, disparve. Quelle persone che erano lle, guardarono e cercarono nella detta fossa, e non vi si trovò altro che manna: onde ebbono opinione che 'l nostro Signore lo tirasse alla sua gloria in anima e in corpo. E perchè l'Auttoe tiene altra opinione, si dice che 'n cielo non è col corpo, se non Jesù Cristo colla sua madre Madonna santa Maria; onde n'è escluso lo detto Evangelista d'esservi in corpo. E poteva essere lo motivo dell'Auttoe mosso da tre cagioni: l'una la correzione della opinione degli apostoli, ch'esso fece nell'ultimo capitolo del suo Evangelio; la seconda che non fu necessario, santo Giovanni essere in corpo in paradiso, innanzi la universale resurrezione; la terza che, se al bene essere era necessario esso essere in corpo, alcune inconvenienze si si seguiva della benivolenza, justizia e misericordia di Dio; lo quale è assurdo e incredibile. Alla prima si è da sapere che, essendo Cristo risuscitato, molte volte apparve agli Apostoli, e fecegli certi com'era col corpo risuscitato: *Videte manus meas et pedes meos, quia ipse ego sum: palpate et videte, quia spiritus carnem et ossa non habet*; e fra l'altre, parlando a S. Piero, *Johannis ultimo*, domandò di santo Joanni e disse: *Domine, hic autem quid? Dicit ei Christus: sic eum volo manere donec veniam; quid ad te? tu me sequere*. Detto questo, favella lo Evangelista e dice: *Exiit ergo sermo iste inter fratres quod discipulus ille non moritur*; e com'egli ha detto questo, adesso corregge tale opinione e dice: *Et non dixit ei Jesus: non moritur, sed eum volo manere donec veniam*: esponsi per li Autori, ciò è senza martiro voglio ch'egli rimanga. Or, veduto che lo Evangelista corregge quella negativa *non moritur*, seguesi che lo detto Evangelista pure morisse; onde molte opinioni ne erano; chè alcuni diceano ch'egli era aneora vivo sotto la terra della detta fossa; e quella bollizione che fa la terra è la sua respirazione; altri diceano ch'era assunto nel paradiso col corpo. Sì come appar di sopra, sono queste evacuate, imperò che la morte s'afferma per la detta correzione, e glori-

ficazione del corpo; nè la necessità del ben essere di stare sotto la terra, vive nella predetta fossa non appare: onde potea muovere l'Auttoe a tenere che lo detto santo morisse, e non fosse però in corpo in paradiso. Alla seconda si è da sapere che non fu necessario essere assunto santo Joanni in cielo, imperò che scrittura santa non è alcuna che 'l predica, ciò che si appare di Cristo in Psalmo: *Ascendit Deus in jubilatione etc.* et in Deutero. xxxiii. *Ascensor caeli, auxiliator tuus etc.* e molte altre Scritture, le quali erano misteri che si adempiesono, che toccavano la sua ascensione: e però dice l'Apostolo ad Ephesios, tertio: *Ascendit super omnes coelos, ut adimpleret omnia etc.* Adunque può arguire l'Auttoe, se la ascensione di Cristo fue, ella ebbe cagione necessaria, ch'el fue predetto, e necessario fuè che tali scritture s'adempiesoro. *Johannis xviii. Postea, sciens Jesus quia omnia consummata sunt, ut consummaretur scriptura, dixit Sctio etc.* Lucas xiiii. *Et ipse dixit ad eos: O stulti et tardi corde, ad credendum in omnibus quas locuti sunt prophetae, nonne oportuit pati Christum et ita intrare in gloriam suam?* ma tale cagione non appare in santo Joanni, nè eziandio in scrittura che 'l dica *affirmative*, ch'egli ascendesse collo corpo in paradiso: di Cristo abbiamo Marcus ultimo dice: *Dominus quidem Jesus, postquam locutus est eis, ascendit in caelum, et sedit a dextris Dei etc.* Lucas ultimo: *Et factum est dum benediceret eis recessit ab eis, et ferebatur in caelum, et ipsi adorantes etc.* Et in Simbolo: *Ascendit ad caelos sedens ad dexteram sui patris.* Alla terza si è da sapere che nostra Donna s'è in cielo col corpo, et assegnasegli le infrascripte ragioni, le quali sono *ad bene esse*. La prima, che non fue convenevole che 'l corpo di nostra Donna, del quale assunse lo figliuolo di Dio carne, fosse suddito a corruzione obbrobriosa; la quale si è gli vermi e lo marcirsi; onde Augustino in uno suo sermone: *Putredo et vermis est obprobrium humanae conditionis;* e poi soggiugue: *Illud ergo sacratissimum corpus, de quo Christus carnem assumpsit, vermibus escam traditum esse consentire non valso, dicere pertimesco.* La seconda ragione si è che Cristo valse essere tutto della

madre, imperò che egli non ebbe padre carnale; e così volle ch'ella fosse tutta sua, ch'ella non ebbe altro figliuolo: s'egli non volle ch'ella comunicasse con omo, nè comunicare con vermi sue convenevole. La terza ragione sì è che noi veggiamo che Dio onora gli corpi degli santi, facendo miracoli per essi; molto sarebbe manchevole la justizia di Dio, se 'l corpo di nostra Donna fosse in terra, e non facesse per esso miracoli; gli miracoli non appajono, adunque non è lo suo corpo in terra, con ciò sia che ella sue di cotanto merito; e molte altre ragioni le quali conchiudono non potere esser necessità, ma *ad bene esse*; onde Agostino dice: *Corpus Virginis esse in caelum credere pium est*. Or queste probabilità non si possono addurre di santo Joanni, imperò che anche convenevole sarebbe di santo Jacopo, po' di santo Paolo e di molti altri, che abbiamo per certo che gli suoi corpi sono in terra: onde manchevole sarebbe la justizia, se non adoperasse ne gli eguali egualmente: e però tale conclusione poteo muovere l'Auttore a non tenere essere lo corpo dello Evangelista in cielo.

Se mai continga. Ciò è, se quello effetto ch'io aspetto, ch'è contingente del mio poema, avvegna — *Al quale ha posto.* Ciò è la costellazione informando l'Auttore di forma adatta a scienza — *E terra.* Ciò è la materia obbediente a tale informazione — *Sì che m'ha.* Ciò è la libertade dello albitrio, la quale, conformandosi colla complessione, ha voluto componere tale poema — *Vinea la.* Ciò è gli animi degli Fiorentini, che lo tengono in esilio — *Del bello.* Ciò è di Firenze, dov'egli nacque e resse senza malizia — *Nemico.* Ciò è combattente et pugnatore per la justizia contra ogni viziosa persona — *Che gli dàna.* Gli quali viziosi non lasciano esse ovile essere in pace — *Con altra.* Ciò è; s'io tornerò, così come io era accusato di peccato, così sarò roborato di vertude da essi cittadini — *E in sul fonte.* Ciò è, così com'io ebbi lo nome nel battesimo, così avrò questo altro virtudioso e saggio — *Però che.* Imperò ch'io ho trattato sì eccellentemente d'ogni vertude, che non solamente da loro debbo essere onorato, ma io mostro che gli beati mi fanno festa — *Indi si*

mosse. Nota che, gli santi nella predetta congregazione pone essere in spere, ciascuna condizione per sè etc. E perchè santo Jacopo fue apostolo, però era in quella spera nella quale primo era santo Piero. — *Che lasciò Cristo.* Ciò è gli primi vicarij che lasciò Cristo furono gli apostoli — *E la mia donna.* Chiaro appare che fu santo Jacopo di Galizia — *Sì come quando.* Qui esemplifica lo gratulare ch'essi feciono ad insieme santo Piero e santo Jacopo, parlando l'uno all'altro, a modq che mormora l'uno celombo coll'altro quando uno posviene nel luogo dell'altro — *Pande.* Ciò è palesa — *L'affezione.* Ciò è la sua voluntade — *Così vid'io.* Qui fa la comparazione — *Laudando.* Ciò è la gloria di Dio, ch'è sua vivanda — *Ma poi che 'l.* Chiaro appare — *Intti.* Ciò è splendidi e lucenti, tanto ch'era vinta sua vista — *Ridendo allora.* Segue 'l poema — *Inclita.* Ciò è molto gloriosa — *Per cui.* Ciò è si scrisse la largitade del Paradiso nella sua pistola, quando disse: *Omne datum optimum* etc. E nota che la largitade si è dare quello ch'è da dare, e tenere quello che è da tenere; chè tenere quello che è da dare si è avarizia, et dare quel ch'è da tenere si è prodigalitate. E perchè lo Creatore è veramente largo, si dice l'Autore la larghezza: unde santo Jacopo apostolo III: *Petitis et non accipitis eo quod male petitis* etc. — *Basilica.* Si è tanto come *Domus regia*, sì che il toglie qui transitive per lo rege eterno — *Fu risonar.* Ciò è parla della speranza — *Tu sa' oia.* Ciò è tu, santo Jacopo, la figuri più chiara di nullo altro quanto Cristo si mostrò più chiaro alli tre, ciò è santo Piero, santo Jacopo, santo Joanni, ch'egli non fece a nessuno altro. *Mattheus xvii: Assumpsit Jesus Petrum, Jacobum et Johannem, et resplenduit facies eius sicuti sol* etc. — *Leva la testa.* Segue 'l Poema, mostrando come nella prima vita è bisogno credere gli Atti degli apostoli; e però dice santo Jacopo: *Leva la testa*, ch'egli è bisogno che agli nostri raggi, ciò è alle nostre scritture, ogni anima umana che dee abitare in cielo, si si maturi, ciò è riceva nuova disposizione — *Questo conforto.* Chiaro appare — *Del fuoco secondo.* Ciò è di santo Jacopo, che in tal venuta fue secondo, e santo Piero primo, com'è detto — *Onde*

leva'. Nota monti per eccellenza di luce — *Ch'elli curvaron.* Ciò è gli suoi occhi per la superchia luce — *Po' che per grazia.* Chiaro appare — *Imperadore.* Ciò è Iddio — *Nell'aula.* Ciò è nella sala regale — *Più secreta.* Ciò è ch'è secreta alle cognizioni umane, e non gli è nota se non per fede — *Cogli suoi.* Ciò è con queglii vicarj, che rimason conti e reggitori della ecclesia di Dio — *Sì che veduto.* Chiaro appare. — *Dì quel ch'ella è.* E qui fa la primiera domanda, Che è speranza? — *E d'ì come.* E qui fa la seconda: E come l'hai tu? — *E d'ì onde.* E qui fa la terza domanda: E donde l'hai tu? — *E quella pia.* Ciò è Beatrice; e chiaro appare — *La Chiesa.* Nota ch'egli è due ecclesie; l'una è la trionfante, e questa è la congregazione dell'anime salve che sono in paradiso; l'altra sì è la militante, e questa sì è la congregazione degli fedeli, che sono in questa prima vita — *Alcun figliuolo.* Ciò è alcun fedele — *Con più speranza.* Ciò è che abbia maggiore speranza dell'Auttore — *Sì come è.* Ciò è sì come appar nel nostro Creatore, nel quale si vede tutto — *Però gli è.* Ciò è per questa cagione gli è conceduto da Dio, per grazia, ch'ello si parte di Egitto, ciò è dello stato vizioso, e viene in Jerusalem, ciò è a stato virtudioso e perfetto — *Innanzi che.* Si parta per morte della ecclesia militante — *Gli altri due.* Ciò è, risposto da Beatrice all'una domanda, lascia rispondere l'Auttore a' due punti, ciò è alle due domande, acciò che per tale esercizio appaja meglio nella sua mente quanto la speranza lassù piace — *Nè di jattanza.* Ciò è nè di lesione — *E la grazia di Dio.* Chiaro appare gli sia in ajutorio. — *Come discente.* Esemplifica, come chiaro appare — *Pronto e libente.* Nota che, acciò che la bontà appaja, è bisogno a manifestarla prontamente, ciò è apertamente — *E libente.* Ciò è con volontate; chè, se 'l manifestasse per modo involontario, ogni prontezza tarderebbe e verrebbe oscura — *Spene e disto.* Chiaro appare per quello ch'è detto di sopra — *Da molte stelle.* Ciò è da molte scritture — *Ma que' la distillò.* Ciò è David profeta — *Sperino in te.* Ciò è in quello salmo — *Teodía.* È detta a *theos graeco, quod est Deus;* et *día* sì è verbo informativo a *deo;* onde *Teodía* sì è parole formate e sillabate

da Dio, e questi sono gli salmi e l'altre scritture di profeti e santi — *Coloro*. Ciò è gli santi padri, che non ignoravono il nome di Dio. *In Psalmo: In te speraverunt patres nostri, speraverunt, et liberasti eos* etc. vel: *Sperent in te omnes qui noverunt nomen tuum* — *E chi nol sa*. Quasi a dire: ogni fedele cristiano non ignora il nome di Dio — *Tu mi stillasti*. Ciò è, tu, santo Jacopo, nello stilo della tua Epistola — *Et in altrui*. Quasi dicat: io fui già dottore di speranza, e nella presente opera appare — *Mentr'io*. Segue 'l poema — *Vivo seno*. Ciò è nel mezzo della luce — *Lampo*. Ciò è uno radiare — *Baleno*. Ciò è luciniero — *Indi spirò*. Chiaro appare — *Avvampo*. Ciò è sono acceso in amore: lo quale accendimento mi seguette fino all'ultimo termine di prima vita, la quale terminò la palma, ciò è lo martirio — *Del campo*. Ciò è del mondo — *Vuol ch'io*. Ciò è lo predetto amore di caritate — *Che tu dichi*. Chiaro appare — *E io: le nove*. Ciò è la santa scrittura, sì del nuovo come del vecchio Testamento — *Doppia vesta*. Ciò è gloria all'anima e al corpo — *E la sua terra*. Chiaro appare — *E 'l tuo fratello*. Ciò è santo Joanni evangelista nell'*Apocalipsi settimo*, com'è detto — *Più digesta*. Ciò è con parlatura più aperta — *Questa rivelazione*. Ciò è in esso *Apocalipsi* predetto — *E prima e presso*. Chiaro appare — *Sperent in te*. Ciò è lo sopradetto salmo, ch'è lo xxj — *Carole*. Ciò è spere, vel circunvoluzioni di radj — *Poscia tra esse*. Ciò è tra santo Piero e santo Jacopo — *Sì che se 'l cancro*. Dichiarato è di sopra — *E come surge*. Esemplifica e chiaro appare — *Così vid'io*. Qui fa la comparazione — *Misesi là*. Segue 'l poema — *E la mia Donna*. Ciò è Beatrice — *Quest'è colui*. Ciò è santo Joanni. *Johannis xiii: Erat ergo recumbens unus ex discipulis eius in sinum Jesu, quem diligebat Jesus* etc. — *Pelicano*. Ciò è Cristo; chè sì come si scrive, lo Pelicano risuscita gli suoi polli collo proprio sangue, così Cristo ne resuscitò da peccato, spargendo il proprio sangue su la croce, la quale fue tanto fruttifera a nostra redenzione, com'è detto di sopra — *E questi fue*. Ciò è esso santo Joanni fue eletto ad esser figliuolo di nostra Donna, *ut Johannis xviii. Cum vidisset Jesus ergo matrem et disci-*

pulum stantem, quem diligebat, dixit matri suae: Mulier, ecce filius tuus; deinde dixit discipulo: Ecce mater tua: et ex illa ora accepit discipulus eam in sua etc. — *La Donna mia.* Ciò è Beatrice — *Così; nè però.* Segue 'l poema — *Qual' è colui.* Qui esemplifica, che, sì come quello che sa lo eclissi del sole, ciò è la sua oscurazione, quando dee essere l'ora del principio dello eclissi, perviene a guardarlo aguzzando sua vista, molte volte per gli radj solari s'abbarbaglia, sì che non vede, così l'Auttoze aguzzava sua vista per vedere se dentro a quegli radj era santo Joanni collo corpo — *Tal mi fec' io.* Sì com'è detto che nella venuta degli Apostoli 'a tale parlamento fue ultimo — *Mentre che.* Ciò è che 'l detto santo Joanni parlò come appar nel testo — *In terra.* Ciò è nel mondo mortale — *È terra.* Ciò è non santificato — *Tanto con gli altri.* Ciò è con gli altri corpi: e questo sì è fine alla universale resurrezione — *Che 'l numero.* Ciò è che tanti se ne salvi quanti ha proposto lo Creatore; *ut Apocalipsis sexto: Et dictum est illis ut requiescerent tempus adhuc modicum, donec compleatur numerus conservorum et finis eorum, qui interficiendi sunt, sicut illi etc.* — *Colle due.* Ciò è Cristo, che ascese, sì come appare nel xxiii capitolo, et anche Nostra Donna, sopra la nona spera — *E questo apporterai.* Chiaro appare — *A questa voce.* Ciò è, a questa parola *nel mondo vostro* — *L'infiammato.* Ciò è la lucida essenza — *Mischio.* Ciò è che sua voce, mischiandosi con quella di santo Piero e di santo Jacopo, faceano dolce suono — *Sì come per.* Qui esemplifica che, sì come i galeotti, quando suona il fischio, vel sufolo, del suo còmito, s'arrestano, e più non battono in acqua di suo remo, il quale suono può esser da due cagioni, o per riposar la ciurma, o per non vogare in perigliosa parte, così queste voci, che teneano bordone quando santo Joanni parlava, come fue all'ultima parola, s'acquetarono — *Ahi, quanto nella.* Chiaro appare come lo splendore del detto santo fue eccellenzia a suo senso, sì che non poteasi veder presso Beatrice, nè potea discernere delle cose di quello glorioso regno, dove trionfavono cotante avventurate anime etc.

in Ista. e questi sono gli salmi e l'altre scritture di profeti
e santi — *Canora*. Ciò è gli santi padri, che non ingoravano
i nomi di Ista. In *Paulina*: In te speraverunt patres nostri
quiescerunt. et liberasti eos etc. vel: Sperent in te omnes
nos servent nomen tuum — E chi nol sa. Quasi a dire:
ogni fedele cristiano non ignora il nome di Dio — *Tu vidi
mille*. Ciò è. m. santo Jacopo, nello stilo della tua Episto-
la — *E in entra*. Quasi dicat: io fui già dottore di spe-
ranza, e nella presente opera appare — *Mentir' io*. Segue l'po-
ema — *Fue sera*. Ciò è nel mezzo della luce — *Lampo*. Ciò
è uno salmo — *Balema*. Ciò è luciniero — *Indi spirò*. Chiaro
appare — *A tempo*. Ciò è sono acceso in amore: lo quale
accendimento mi seguita fino all'ultimo termine di prime-
rita. In quale terminò la palma, ciò è lo martirio — *Dol-
cemente*. Ciò è del mondo — *Fuol ch' io*. Ciò è lo predetto
amore di caritate — *Che tu dichi*. Chiaro appare — *E io: te
vase*. Ciò è la santa scrittura, sì del nuovo come del vecchio
Testamento — *Doppio centa*. Ciò è gloria all'anima e al cor-
po — *E la sua terra*. Chiaro appare — *E l' tuo fratello*.
Ciò è santo Joanni evangelista nell'Apocalipsi settimo, com'è
detto — *Può dipinta*. Ciò è con parlatura più aperta — *Que-
sto r'evocazione*. Ciò è in esso Apocalipsi predetto — *E prima
e prima*. Chiaro appare — *Sperent in te*. Ciò è lo sopradetto
salmo, ch' è lo xli — *Carole*. Ciò è spero, vel circunvoluzioni
di radij — *Pocis tra esse*. Ciò è tra santo Piero e santo Ja-
cobo — *Sì che se l' canora*. Dichiarato è di sopra — *E come
surge*. Esemplifica e chiaro appare — *Così vid' io*. Qui fa la
comparazione — *Mica li*. Segue l' poema — *E la mia Donna*.
Ciò è Beatrice — *Quest' è colui*. Ciò è santo Joanni. *Johannis
xix: Erat ergo recubens unus ex discipulis eius in sinum
Jesu, quem diligebat Jesus etc.* — *Pelicano*. Ciò è Cristo; chò
si come si scrive, lo Pelicano risuscita gli suoi polli collo
proprio sangue, così Cristo ne resuscitò da peccato, spargendo
il proprio sangue su la croce, la quale fue tanto fruttifera a
nostra redenzione, com'è detto di sopra — *E questi fue*. Ciò
è esso santo Joanni fue eletto ad esser figliuolo di nostra Donna.
et *Johannis XVIII. Cum vidisset Jesus ergo matrem et discipulum*

E disse: Certo a più angusto vaglio
Ti conviene schiarar; dicer convienti
Chi drizzò l'arco tuo a tal berzaglio.

Ed io: Per filosofici argomenti,
E per autorità che quinci scende,
Cotale amor convien ch'è in me s' imprenti;
Chè il bene, in quanto ben, come s' intende,
Così accende amore, e tanto maggio,
Quanto più di bontate in sè comprende.

Dunque all'essenzia, ov' è tanto avvantaggio,
Che ciascun ben che fuor di lei si truova,
Altro non è che di suo lume un raggio,

Più che in altro convien che si muova
La mente, amando, di ciascun che cerne
Lo vero, in che si fonda questa pruova.

Tal vero allo intelletto mio sterne
Colui che mi dimostra il primo amore
Di tutte le sustanzie sempiterno.

Stèrnel la voce del verace autore,
Che dice a Moisè, di sè parlando:
Io ti farò vedere ogni valore.

Stèrnilmi tu ancora, incominciando
L'alto preconio, che grida l'arcano
Di qui laggiù sovra ad ogni alto bando.

Ed io udi': Per intelletto umano,
E per autoritade a lui concorde,
De' tuoi amori a Dio guarda il sovrano.

Ma di' ancor, se tu senti altre corde
Tirarti verso lui, sì che tu suone
Con quanti denti questo amor ti morde.

Non fu latente la santa intenzione
Dell'aquila di Cristo, anzi m'accorsi
Ove menar volea mia professione;

Però ricominciai: Tutti quei morsi,

CANTO XXVI.

Mentr' io dubbiava per lo viso spento,
Della fulgida fiamma che lo spense,
Usci un spiro che mi fece attento,

Dicendo: In tanto che tu ti risense
Della vista che hai in me consunta,
Ben è che ragionando la compense.

Comincia dunque, e di' ove s' appunta
L'anima tua, e fa ragion che sia
La vista in te smarrita e non defunta;

Perchè la Donna, che per questa dia
Region ti conduce, ha nello sguardo
La virtù ch'ebbe la man d'Anania.

Io dissi: Al suo piacere e tosto e tardo
Vegna rimedio agli occhi che fur porte,
Quand' ella entrò col fuoco ond' io sempr' ardo.

Lo ben, che fa contenta questa corte,
Alfa ed Omega è di quanta scrittura
Mi legge amore o lievemente o forte.

Quella medesima voce, che paura
Tolta m'avea del subito abbarbaglio,
Di ragionare ancor mi mise in cura;

E disse: Certo a più angusto vaglio
Ti conviene schiarar; dicer convienti
Chi drizzò l'arco tuo a tal berzaglio.

Ed io: Per filosofici argomenti,
E per autorità che quinci scende,
Cotale amor convien ch'è in me s' imprenti;
Chè il bene, in quanto ben, come s' intende,
Così accende amore, e tanto maggio,
Quanto più di bontate in sè comprende.

• Dunque all'essenzia, ov' è tanto avvantaggio,
Che ciascun ben che fuor di lei si truova,
Altro non è che di suo lume un raggio,

Più che in altro convien che si muova
La mente, amando, di ciascun che cerna
Lo vero, in che si fonda questa pruova.

Tal vero allo intelletto mio sterne
Colui che mi dimostra il primo amore
Di tutte le sustanzie sempiterno.

Stèrnel la voce del verace autore,
Che dice a Moisè, di sè parlando:
Io ti farò vedere ogni valore.

Stèrnilmi tu ancora, incominciando
L'alto preconio, che grida l'arcano
Di qui laggiù sovra ad ogni alto bando.

Ed io udi': Per intelletto umano,
E per autoritade a lui concorde,
De' tuoi amori a Dio guarda il sovrano.

Ma di' ancor, se tu senti altre corde
Tirarti verso lui, sì che tu suone
Con quanti denti questo amor ti morde.

Non fu latente la santa intenzione
Dell'aquila di Cristo, anzi m' accorsi
Ove menar volea mia professione;

Però ricominciai: Tutti quei morsi,

CANTO XXVI.

Mentr' io dubbiava per lo viso spento,
Della fulgida fiamma che lo spense,
Usci un spiro che mi fece attento,

Dicendo: In tanto che tu ti risense
Della vista che hai in me consunta,
Ben è che ragionando la compense.

Comincia dunque, e di' ove s' appunta
L'anima tua, e fa ragion che sia
La vista in te smarrita e non defunta;

Perchè la Donna, che per questa dia
Region ti conduce, ha nello sguardo
La virtù ch' ebbe la man d'Anania.

Io dissi: Al suo piacere e tosto e tardo
Vegna rimedio agli occhi che fur porte,
Quand' ella entrò col fuoco ond' io sempr' ardo.

Lo ben, che fa contenta questa corte,
Alfa ed Omega è di quanta scrittura
Mi legge amore o lievemente o forte.

Quella medesima voce, che paura
Tolta m' avea del subito abbarbaglio,
Di ragionare ancor mi mise in cura;

E disse: Certo a più angusto vaglio
 Ti conviene schiarar; dicer convienti
 Chi drizzò l'arco tuo a tal berzaglio.

Ed io: Per filosofici argomenti,
 E per autorità che quinci scende,
 Cotale amor convien ch'è in me s' imprenti;
 Ch'è il bene, in quanto ben, come s' intende,
 Così accende amore, e tanto maggio,
 Quanto più di bontate in sè comprende.

• Dunque all'essenzia, ov'è tanto avvantaggio,
 Che ciascun ben che fuor di lei si truova,
 Altro non è che di suo lume un raggio,
 Più che in altro convien che si muova
 La mente, amando, di ciascun che cerne
 Lo vero, in che si fonda questa pruova.

Tal vero allo intelletto mio sterne
 Colui che mi dimostra il primo amore
 Di tutte le sustanzie sempiterno.

Stèrnel la voce del verace autore,
 Che dice a Moisè, di sè parlando:
 Io ti farò vedere ogni valore.

Stèrnilmi tu ancora, incominciando
 L'alto preconio, che grida l'arcano
 Di qui laggiù sovra ad ogni alto bando.

Ed io udi': Per intelletto umano,
 E per autoritade a lui concorde,
 De' tuoi amori a Dio guarda il sovrano.

Ma di' ancor, se tu senti altre corde
 Tirarti verso lui, sì che tu suone
 Con quanti denti questo amor ti morde.

Non fu latente la santa intenzione
 Dell'aquila di Cristo, anzi m'accorsi
 Ove menar volea mia professione;

Però ricominciai: Tutti quei morsi,

CANTO XXVI.

Mentr' io dubbiava per lo viso spento,
Della fulgida fiamma che lo spense,
Usci un spiro che mi fece attento,

Dicendo: In tanto che tu ti risense
Della vista che hai in me consunta,
Ben è che ragionando la compense.

Comincia dunque, e di' ove s' appunta
L'anima tua, e fa ragion che sia
La vista in te smarrita e non defunta;

Perchè la Donna, che per questa dia
Region ti conduce, ha nello sguardo
La virtù ch' ebbe la man d'Anania.

Io dissi: Al suo piacere e tosto e tardo
Vegna rimedio agli occhi che fur porte,
Quand' ella entrò col fuoco ond' io sempr' ardo.

Lo ben, che fa contenta questa corte,
Alfa ed Omega è di quanta scrittura
Mi legge amore o lievemente o forte.

Quella medesima voce, che paura
Tolta m' avea del subito abbarbaglio,
Di ragionare ancor mi mise in cura;

E disse: Certo a più angusto vaglio
 Ti conviene schiarar; dicer convienti
 Chi drizzò l'arco tuo a tal berzaglio.

Ed io: Per filosofici argomenti,
 E per autorità che quinci scende,
 Cotale amor convien ch'è in me s' imprenti;
 Ch'è il bene, in quanto ben, come s' intende,
 Così accende amore, e tanto maggio,
 Quanto più di bontate in sè comprende.

• Dunque all'essenzia, ov' è tanto avvantaggio,
 Che ciascun ben che fuor di lei si truova,
 Altro non è che di suo lume un raggio,

Più che in altro convien che si muova
 La mente, amando, di ciascun che cerna
 Lo vero, in che si fonda questa pruova.

Tal vero allo intelletto mio sterne
 Colui che mi dimostra il primo amore
 Di tutte le sustanzie sempiterno.

Stèrnel la voce del verace autore,
 Che dice a Moisé, di sè parlando:
 Io ti farò vedere ogni valore.

Stèrnilmi tu ancora, incominciando
 L'alto preconio, che grida l'arcano
 Di qui laggiù sovra ad ogni alto bando.

Ed io udi': Per intelletto umano,
 E per autoritade a lui concorde,
 De' tuoi amori a Dio guarda il sovrano.

Ma di' ancor, se tu senti altre corde
 Tirarti verso lui, sì che tu suone
 Con quanti denti questo amor ti morde.

Non fu latente la santa intenzione
 Dell'aquila di Cristo, anzi m'accorsi
 Ove menar volea mia professione;

Però ricominciai: Tutti quei morsi,

lista gli privasse la vista; et intende qui per allegoria che non par verisimile che Dio debbia tanto amare uno uomo che non sostegna martiro, quanto uno che 'l sostenga; imperò che noi siamo certi, quando noi udiamo d'uno martire, ch'esso fosse costante e ottegnente perfettamente l'amor della carità in Dio, perchè chiaro appare ch'egli abbandona tutte le esteriori cose dell'anima sua, come ricchezze mondane, lo corpo proprio e la vita, solo per piacere al suo Creatore. E che tale cortezza sia vera, com'è detto, la Ecclesia, s'ello è provato martire, senza altra inquisizione lo canonizza, la quale non potrebbe fallare circa cosa che appartenesse ad articolo, imperò ch'è retta per Spirito Santo. *Matthæi ultimo: Et ero vobiscum usque ad consumationem saeculi.* E questi così fatti argomenti, la luce della virtù visiva dell'Auttoe avea tenebrata, pensando: Santo Joanni evangelista, pure non ricevette martirio: perchè dovette ello esser così amato da Dio, e più che santo Piero e santo Jacopo, gli quali furono suoi discepoli, siccom'egli, e sovracciò martiri? Alla quale illuminazione, vel ristituzione di visiva vertute, introduce Beatrice, ciò è la scienza di teologia; e pone, essa scienza avere quella vertute ch'ebbe la mano d'Anania alla vista di santo Paolo in restituirla, che fu in questo modo. Egli si legge negli Atti degli Apostoli, capitolo viii, che santo Paolo, innanzi ch'egli fosse cristiano, perseguiva molto lo popolo degli cristiani; e uno di andò al principe (1) degli Sacerdoti, ch'era in Jerusalem, e addimandò lettere di legazione in Damasco, le quali gli dessono (2) ragione di poter perseguire ogni cristiano che in quelle parti si trovasse; e s'e'gli potesse pigliare, quelli menar presi in Jerusalem: la quale addomandagione piacque al detto principe, e fecegli fare le dette lettere. Costui, avute queste lettere, con decente compagnia si mosse a suo viaggio: com'egli fue appresso di Damasco, et una luce gli sopravvenne da cielo, con una voce che disse: *Saule, Saule, cur me persequeris?* ed esso Saulo rispose: *Chi se' tu messere?* e la voce rispose:

(1) Lo Scarabelli legge: *al principio*: e così più sotto.

(2) Lo Scarabelli legge: *dissono*.

Jesus Nazarenus sum, quem tu persequeris: durum est contra stimulum calcitrare; et allora Saulo rispose tutto tremante e stupefatto: *Che debbio fare?* e la boce rispose: *Va in Damasco, et ivi ti sarà detto quello che tu avrai a fare.* Quegli ch' erano con lui, udendo la boce e non veggendola, nè alcuno, stavano tutti stupefatti similmente. Or santo Paulo, per la boce predetta et escellenzia di luce, cadde in terra; quando gli fu poi detto: *Va nella cittade,* levò suso, aperse gli occhi: nulla vedea: gli compagni che non aveano veduta la luce, non perdettero lo vedere, sì che lo condussono nella cittade così avcolato; e stette in tale essere tre dì e tre notti che non vide, nè mangiò, nè bevve. In capo del terzo dì, fu ristituito della vista, vel luce, in questo modo: egli era uno discepolo degli Apostoli di Cristo, nome Anania in Damasco, et in visione gli apparve Cristo, e disse: *Va in quello vicol, vel contrada, di Damasco, che si chiama Via dritta, e domanda, in casa d'uno ch' ha nome Juda, uno Saulo, e pogli la tua mano agli occhi, e saragli ristituita la vista.* Allora rispuose Anania: De'! (1) messere, ello è mal' homo contra noi cristiani, egli ci persegue: sai ch' egli postulò lettere contro noi cristiani, dal principe de' sacerdoti? Allora rispose Cristo: *Vade, quoniam vas electionis erit mihi iste, ut portet nomen meum coram regibus et gentibus et filiis Israel etc.* Andò Anania e trovolo; e puosegli la mano agli occhi, e fugli restituita la vista. Allora levò suso, e fello battezzare; e fecegli poi dare da mangiare: *et sic confortatus est etc.* E così, a proposito, come la mano d'Anania ristitul la vista a santo Paulo, così la scienza di teologia ristitul all'Auttoe la vista, ch' avea spenta per gli dubbj sopra detti. In questo modo la scienza di teologia sì è sopra ogni nostro comprendimento naturale, e sopra ogni nostra possanza, e, sì come più volte noi abbiamo detto, per nostri naturali atti noi non potremmo acquistare, senza grazia del Creatore, quella ultima beatitudine ch' è vita eterna. Adunque, se alcuna creatura ha beatitudine, elli fa bisogno che Dio per grazia coscenda ad elevare essa; e se tal

(1) Lo Scarabelli legge: *Di', messere.*

dono egli dà per grazia e suo proprio movimento, e in lui è la cagione e non nella creatura, quale ragione contradice ch'ello non possa piùe amare, più dar gloria ad uno che a un altro? certo nulla: e noi lo veggiamo nella sopradetta storia, ch'ello volle condescendere a fare tanta grazia a santo Paolo, ch'era così pessimo innanzi, come le sue opere manifestano, che poi fue esaltato sopra tali che innanzi di lui furono cristiani, nè mai non aveano offeso nè perseguito gli cristiani; et è connumerato nel numero degli Apostoli: e così poteo Dio amare santo Joanni senza martiro tanto e più a suo piacere, come quegli ch'erano martirizzati; e *per consequens* in tanta e maggior gloria costituirlo nella sua corte eterna. E perchè la scienza di teologia ne 'nsegna, ne mostra e additaci tal discrezione, di non considerare la cagione della gloria nelle creature: la quale scienza, com'è detto, l'Auttoe figura Beatrice, per allegoria l'Auttoe pone ch'essa Beatrice gli ristituisse la vista, come appar nel testo. La sesta e la settima chiare appariranno nel testo esposto. All'ottava si è da sapere che l'Auttoe avea in cuore di domandare Adamo di quattro cose, sì com'è detto; e perchè Adam vedea in Dio lo concetto dello Auttoe, sì come nello specchio a cui nulla cosa è sacreta, sopravvenne a rispondergli innanzi che lo Auttoe lo espremesse colla lingua; le quali cose sono utili a nostra fede: delle quali la prima si è: quanto tempo è ch'esso Adami fue plasmato e messo nel paradiso terrestre; e questo contradice ad alcune ragioni di filosofi che teneano che 'l mondo era stato *ab aeterno*, e *per consequens* le specie degli animali e quella dell'uomo: alle quali opinioni contradice la Sacra scrittura, *Genesis primo. In principio creavit Deus coelum et terram:... et facimus hominem ad imaginem et similitudinem nostram* etc. La seconda cosa di che egli volea domandare, si era quanto spazio di tempo esso Adam stettè in istato d'innocenzia, ciò è senza peccato, la quale domanda si è utile per due ragioni, la prima si è per conoscere la benivolenza, vel benignità, del Creatore, lo quale credè l'uomo in istato di grazia: la seconda per conoscere la fragilitade umana, la quale cade di leggero. Alla prima è scritto Eccles. 7: *Deus fecit hominem rectum*.

la quale dirittura si era che la ragione, ch'era nell'uomo, era suddita a Dio: le possanze dell'anima erano suddite alla ragione; le possanze del corpo erano suddite all'anima; e così ordinatamente ogni possanza, vel virtude, era suddita alla maggiore; lo quale ordine non era nell'uomo *a natura*, ma eragli per grazia, sì come dice Agostino: *Si essent naturalia, post peccatum remansissent*; sì come rimase negli demonj gli suoi naturali. *Dionisius* in *iii. De divinis nominibus*, della quale drittura per grazia nell'uomo era dotata quella spezia, e questa spezia, questa grazia avea da quello benigno Creatore, ch'è donatore d'esse. Alla seconda appare la fragilitade della umana spezia, la quale, eziandio avendo grazia sopra natura, non si sostiene, e di levarsi, per se stessa non si può levare, ma bisognagli ajutorio; la quale apparizione dee essere all'uomo grande freno di non esser superbo e vizioso, nè eziandio per alcuni appetiti dispartirsi nè elongarsi da Dio, ch'è solo quello che può aiutare e soccorrere alle bisogne; e per chè queste due cose appajano, introduce l'Auttoe nel suo poema la seconda domandagione. La terza cosa di che egli volea addomandare si era, qual'era lo peccato d'esso, per lo quale si seguì a lui et agli suoi discendenti esser privi di quella grazia che aveano sopra natura, e poi nelle naturali virtù, disordine; e questo si è utile a manifestare la justizia del Signore, la quale punì tale peccato come si convenia; poi a manifestare la misericordia e pietade in incarnarsi lo suo Verbo, e ricevere passione e morte per la redenzione della umana specie. Fue la pena dello loro peccato, in prima, che furono cacciati del paradiso terrestre: *Genesis tertio; Remisit eum Dominus de paradiso voluptatis* etc., lo quale luogo era conservativo e sano, rimosso da ogni aerea vel cibaria corruzione: secondo; convenne ad Adam procurarsi delle cose necessarie alla sua vita, ciò è lavorare, *Genesis, tertio: Maledicta terra in opere tuo, in labore comedes de ea cunctis diebus vitae tuae* etc. E soggiugne poi: *Spinis et tribulos germinabit terra*, e questo fue ad Adam. Ad Eva per pena fue lo tedio, ansietade et angoscia ch'ella portando e partorendo figliuoli portò; unde nello predetto libro e capitolo: *In dolore paries*

etc. Ancora in subiezione d'essa all'uomo, la quale contradice alla libertà, ch'è nell'uomo grande prerogativa; onde nello predetto capitolo: *Sed riri potestate eris etc.* Ad essi due insieme si ribella la carne allo spirito, tutto contrario ordine della stato della innocenza, com'è detto. Onde Agostino in libro xii. *De Civitate Dei*: *Postea quam praecepta facta est transgressi, confusum praebris deferente decina, de corporum suorum qualitate confusi sunt: senserunt enim motum inordinatum carnis etc.*: e simile in *Genesis*, capitolo tertio: *Etiam non scitis amburum, et cognoverunt se esse nudos etc.* Ancora, si come erano in primo stato incorruttibili et immortali, così dopo lo peccato furono corruttibili e mortali, e però dice nel supradetto libro e capitolo: *Pulvis es, et in pulverem revertens etc.* E in cotale stato si trovarono essere dopo lo peccato mena della giustizia di Dio, lo quale fae tutto suo adoperamento diritto e giusto. *Sapientia xii*: *Omnia facit numero numerare et mensurare etc.* La misericordia e la pietade che lo Creatore ebbe della predetta specie umana appare, per le antichità dette di sopra, quanto ne fae fruttuosa la incarnazione del Verbo di Dio, e la sua passione e morte, sì come anche nello predetto la Ecclesia canta: *Mortem nostram moriendo destruxit etc.* La quarta cosa, di che egli volea domandare, si era che parlatura ebbe Adam nello mondo, la quale domandazione è utile per sapere che a bene essere del mondo e della umana specie nostra, provvede che in essa fosse locuzione: onde lo Filosofo in secundo *de anima*, capitolo xvi dice: *Locutio incit homini propter bene esse etc.* lo quale bene è perfezione, primo dello individuo, secondo della moltitudine: dello individuo, ch'è per locuzione impara scienza; onde Prisciano dice della grammatica, ch'è scienza di parlatura, *Origo et fundamentum omnium liberalium artium.* Ancora per locuzione si conserva in vita, ch'è con ciò sia che l'uomo sia animale sociabile, sì come dice lo Filosofo nello primo della *Politica*, s'ello non avesse locuzione ello non potrebbe esser sociabile; e per consequens non potrebbe egli solo prepararsi le cose che sono necessarie, et utili al vitto et al vestito, e non si conserverebbe in vita. Or similmente

ha bisogno che locuzione sia alla moltitudine, imperò che, se non fosse, non potrebbe esser legge; se non fosser leggi non sarebbe ordine; se non ordine, non si potrebbe conservare; onde Dio, volgiendo separare e dividere la moltitudine che seguì Nembrot, e che per loro superbia voleano montare a cielo facendo la torre, gli divise in parlatura in tale modo che l'uno non intendea l'altro; e perchè tale divisione fue privazione di locuzione, poi che non s'intendeano insieme, incontanente tale moltitudine fue rotta, e loro intento ruinato in desolazione. E così per locum *ab opposito*, la locuzione è conjuntiva degli individui, e genera moltitudine, e è conservativa di quella; e così, volgiendo Cristo generare moltitudine cristiana, diede agli Apostoli suoi grazia che ogni linguaggio intendeano; e così la loro locuzione era comune a tutti. Ancora veggiamo che la locuzione conserva molto la moltitudine, chè già per una bella aringarla egli sono già sì rincorati e rinfrescati gli combattenti, che non si dipartono da insieme, anzi prendono morte; esempio in Lucano nelle battaglie che fece Cesaro, e delle sue aringarle ch'ello fece alla sua gente a Salonichi, in quelle parti, quando vinse Pompeo. Veduto come la natura provvide alla spezia umana di locuzione, si è da sapere che la differenza nelle singolaritati lasciò al piacer del parlatore; unde *prima Peryhermenias: Vox est significativa ad placitum sine tempore est nomen* etc. e così appare la bontade del bello, dritto e pulito parlatore; chè, se l'uomo avesse dalla natura un singular parlare, e non gli aggiugneste niente, lo lodo e l'biasimo sarebbe della natura e non dell'uomo. Ma perchè l'uomo non ha se non dalla natura ch'egli è animale loquente, e la singularitade ha da sè, sì gli si segue lodo vel biasimo di sua parlatura; e però gli Filosofi antichi compuosero l'arte del parlare, ciò è la rettorica, fra gli quali fue uno facondo, nome Omerio, lo quale parlava sì pulitamente che ciascuno traeva a sua opinione, onde l'Auttoe nel III dello 'nferno: *Qell' è Omero poeta sovrano*. Vedute le domandagioni che 'ntendea l'Auttoe, e l'autoritate di quelle, nella nona cosa che tocca nel suo capitolo, fae l'Auttoe rispondere a Adam, in prima alla terza doman-

etc. Ancora la subiezione d'essa all' uomo, la quale contradice alla libertade, ch' è nell' uomo grande prerogativa; onde nello predetto capitolo: *Sub viri potestate eris* etc. Ad essi due insieme si ribellò la carne allo spirito, tutto contrarie ordine dello stato della innocenza, com' è detto. Onde Agostino in libro XIII. *De Civitate Dei: Postea quam praecepta facta est transgressio, confestim gratia deferente divina, de corporum suorum nuditate confusi sunt: senserunt enim motum inobedientis carnis* etc.; e simile in *Genesis, capitulo tertio: Aperti sunt oculi amborum, et cognoverunt se esse nudos* etc. Ancora, sì come erano in primo stato incorruttibili et immortali, così dopo lo peccato furono corruttibili e mortali, e però dice nel sopradetto libro e capitolo: *Pulvis es, et in pulverem reverteris* etc. E in cotale stato si trovarono essere dopo lo peccato messi dalla justizia di Dio, lo quale fae tutto suo adoperamento diritto e giusto. Sapiencia XII: *Omnia facit numero, pondere et mensura* etc. La misericordia e la pietade che lo Creatore ebbe della predetta specie umana appare, per le autoritadi dette di sopra, quanto ne fue fruttuosa la incarnazione del Verbo di Dio, e la sua passione e morte, sì come anche nello prefatio la Ecclesia canta: *Mortem nostram moriendo destruxit* etc. La quarta cosa, di che egli volea domandare, sì era che parlatura ebbe Adam nello mondo, la quale domandagione è utile per sapere che a bene essere del mondo e della umana specie nostra, provvide che in essa fosse locuzione; onde lo Filosofo in *secundo de anima, capitulo XVI* dice: *Locutio inest homini propter bene esse* etc. lo quale bene è perfezione, primo dello individuo, secondo della moltitudine: dello individuo, chè per locuzione impara scienza; onde Prisciano dice della grammatica, ch' è scienza di parlatura, *Origo et fundamentum omnium liberalium artium*. Ancora per locuzione si conserva in vita, chè con ciò sia che l' uomo sia animale soziabile, sì come dice lo Filosofo nello primo della Politica, s' ello non avesse locuzione ello non potrebbe esser soziabile; e per consequens non potrebbe egli solo prepararsi le cose che sono necessarie, et utili al vitto et al vestito, e non si conserverebbe in vita. Or similmente

ha bisogno che locuzione sia alla moltitudine, imperò che, se non fosse, non potrebbe esser legge; se non fosser leggi non sarebbe ordine; se non ordine, non si potrebbe conservare; onde Dio, volgiendo separare e dividere la moltitudine che seguì Nembrot, e che per loro superbia voleano montare a cielo facendo la torre, gli divise in parlatura in tale modo che l'uno non intendea l'altro; e perchè tale divisione fue privazione di locuzione, poi che non s'intendeano insieme, incontanente tale moltitudine fue rotta, e loro intento ruinato in desolazione. E così per locum *ab obposito*, la locuzione è conjuntiva degli individui, e genera moltitudine, e è conservativa di quella; e così, volgiendo Cristo generare moltitudine cristiana, diede agli Apostoli suoi grazia che ogni linguaggio intendeano; e così la loro locuzione era comune a tutti. Ancora veggiamo che la locuzione conserva molto la moltitudine, chè già per una bella aringaria egli sono già sì rincorati e rinfrescati gli combattenti, che non si dipartono da insieme, anzi prendono morte; esempio in Lucano nelle battaglie che fece Cesaro, e delle sue aringarie ch'ello fece alla sua gente a Salonichi, in quelle parti, quando vinse Pompeo. Veduto come la natura provvide alla spezia umana di locuzione, si è da sapere che la differenza nelle singularitati lasciò al piacer del parlatore; unde *prima Peryhermenias: Vox est significativa ad placitum sine tempore est nomen* etc. e così appare la bontade del bello, dritto e pulito parlatore; chè, se l'uomo avesse dalla natura un singular parlare, e non gli aggiugnese niente, lo lodo e 'l biasimo sarebbe della natura e non dell'uomo. Ma perchè l'uomo non ha se non dalla natura ch'egli è animale loquente, e la singularitade ha da sè, si gli si segue lodo vel biasimo di sua parlatura; e però gli Filosofi antichi compuosero l'arte del parlare, ciò è la rettorica, fra gli quali fue uno facondo, nome Omerio, lo quale parlava sì pulitamente che ciascuno traeva a sua opinione, onde l'Auttoe nel III dello 'nferno: *Qell' è Omero poeta sovrano*. Vedute le domandagioni che 'ntendea l'Auttoe, e l'autoritade di quelle, nella nona cosa che tocca nel suo capitolo, fae l'Auttoe rispondere a Adam, in prima alla terza doman-

da. Or, perchè in prima alla terza, che alla prima, non si può assegnare altra ragione, se non che cadde meglio in acconcio all'Autore per le sue rime, avvegnachè *transposita idem significant*; e dice che non fue lo gusto del legno per sè la cagione del suo esilio, ma fue lo trapassar del segno. Circa la qual cosa si è da sapere che Dio cred, vel fece, al principio tutte le creature *in numero pondere vel mensura*: or, se tutte le cose ebbono sua mensura, la spezia umana ebbe anch'ella la sua, fuori della quale, se essa per suo movimento escede, vel vuole escedere tale mensura, si pecca; e cotanto quanto quello eccesso è più lontano da essa mensura, cotanto è maggior peccato, sì come noi veggiamo le vertudi essere locate in mezzo di due vizj; e cotanto quanto l'atto umano si dilunga più dal mezzo, cotanto è maggior vizio, e quando è tanto dilungato che non può più, allora è egli pessimo vizio. Or, creato l'uomo in sua misura naturale, et aggiuntogli sopra grazia, com'è detto di sopra che la ragione era obbediente a Dio, le minori vertudi alle maggiori, lo corpo all'anima, et esso volle escedere quella mensura, questo segno in che era creato, quando intese diventare Iddio, che 'l serpente che 'l tentò disse: *Se voi mangiate di questo legno aperientur oculi vestri, et eritis sicut Dii, scientes bonum et malum: Genesis tertio*: chiaro si può vedere la gravezza di quello peccato, perchè *infinite* volle escedere la sua misura, che per infinita distanza elonga Dio dalla mensura umana, et eziandio da ogni altra creatura, imperò che alcuna mensura non puote essere tra lo Creatore e la creatura, che non sono sotto uno genere. Adunque per la grande remozione che fece lo suo intento dalla mensura umana, sì fue lo suo peccato gravissimo: e nota che solo questo trapassare di mensura, vel segno, fue la propria cagione della gravezza del peccato: seguesi poi la inobbedienza, in quanto gustò del legno a lui vietato, la quale, s'altro non avesse inteso che gustare lo legno, non era di tanta gravezza. E prova Tommaso nella *secunda secundae, quistione LXVII, articolo primo* che lo legno non fue *circa sensibilia*, sì come sarebbe a questo fine, a sapere di che sapore egli era; ma fue suo intento *circa*

spiritualia; e provalo per questo modo: In Adam, nello stato della innocenzia, si obbedia lo corpo allo spirito, vel all'anima, sì com'è detto di sopra: adunque lo primo movimento non fue a concupiscere, vel desiderare inordinatamente cose sensibili; ma per che era creato in libero arbitrio, la ragione, per la predetta intenzione ch'ebbe, si si deviò da Dio, onde desiderò spirituali cose inordinatamente, e questo fue lo volere essere Iddio: e però chiaro può apparere lo testo, che del peccato d'Adam la propria cagione fue lo volere essere Iddio, lo quale è fuori di quella mensura in che lo Creatore l'avea costituito e posto. E risposto Adam alla terza domanda, risponde poi alla prima, e dice lo numero del tempo in due parti; la prima si è quant'egli stette nel limbo, ciò è da che egli morì infine che Cristo ne venne a trarre esso e gli altri santi padri; e questo dice che fue quattromilacccu anni; l'altra parte dice ch'esso visse al mondo dccccxxx anni: sì che abbiamo che, dacchè Adam fue plasmato, fine che Cristo discese allo'nferno, si è cinquemilacccxxii anni: se abbattiamo (1) gli anni che Cristo visse al mondo che furono xxxii anni, resta che dalla plasmazione d'Adam infino alla natività di Cristo è v^mclxxxxviii anni: e questo s'accorda colla scrittura santa, *Genesis quinto: Et factum est omne tempus quod vixit Adam nonigenti et triginta annis*. Fue dalla plasmazione d'Adam fino a Noè, come appare nel detto capitolo, anni 2242; fue da Noè fino ad Abram anni 942; da Abram fino a Nabucco Dinosor fue anni 1425; da Nabucco Dinosor a Cristo fue anni 590: sì che dalla plasmazione d'Adam a Cristo fue anni v^mclxxxxviii. Risposto Adam alla terza e alla prima domanda, risponde poi alla quarta, e dice, che sua locuzione fue tutta mutata innanzi che Nembrot cogli suoi seguaci edificasse la Torre: *Genesis xi. Faciamus nobis civitatem et turrim* etc. E adduce adesso la cagione, perchè si mutò la parlatura; e dice che l'uomo ha da natura, com'è detto, lo parlare, ciò è essere animale loquente, ma la distinzione hae da suo piacere; e tale piacere

(1) Lo Scarabelli legge: *Se abbiamo!*

si muta secondo la varietà delle costellazioni; e le costellazioni sempre sono diverse e in congiunzioni e in aspetti, e in luoghi; sì che si segue che, se le costellazioni sono diverse e lo piacere è diverso, e così la distinzione del parlare è diversa. E che ciò sia, adduce per esempio esser tale varietà, perchè Iddio s'appellava nel suo tempo. I. ciò è prima causa; poi in processo di tempo s'appellò Dio, *Ely, Matthei xxvi Ely Ely* etc. E così può apparere a senso di sufficiente considerazione, che il volgare non è stabile, anzi continuo è in moto e variazione; e però quello uomo che sa eleggere una locuzione è da tenere per saggio, e da giudicare lo suo piacere onesto e virtudioso: e non è piccola virtude; ch'elli si trova molti ch'hanno lo piacere sì perverso, che sua lingua non proffera mai senza sacramento, o con villana locuzione e vituperosa. Risposto Adam. alla quarta, ora risponde alla seconda. e dice che tanto stette in istato d'innocenzia quanto ò dalla prima ora alla seconda, vel tanto tempo quanto briga lo sole a mutare quadra in ora sesta, quasi a dire una minima parte di tempo; e ciò tolte l'Auttoe dal Genesis capitolo II. et III. la dove è scritto che come Cristo ebbe posta Eva con Adam nel Paradiso terrestre, e fattogli precetto: *d'ogni legno mangiate al vostro piacere, fuori di quello*; e lasciagli lie, lo demonio, per invidia, in ispezie di serpente tentògli e fecegli peccare; onde senza intervallo di tempo fue manifesta al demonio la condizione d'Adam e di Eva; e così senza intervallo sensibile corse a fare tale tentazione. Or fuori da questa ultima risponsione, nella quale l'Auttoe compie suo capitolo, potrebbe essere dubitazione, perchè volle Iddio che l'uomo fosse tentato dal demonio? Alla quale risponde Tommaso *secunda secundae questione CLXV, articolo primo*, e dice: la natura, vel spezia umana, avea da Dio per grazia che nulla creatura gli potea nuocere: ancora avea per grazia che gli buoni angeli gli poteano giovare e giovavano; così fue conveniente e con ragione che gli mali angeli la tentassono; e si com'è detto, egli non gli poteano nuocere senza sua volontade, ch'egli erano in libero arbitrio, secondo quello detto dello Ecclesiastico: *Deus reliquit hominem in manibus consili sui*:

vollegli credere, ed ebbe inordinato appetito, et ello gli pervenne (1) sì com'è detto di sopra. Detta la 'ntenzione dello Auttore, è da espor lo testo al modo consueto.

Mentre dubbiava. Ciò è stava stupefatto, e quasi dubitava di sua vista, la quale era spenta, ciò è ammorzata per la eccellenza dello Evangelista — *Uscì uno spiro.* Ciò è una voce uscì della fulgida e chiara vista dello Evangelista — *Dicendo intanto.* Chiaro appare — *Risensi.* Ciò è ritormila al tuo organo visivo — *Consunta.* Ciò è raccolta nella mia — *Comincia.* Chiaro appare: qual'è lo segno della tua caritate. — *E fa ragione.* Qui persuade l'Evangelista l'Auttore per torgli lo dubbio — *Defunta.* Ciò è morta — *Perchè la donna.* Ciò è Beatrice — *Dia region.* Tanto è come sito divino, ciò è paradiso, vel. luogo, che riceve informazione da Dio — *Ha nello sguardo.* Ciò è gli suoi argomenti tale virtù che ti apriranno gli occhi — *Ananta.* Fu quello discepolo che alluminò santo Paolo in Damasco, *Actus apostolorum nono*, sì com'è detto — *Io dissi.* Chiaro appare — *Vegna.* Ciò è agli occhi miei, gli quali furono porte — *Quand' ella.* Ciò è Beatrice m'entrò in cuore — *Con quel fuoco.* Ciò è con quello disiderio, collo quale io sono sempre, vegna rimedio a suo piacere — *Lo ben che.* Ciò è Iddio creatore — *Alpha et Omega.* Ciò è principio e fine — *Mi legge amore.* Ciò è ogni scrittura che d'esso parla, o lieve o fortemente, mel dà a conoscere, sì come sommo bene — *Quella.* Ciò è esso Evangelista. — *Che paura.* Quando disse: la donna che per questa etc. — *Abbarbdglio.* Ciò è privazione di vista — *In cura.* Ciò è in esercizio — *Angusto vaglio.* Quasi a dire più sottilmente, e più diffusamente è bisogno che sia tua risposta — *Chi drizzò l'arco.* Hoc est qual è la cagione che tu conosci questo *Alpha et Omega* per lo summo bene, e in esso drizzi tuo amore. — *Berzaglio.* Sì è quello luogo dove si esercita per quegli ch'apparano a saettare — *E io.* Ciò è che per filosofia sì è da pervenire in una prima causa, la quale sì è cagione di tutto,

(1) *Li pervenne.* Gli avvenne: Lo Scarabelli legge: *pertenne.*

con ciò sia che non è processo in infinito in cagioni per lo Filosofo nel secondo della *Fisica* e nella *Metafisica* — *E per l'autoritadi*. Ciò è per rivelazione ch'abbiamo dallo Spirito Santo nella vecchia e nuova legge — *Cotale*. Ciò è queste scritture m' impressionano e dispongonmi a tenere che tale amore sia da dirizzare in sì perfetto segno — *Che 'l ben*. Ciò è quello che s'intende, vel conosce, essere bene, quello sì è amato, e cotanto quanto ha più bene, tanto è più amato; onde lo Filosofo, nel proemio *De anima*, vogliendo rendere benivolo l' auditore, comincia: *Bonorum honorabilium*, quasi dica: lo ti dirò d'uno eccellente bene tra gli altri — *Dunque alla essenza*. Ciò è la essenza divina, dalla quale quanto bene è nelle altre cose, tutto discende da quello. *Ioannis primo: Omnia per ipsum facta sunt* etc. — *Più che*. Ciò è la mente intelligente si dee muovere più a questo bene, ch'è cagione degli altri, che in altra cosa ad amarlo — *Di ciascun*. Ciò è d'ogni intelligente, com'è detto, che conosca che è Dio, e per lo qual detto s'eschiude lo detto di quegli insipienti da tale intendere di che disse lo Salmista: *Dixit insipiens in corde suo: non est Deus* — *Tal vero all' intelletto*. Qui intende Aristotile in libro *De causis* — *Scerne*. Ciò è mostra. Fino a qui ha proceduto pure con argomenti fisici; ora viene alle autoritadi della Santa scrittura, che sono rivelazioni di Spirito Santo — *Scerne la voce*. Sì com'è scritto in *Esodo capitolo tertio e quarto: Ego sum Deus patrum vestrorum, ego sum qui sum* etc. — *Scièrnimiel tu*. Ciò è tu, Evangelista, nello Apocalissi: *Ego sum Alpha et Omega* etc. — *L' arcano*. Ciò è lo secreto del cielo — *Laggiù sovr' ogni*. Ciò è in Patmos, dove lo Evangelista scrisse lo Apocalipsi — *E io udi'*. Segue il poema, mostrando come fue detto per santo Joanni, per intelletto umano, e per autorità, cioè per filosofia e sacra scrittura, ciò è: Conosci Dio esser sommo bene — *Ma di' ancora*. Ciò è, se altra cagione muoveti ad amarlo, se non perch'è sommo bene — *Sicchè tu*. Ciò è, dillo se altro ti tira ad amarlo — *Non fu latente*. Qui dice l'Auttoe: el non mi fue celato, ch'ello volea ch'io manifestassi l'amor che ebbe Cristo quando per noi sparse lo proprio sangue — *Dell' aguglio*.

Ciò è di santo Joanni, che si dipinge in figura d'Aguglia e dice: ha differenza dalla imperiale a quella di Cristo — *Professione*. Ciò è mio convento — *Però ricomincai*. Chiaro appare che l'Auttoe dice che ogni cagioni che può concorrere ad amare Iddio sono in lui concorse, le quali sono lo esser dal Creatore lo mondo, lo quale fue prodotto da lui benivolamente — *L'esser mio*. Ciò è e' m'ha fatto animale ragionevole e intelletto benevolmente — *La morte*. Ciò è: egli volle morire per la mia vita; chè, sì com'è detto, la morte di Cristo fue vita della generazione umana, la quale era morta per lo peccato del primo parente — *E quel che spera*. Ciò è anche mi tira ad amarlo, la seconda vita, della quale speriamo noi Cristiani d'esser gloriosi, la quale ello per grazia ci concede. — *Colla predetta*. Ciò è queste cose colle prime m'hanno insegnato lo diritto amore, e disviatomi dal torto e 'l vano — *Le frondi*. Detto dell'amore ch'ello hae a Dio, qui dice di quello ch'egli hae al prossimo et alle altre creature — *Fronde e orto*. Ciò è creature e mondo — *Ortolano eterno*. Ciò è lo Creatore eterno — *Am'io cotanto*. Ciò è quanto sono buoni cotanto gli amo — *Si com'io taccio*. Qui segue 'l poema — *Santo Santo Santo*. Ciò è costui ama bene; sì come dee, sì ch'è santo; e replica lo santo, mostrando come gli santi beati n'aveano piacere *pluries repetita placebunt* etc. — *E come al lume*. Qui recita come Beatrice gli rendè la virtù visiva, della quale era in privazione; e adduce per esempio che, sì come uno che abbia dormito si sveglia, e in quello luogo abbia grande luce (come avviene d'istate a quegli che dormono di meriggio) perchè la virtù, vel pupilla, è stata nel sonno coperta dalla prima covertura dell'occhio, se subito si discuopre, non può sostenere lo lume, ma conviene richiudere et aprire tanto l'occhio con alcune fricazioni, che la pupilla s'ausi a quello lume, e riceva ajuto dalla stimativa in questo modo che, aprendo e serrando il ciglio, sì si conforma a tanto lume; così in proposito (1) Dante, per lo lume dello Evangelista,

(1) *Così in proposito*, questo *Così* risponde al *sì come* di nove versi innanzi; e però non gli va messo avanti il punto fermo, quasi nuovo periodo, come erratamente fa lo Scarabelli.

era privo di sua luce; soccorso esso da Beatrice, com'è detto, tornògli ogni virtù, vel chiarezza, nell'animo — *Augusto*. Ciò è grande — *Si dissonna*. Ciò è *privatur a somno* (1) — *Gonna*. Egli è da sapere che, sì come si ha per la notomia degli occhi, l'occhio è composto di più tuniche, l'una sopra l'altra, le quali nel centro hanno solo quello punto nella pupilla, dove lo numero, che ha la virtù visiva, si termina; e però appella quelle tuniche l'Auttor *gonna*; e dice *di gonna in gonna*, ciò è che la spera visibile prima appare nella estrinseca, che termina coll'aere, poi vae infino al centro di tunica in tunica dell'occhio, e lì, sì come appare in secundo *De anima* del Filosofo, si moltiplica, e poi si specchia nel senso comune etc. — *Aborre*. Ciò è non distingue, vel avviluppa — *Sì nescio*. Ciò è senza scienza per la subita vigilia, ciò è vegghiare — *Fin che la stimativa*. Ciò è che la rende sciente — *Così degli occhi*. Chiaro appare — *Quisquilia*. Tanto è dire come copertura. — *Col raggio de' suoi*. Supple occhi, che sono le conclusioni teologiche — *Che risulgeva*. Qui poetando mostra che sono di grande chiarezza — *Onde que'*. Segue 'l poema — *D' un quarto*. Ciò è che innanzi vide santo Piero, secondo santo Jacopo, terzio santo Giovanni, per lo quale smarri la vista; ora introduce Adam, sì come appare: e questo sì è quello quarto di cui egli dice — *E la mia donna*. Ciò è Beatrice — *Il suo*. Ciò è Dio. — *L'anima prima*. Ciò è l'anima d'Adam, ch'è la prima — *Come la fronda*. Or qui esemplifica, sì come esso Auttore, odendo che quello quarto lume era Adam, prese alcuno stupore, vel smarrimento, poi per se medesimo si rassicurò per volergli parlare; e dice che, sì come lo álboro percossso dello impeto del vento si china, e sì come pianta vegetativa, rimasto lo impeto, per propria virtù sì si ridirizza, così esso, stupendo del quarto lume per sua ignoranza, dichiarato da Beatrice, si rassicurò, e prese baldanza di parlare. — *Sublima*. Ciò è rileva vel ridirizza — *Ella dicea*. Ciò è Beatrice — *E cominciai: O pomo*. Ciò è, o Adam, lo quale

(1) Lo Scarabelli ha: *privatura di sonno!!*

fosti solo prodotto maturo, ciò è in perfetta etade, imperò che poi tutti gli altri pomi, ciò è uomini, sono prodotti nel mondo per altro modo, ciò è per generazione e imperfetta etade — *O padre antico*. Chiaro appare, come da lui è discesa la umana spezia — *Nuro*. Ciò è nuora — *Divoto quanto*. Chiaro appare lo testo — *Tal volta*. Qui esemplifica che, sì come per lo movimento estrinseco d' uno animale si stima lo vero di suo appetito, così per lo sfavillare e movimento di radj di quello quartò lume estimava la benivola voglia ch' avea l' anima che v' era drento di compiacere a lui — *L' animal primajo*. Ciò è Adam — *Gaja*. Ciò è chiara e gloriosa — *Indi spirò*. Qui risponde Adam al disiderio dell'Auttoe, prevenendo a sua domanda — *Nel verace specchio*. Ciò è in Dio. — *Che fa dell'altre*. Ciò è che tutto comprende, e nulla può lui comprendere, e nota lo modo del parlare: la popilla si fa pareglio della cosa veduta, in quanto quella spera visiva, ch' entro vi si moltiplica, è colorita e figurata al modo della detta cosa veduta; così in Dio si vede tutto, e però in quanto ivi si vede, ello si pareggia a quelle cose che in lui si vedono; e però dice che fa di sè pareglie l'altre cose — *E nulla face*. Ciò è ch' altra cosa non è che possa comprendere Dio: in esse non si può specchiare — *Tu vuogli udire*. Qui tocca la prima domanda — *Escelso*. Ciò è nel paradiso *dilictiarum*. — *Ove costei*. Ciò è Beatrice — *A così lunga*. Ciò è a montare suso per la scala del paradiso, che, sì come è mostrato poetando, ascende di cielo in cielo — *E quanto*. Qui tocca la seconda domanda — *E la propria cagione*. E qui tocca la terza — *Del grande*. Ciò è contumacia per lo peccato — *E l' idioma*. Qui tocca la quarta domandagione — *Or, figliuol mio*. Qui risponde alla terza domanda — *Esilio*. Ciò è bando. *Quindi onde*. Qui risponde alla prima — *Tua Donna*. Ciò è nello limbo, dov' era Virgilio, quando Beatrice lo domandò in soccorso all'Auttoe, come appare nello primo capitolo dello Inferno — *Quattromilia*. Chiaro appare — *Concilio*. Ciò è questa conciliazione, nella quale io sono, ciò è paradiso — *E vidi lui*. Ciò è lo sole — *Tornare*. Ciò è in tutte le costellazioni che sono nel zodiaco, appellate segni — *Novecento*.

Chiario appare che sono anni — *In terra fu'mi*. Ciò è vissi al mondo — *La lingua*. Qui risponde alla quarta — *Innanzi ch' all' opra*. Ciò è alla torre di Nembrot — *Che nullo*. Ecco le ragioni perchè si mutarono le loquele, ciò è che 'l distinto parlare segue lo piacere umano, e 'l piacere non è fermo, anzi è mobile, sì in etade e sì in costumi, e si muta per costellazione — *Opera naturale*. Chiaro appare — *Pria ch' io*. Ciò è in sua vita Dio s'appellava I, poi fu appellato Ely — *E ciò conviene*. Chiaro appare — *Nel monte*. Qui risponde alla seconda domanda, e dice *nel monte*, ciò è nel paradiso *delitiarum* — *Con vita pura*. Ciò è senza peccato — *Dalla prima*. Ciò è in quello *nunc* (1) ch' è tra la prima ora e la seconda, ch' è simile a quello termine che parte lo quarto orientale dallo occidentale, nello supremo emisperio, ch' è uno punto, lo quale termine passa lo sole compiuta l' ora sesta. E qui compie la sentenza del xxvj capitolo.



(1) Lo Scarabelli legge: *In quello numero!!*

CANTO XXVII.

Al Padre, al Figlio, allo Spirito Santo
Cominciò *gloria* tutto il Paradiso,
Sì che m'inebbriava il dolce canto.

Ciò ch'io vedeva, mi sembrava un riso
Dell'universo; perchè mia ebbrezza
Entrava per l'udire e per lo viso.

O gioja! o ineffabile allegrezza!
O vita intera d'amore e di pace!
O senza brama sicura ricchezza!

Dinanzi agli occhi miei le quattro face
Stavano accese, e quella che pria venne
Incominciò a farsi più vivace;

E tal nella sembianza sua divenne,
Qual diverrebbe Giove, s'egli e Marte
Fossero angelli, e cambiassersi penne.

La provedenza, che quivi comparte
Vice ed ufficio, nel beato coro
Silenzio posto avea da ogni parte,

Quand'io udi': Se io mi trascoloro,
Non ti maravigliar; chè, dicend'io,
Vedrai trascolorar tutti costoro.

Quegli ch' usurpa in terra il luogo mio,
 Il luogo mio, il luogo mio, che vaca
 Nella presenza del Figliuol di Dio,

Fatto ha del cimiterio mio cloaca,
 Del sangue e della puzza, onde il perverso,
 Che cadde di quassù, laggiù si placa.

Di quel color, che per lo sole avverso
 Nube dipinge da sera e da mane,
 Vid' io allora tutto il ciel cosperso:

E, come donna onesta che permane
 Di sè sicura, e, per l' altrui fallanza,
 Pure ascoltando, timida si fane,

Così Beatrice trasmutò sembianza;
 E tal eclissi credo che in ciel fue,
 Quando patì la suprema possanza.

Poi procedetter le parole sue
 Con voce tanto da sè trasmutata,
 Che la sembianza non si mutò più:

Non fu la Sposa di Cristo allevata
 Del sangue mio, di Lin, di quel di Cleto,
 Per essere ad acquisto d' oro usata;

Ma per acquisto d' esto viver liefo
 E Sisto e Pio, e Calisto ed Urbano
 Sparser lo sangue dopo molto fieto.

Non fu nostra intenzion ch' a destra mano
 De' nostri successor parte sedesse,
 Parte dall' altra, del popol cristiano;

Nè che le chiavi, che mi fur concesse,
 Divenisser segnacolo in vessillo,
 Che contra i battezzati combattesse;

Nè ch' io fossi figura di sigillo
 A privilegi venduti e mendaci,
 Ond' io sovente arrosso e disfavillo.

In vesta di pastor lupi rapaci

Si veggion di quassù per tutti i paschi...

O difesa di Dio, perchè pur giaci!

Del sangue nostro Caorsini e Guaschi
S'apparecchian di bere... o buon principio,
A che vil fine convien che tu caschi!

Ma l'alta provvidenza, che con Scipio
Difese a Roma la gloria del mondo,
Soccorrà tosto, sì com' io concipio.

E tu, figliuol, che per lo mortal pondo
Ancor giù tornerai, apri la bocca,
E non asconder quel ch' io non ascondo.

Sì come di vapor gelati fiocca
In giuso l'aer nostro, quando il corno
Della capra del ciel col sol si tocca;

In su vid' io così l'etere adorno
Farsi, e fioccar di vapor trionfanti,
Che fatto avean con noi quivi soggiórno.

Lo viso mio seguiva i suo' sembianti,
E segui fin che il mezzo, per lo molto,
Gli tolse il trapassar del più avanti.

Onde la Donna, che mi vide asciolto
Dell'attendere in su, mi disse: Adima
Il viso, e guarda come tu se' volto.

Dall'ora ch' io avea guardato prima,
I' vidi mosso me per tutto l'arco,
Che fa dal mezzo al fine il primo clima;

Sì ch' io vedea di là da Gade il varco
Folle d'Ulisse, e di qua presso, il lito
Nel qual si fece Europa dolce carco.

E più mi fora scoperto il sito
Di questa ajuola; ma il sol procedea,
Sotto i miei piedi, un segno e più partito.

La mente innamorata, che donnea
Con la mia Donna sempre, di ridure

Ad essa gli occhi più che mai ardea:

E se natura o arte fe' pasture

Da pigliare occhi, per aver la mente,

In carne umana, o nelle sue pinture,

Tutte adunate parrebber niente

Ver lo piacer divin che mi rifulse,

Quando mi volsi al suo viso ridente.

E la virtù, che lo sguardo m' indulse,

Del bel nido di Leda mi divelse,

E nel ciel velocissimo m' impulse.

Le parti sue vivissime ed eccelse

Si uniformi son, ch' io non so dire

Qual Beatrice per luogo mi scelse.

Ma ella, che vedeva il mio disire,

Incominciò, ridendo, tanto lieta,

Che Dio pareva nel suo volto gioire:

La natura del moto che quieta

Il mezzo, e tutto l' altro intorno muove,

Quinci comincia come da sua meta.

E questo cielo non ha altro dove

Che la mente divina, in che s' accende

L' amor che il volge e la virtù ch' ei piove.

Luce ed amor d' un cerchio lui comprende,

Si come questo gli altri, e quel precinto

Colui che il cinge solamente intende.

Non è suo moto per altro distinto;

Ma gli altri son misurati da questo,

Si come diece da mezzo e da quinto.

E come il tempo tenga in cotal testo

Le sue radici, e negli altri le fronde,

Omai a te puot' esser manifesto.

O cupidigia, che i mortali affonde

Si sotto te, che nessuno ha podere

Di trarre gli occhi fuor delle tue onde!

Ben fiorisce negli uomini il volere;
Ma la pioggia continua converte
In bozzacchioni le susine vere.

Fede ed innocienza son reperte
Solo ne' parvoletti; poi ciascuna
Pria fugge, che le guance sien coperte.

Tale, balbuziando ancor, digiuna,
Che poi divora, con la lingua sciolta,
Qualunque cibo, per qualunque luna;

E tal, balbuziando, ama ed ascolta
La madre sua, che, con loquela intera,
Disia poi di vederla sepolta.

Così si fa la pelle bianca, nera,
Nel primo aspetto, della bella figlia
Di quei ch'apporta mane e lascia sera.

Tu, perchè non ti facci meraviglia,
Pensa che in terra non è chi governi;
Onde si svia l'umana famiglia.

Ma prima che gennajo tutto sverni,
Per la centesma ch'è laggiù negletta,
Ruggeran sì questi cerchi superni,

Che la fortuna, che tanto s'aspetta,
Le poppe volgerà u' son le prore,
Sì che la classe correrà diretta;

E vero frutto verrà dopo il fiore.



CANTO XXVII.

Al padre al figlio. L'Autore nel presente capitolo tocca nove cose. La prima palesa della grazia e della dolcezza della gloria del paradiso. La seconda introduce santo Piero apostolo a parlare, esclamando contra gli mali pastori della Ecclesia; e *specialiter* contra lo summo. La terza tocca come santo Piero gli commise che tale visione ed esclamazione manifestasse. La quarta, seguendo sua Commedia, descrive come quello stuolo degli santi, ch'erano rimasi là quando le due luci si partirono, sì com'è detto nel xxiii capitolo, ascesero sopra la nona spera. La quinta tocca del luogo dov'egli era, e della bellezza di Beatrice. La sesta entra nella nona spera. La settima esclama contra la cupidigia mondana e poco amore. La ottava tocca la vendetta di tale vizio. La nona e l'ultima tocca come, dopo tale vendetta, lo mondo si reggerà a virtudioso stile. La prima chiaro apparerà nella esposizione del testo, come la gloria celeste è di tanta perfezione che nullo appetito può escedere oltre a sua pienezza. Alla seconda cosa sì è da sapere che nella santa Ecclesia di Dio puote esser mali pastori, essa Ecclesia rimanendo buona e santa; et introduce l'Autore santo Piero ad esclamazione, solo per riprovare quella opinione erronea che tenea che, se gli pastori della Ecclesia sono mali, la Ecclesia conviene esser mala. Onde, riprovata quella, come apparerà, seguirassi che sempre la Ecclesia è santa e buona, e che, sì come è detto più volte.

la Ecclesia cominciò da Cristo e durerà in eterno, avvegnachè gli pastori d'essa possano esser buoni e mali. Argumentano prima quelli eretici: Lo prelato della Ecclesia è suo capo; se il capo è infermo tutti gli altri membri sono infermi; adunque, se lo prelato è malo, la Ecclesia, di che egli è capo è mala, et adduceano una autorità d'Isaia primo: *Omne caput languidum et omne cor a planta pedis usque ad verticem non est in eo sanitas*. Argumentavano secondo *Matthæi sexto*: *Lucerna corporis tui est oculus tuus: si oculus simplex fuerit totum corpus tuum lucidum erit, si autem oculus tuus nequam erit, erit totum corpus tuum tenebrosus*. Gli prelati della Ecclesia sono gli occhi, la congregazione degli fedeli della Ecclesia sono lo corpo etc. Argumentavano quello detto dello Evangelio: *Si caecus caecum ducit ambo in foveam cadunt* etc. Adunque, se gli pastori sono ciechi, che debbono ammaestrare lo popolo, con essi caggiono in perdizione. Argumentavano quarto quello che dice l'Apostolo, primo *ad Corinthios*, quinto: *Modicum fermentum totam massam corrumpit*. Adunque gli prelati mali sono quello male lievito, che corrompe tutta la congregazione; adunque essa congregazione corrotta sì è mala. Quinto argumentavano quello che dice l'Apostolo *ad Ephesios v.*: *Christus dilexit Ecclesiam et tradidit semetipsum pro ea, ut eam sanctificaret; et mundans eam lavacro aquae in verbo vitae, ut exhiberet sibi gloriosam Ecclesiam non habentem maculam* etc. Per la qual cosa si segue che la Ecclesia, nè gli prelati di Cristo, non possono esser mali; e se son mali, adunque questa Ecclesia non è quella di Cristo. Gli quali argomenti leggermente si solvono dagli fedeli cristiani. Lo primo in questo modo: nello Nuovo testamento non si trova che 'l prelato sia capo della Ecclesia, ma trovasi bene che Cristo sì è capo della Ecclesia: *Ephesios iii. Veritatem autem facientes crescimus in illo per omnia qui est caput Christus. Et prima ad Corinthios xi. dice: Caput vestrum Christus. Et ad Colossenses i. Ipse est caput corporis Ecclesiae*. Adunque, s'elli è Cristo lo capo, non si può dire ch'elli sia infermo, con ciò sia che egli fu ed è benedetto in saecula. A quella autorità d'Isaia ch'adduceano sì si risponde

che Isafa parlava della sinagoga degli Judei, della quale gli suoi principi erano languidi et infermi, et anche in essa congregazione era de' buoni, sì come *Isafa* e *Ieremias* e gli altri profeti, avvegna che erano rari. Ancora perchè il capo sia infermo, vel impiagato, non si segue però che gli altri membri siano infermi, vel impiagati; e questo appare a senso nell'uomo. E s'ello volesse dire: io intendo queste parole significative degli prelati e della Ecclesia, rispondo che il contrario appare in *Apocalipsi*, *tertio*, là dove santo Johanni mette l'Angiolo di Sardi esser reo, ch'è interpretato lo prelato degli Sardi, e pone degli sudditi del detto prelato essere buoni, sì come egli dice: *Habes pauca nomina in Sardis qui, non inquinaverunt vestimenta sua: ambulabunt mecum in albis, quoniam digni sunt* etc. Adunque potrebbe esser lo capo reo e gli sudditi buoni. Al secondo argomento si risponde, avvegna che l'occhio sia tenebroso, non si segue però che tutto 'l corpo sia tenebroso; e questo appare per quello ch'è detto dell'Angelo degli Sardi, ch'era tenebroso, et anche avea degli suoi sudditi buoni; e per contrario santo Paolo, ch'era lucido, avea degli sudditi tenebrosi, come appare nelle sue Epistole. Adunque non segue così strettamente lo corpo all'occhio, e l'occhio al corpo, com'essi poneano. E chi dicesse: Adunque che volle dire Cristo *Matthei sexto*? rispondesi che, se l'occhio è tenebroso, non si segue che *in atto* sia l'altro corpo tenebroso; ma è bene oscurabile: e così, se l'occhio è chiaro e luminoso non si segue che *in atto* sia luminoso lo corpo, ma è bene illuminabile. E qui si coglie quanto può giovare lo buono prelato, e quanto può nuocere lo rio; e così vuole egli dire che 'l buono prelato può illuminare, ed è lume e cagione d'ogni veritade; e lo rio può oscurare ed è cagione d'ogni errore. Al terzo argomento si risponde e chiaro: colui sì è cieco che non vede nè conosce nè sae; ma gli prelati veggiono e sanno la Scrittura santa, e conoscono quella esser buona: se fanno male non si può dir ciechi, ma mali; e questo ne 'nsegnò Cristo *Matthei xxiii* quando disse degli mali prelati: *Quae dicunt facite, secundum autem opera eorum nolite facere* etc. Onde, se deviamo fare quello che dicono, seguesi ch'egli

sanno tal buono; e così non si segue che gli prelati siano ciechi. Al quarto argomento sì si risponde che, se 'l fosse vero quello argomento *praecise*, egli si seguirebbe che neuno, nè prelato nè suddito, fosse buono; imperò che pure uno malo prelato avrebbe corrotta tutta la Ecclesia; e così nullo buono si troverrebbe: ch'è impossibile; ma sono da torre quelle parole largo modo, che uno malo pastore può fare molto danno. Ancora, conchiudendo lo proposito, se gli buoni, ch'erano sudditi all'Angiolo degli Sardi, come gli rei ch'erano sudditi a santo Paulo. Al quarto argomento si è da sapere che Cristo fece molte cose compiute, e molte ne lasciò a compiere, sì come dice *Johannes tertio: Non enim misit filium suum in mundum ut judicet mundum, sed ut mundus salvetur per ipsum*; e per ciò non furono salvi, se non quegli che vollero esser salvi; come *Johannis primo: Dedit eis potestatem filios Dei fieri, omnibus qui credunt in nomine ejus etc.* E così è nella Ecclesia di Dio, che ve ne possono essere di quegli che vogliono esser salvi, e similmente di quegli che non vogliono essere; e questi sono mali: e così appare che nella Ecclesia di Dio possono esser de' buoni prelati e de' rei; e simile de' sudditi. E questo è quel che l'Auttoe vuol dire: ch'ello sarebbe erroneo a credere che nella Ecclesia non potesse essere di mali prelati. Dato ch'egli possono essere, redargue gli moderni, gli quali gli pajono in tale disposizione per più ragioni: primo per che i pastori favoreggiono parte tra' Cristiani, e fanosi combattitori, portando per insegna quelle chiavi che gli furono date per dirizzare lo popolo umano a vita eterna; et egli lo dividono e partono: la quale divisione non è senza periglio della cattolica fede; imperò che quegli Cristiani, che si veggiono perseguire agli pastori, hanno materia di dovere essere loro contrarj; ancora di non laudare alcuno suo detto nè fatto: ancora d'accompagnarsi con ogni nemico, vel rubello, della Ecclesia: e tutto che ciò sia grande peccato, pure la iniquità umana ha sempre appetito di vendetta, secondo lo Filosofo III. *Ethicorum: Ira est appetitus vindictae*. E però non senza grande periglio della fede cattolica gli pastori della Ecclesia si mischiano in essev partifcij. Ancora rendono incredulo lo

popolo cristiano; chè, quando prendono alcuna pugna, la quale si diffinisca per duello, vel battaglia, ed egli sono peridenti, adesso è giudicato: *Egli non aveano ragione, perchè Dio ajuta quegli ch' hanno ragione, iusto bello; adunque gli contrarj la hanno.* Onde non senza periglio si cava la spada del fodero, che molte volte ella adopera meno tratta che vestita: e però, redarguendo l'Auttoe come appar nel testo, mostra lo indiretto reggimento e la troppa prontezza delle loro pene, sì escomunicando come procedendo armata mano contro gli suoi nemici, gli quali sono della massa della congregazione degli fedeli. E potrebbe dubitarsi: è licito all'Auttoe a correggere gli pastori della Ecclesia, con ciò sia cosa che egli è suddito d'essi pastori? Al quale dubbio, escusando l'Auttoe, si può rispondere in forma di questione quello che ditermina fra Tommaso nella *Secunda secundae*, questione xxxiii^a articolo iii^o in questo modo: El pare che alcuno non sia tenuto di correggere lo suo prelado. imperò che egli è scritto in *Esodo*, capitolo xviii: *Bestia qui tetigerit montem lapidabitur*, e secondo *Regum*, capitolo vi è scritto che *Oza percussus est a Domino*, per ch' ello toccò l'arca. Or per lo monte e per l'arca è significati gli prelati; adunque gli prelati non sono da esser corretti da' suoi sudditi. Ancora scrive l'Apostolo *ad Galatas* iii: *In facie ei restiti*: adunque colui che non è pari in dignità non può correggere. Ancora abbiamo per santo Gregorio, che nullo presuma di correggere la vita degli santi, s'egli non si sente per sè esser migliore; e alcuno non è da opinionare d'esser migliore che'l suo prelado, adunque non sono gli prelati da correggere. lo contrario si è quello che dice santo Agostino in *Regula*: *Non solum nostri, sed et ipsius praelati miseremini, qui inter nos quanto te in loco superiore, tanto in periculo majori versatur*. La correzione sì è opera misericordiosa, adunque sono gli prelati da esser corretti. Alla qual risponsione risponde santo Tommaso, e fa distinzione della correzione; cioè, o essa è atto di giustizia, o essa è atto di caritate: quella correzione ch'è atto di justizia non pertiene a nullo suddito: quella ch'è atto di caritade, quella pertiene ad ogni condizione di persone: e però, se gli prelati fanno alcuno difetto, possono essere cor-

retti dagli suoi sudditi per modo di caritativo amore: e questo dee essere non con furia, ma con mansuetudine e reverenzia. Onde l'Apostolo ad *Timotheum* quarto: *Seniores non increpaveris, et obsecra ut patrem*. Or ch'ello pertegna ad ogni condizione la correzione ch'è atto di caritade prova Tommaso che, se quello atto che procede da alcuno abito, vel potenza, sì si estende ad ogni cosa che si contiene sotto l'obietto del viso, ogni condizione di persone debbono essere abituati in virtù di caritade. *Ergo* lo primo argomento si solve che quegli sono percossi da Dio che inordinatamente e senza mansuetudine toccano, vel correggono gli prelati; lo secondo si solve che, sì tosto come lo prelato falla, egli può avere iguale in fede e da quello iguale può esser corretto. Ancora, se 'l fallo è pericolo di fede, ello cade in infedeltade, e così lo fedele ch'era suddito è diventato maggior di lui; e puollo correggere; imperò che lo fedele hae signoria sopra lo infedele. Ancora puote lo suddito in palese correggere lo prelato, quando lo difetto è tale che porti pericolo di fede, sì come nella assolvigione dello predetto secondo argomento appare per fra Tommaso e dice: *Sciendum est quod, si immineret periculum fidei, etiam publice essent praelati ab subditis arguendi; et adduce esempio: Unde et Paulus, qui erat subditus Petro, propter imminentis periculum scandali circa fidem, Petrum publice arguit etc.* Lo terzo argomento si solve, che *simpliciter* credersi migliore del suo prelato non è senza presunzione superba; ma estimarsi non *simpliciter*, ma *secundum quid*, in alcuna parte migliore, non è però superba presunzione; imperò che nullo è in questa vita che non sia difettoso in alcuna cosa: e però, se lo prelato falla, per ch'egli sia corretto dal suo suddito, non si segue però che quello suddito si estimi *simpliciter* miglior di lui, ma seguesi che in quello ch'egli lo corregge, mosso da carità, com'è detto, egli si possa senza vizio estimare migliore etc. E così si può conchiudere, che lo motivo dell'Auttore in questa redarguizione pubblica fosse lo pericoloso difetto, lo quale egli conoscea essere contro la fede cattolica detrimento; e quando tal difetto non fosse per lui estimado di tale condizione, è da presumere che

tanta persona non avrebbe ignorato la occulta correzione fraterna. Alla terza cosa si è da sapere che l'Autore poetando fae che santo Piero gli commette ch'ello testifichi tale visione, alla qual cosa si è da sapere che testimonio eziandio non requisito di testimoniare, et aprire la veritade in quelle cose che sieno pericolose circa la corruzione della moltitudine, eziandio circa corporale danno d'una singular persona, eziandio circa universale danno, pone Tommaso nella assolvigione del secondo argomento della LXX questione, articolo primo nella *Secunda secundae*, che, se tali casi fossero commessi in secreto, non debbono essere tenuti secreti, ma palesarli, o testimoniando o denunziando, acciò che tanto male si obvii vel schifi; salvo se fossero commessi in secreto per penitenzia, in nessuno modo si possono palesare, imperò che 'l prete non tieue. in caso di confessione, stato vel luogo d'uomo, ma è egli in vece di Dio. È da sapere, acciò che meglio s'intenda e comprenda lo motivo dell'Autore, ch'è 'l testimonio, o ello è requisito da persona ch'abbia autoritade sopra tale inchiesta, o no: s'ello è requisito da persona ch'abbia autoritade, e la cosa pertegna a justizia, si è tenuto di testimoniare; e se la cosa non pertenesse a justizia, non è tenuto; et se egli è requisito da persona che non abbia autoritade, e tale cosa pertegna a justizia o a liberazione d'alcuna pena ingiustamente fatta, vel morte injusta, vel infamia injusta, è tenuto di testimoniare: e se la cosa non pertiene a justizia etc. non è tenuto; e se lo testimonio non fosse requisito, e la cosa fosse che pertenesse a justizia, a schifamento di morte, vel pena injusta, a ben di moltitudine, o a schifar danno a moltitudine, è tenuto lo testimonio di testimoniare, palesare, vel notificare quella così fatta cosa, imperò che, s'egli tacesse, e' non farebbe altro che consentire tal peccato; onde l'Apostolo *ad Romanos primo: Digni sunt morte, non solum qui faciunt, sed qui consentiunt facientibus*; e la Chiosa dice: *Consentire est tacere cum possis arguere* etc. E se 'l testimonio non è requisito, nè la cosa è justa etc. nullo dubbio è che non è tenuto, e se 'l facesse peccherebbe; chè altro non sarebbe che commettere danno e inordinazione etc. Si come *Proverbiorum xxii: Erue*

eos qui ducuntur ad mortem etc. Che l' uomo non sia tenuto negl' ingiusti la ragione appare per sè; che l' uomo sia tenuto per li giusti la ragione appare, et eziandio per Agostino s' approva: *Si quis metu cujuslibet potestatis veritatem occultat, iram Dei super se provocat, quia magis timet hominem quam Deum*: e questo tocca speciale a quegli che, temendo alcuna possanza umana, tacciono. E dopo poche parole dice Agostino: *Uterque reus est, qui veritatem occultat et qui profert mendacium; quia ille prodesse non vult, et ille nocere desiderat*; onde, considerati questi passi, l'Auttoe intende essere quel testimonio che testimoniare vuole quello che appartiene a justizia, quello che appartiene ad abviazione di danno della moltitudine; e specialmente a quella moltitudine che è giunta per lo legame della fede: e questa si è la santa madre Ecclesia: eziandio non requisito, vuol fare tale testimonianza, acciò che egli non caggia nella pena predetta dall' Apostolo ad Romanos primo: *Digni sunt morte etc.* sì com' è detto: e però poetando, ciò è fittivamente parlando, fae che santo Piero gli commette tale palesare, sì come nel testo chiaro apparerà. La quarta e la quinta e la sesta cosa che sono toccate nel presente capitolo appareranno nella esposizione del testo di Dante a sufficienza chiaro. Alla settima cosa sì è da sapere che la cupidigia fae molto danno alla umana natura, imperò che essa è grande vizio, e d' essa nasce molti altri vizj, sì come apparerà. In prima cupidigia, vel avarizia, si è ad aver soperchio amore d' aver ricchezze esteriori: per la qual cosa lo cúpido abonda in tenere oltre alla debita misura, e così è contrario dello liberale; per lo quale abondare egli diventa duro contra la miseria, e così non dà elimosina, e non sovviene al prossimo: e così è nata dall' avarizia una figliuola nome *Obduratio*. Ancora lo cúpido abonda in torre oltre alla debita mensura, per lo qual superfluo, o ello è nell' affetto vel desiderio; e così nasce dell' avarizia un' altra figliuola nome *Inquietudo*, la quale è contraria alla speranza et alla caritate; o ello è in effetto vel in fatto, e così toglie ello l' altrui: e questo puote essere in più modi, o egli lo toglie violentemente, e così ne nasce quella figliuola ch' à nome

l'olenza, la quale è contraria a Justizia; o egli la toglie fraudolentemente, e questo in più modi o per parole *simpliciter*, e così nasce d'avarizia una figlia ch' ha nome *Fallacia*, la quale è contraria a Prudenzia; o ello usa parole con sacramento, del quale parlare nasce una figliuola d'avarizia nome *Periurium*, la quale oppone ad Religione; o egli lo toglie fraudolentemente in fatto, e di questo nasce una figliuola all'avarizia nome *Fraus*, la quale si è contraria alla Prudenzia; o esso la toglie *proprie* contra la persona tradendo quello, e di questo nasce una figlia all'avarizia nome *Proditio*, la quale similmente oppone ad prudenzia. Onde brevemente si può raccogliere quanto danno fa avarizia alla umana generazione: primo che il digiugne da Dio; che 'l fa crudo e duro, e senza misericordia; secondo che 'l fa esser in istato tempestoso, ansioso e senza riposo, del quale nasce ogni vituperoso guadagno, come usurajo et in femmine, meretrice; terzo che dispone a violenza, del quale nasce lo esser tiranno, rapace, sforzatore; quarto che dispone a dire fallacie, bugie, et addurre falso testimonio; quinto dispone l'uomo ad irreverenzia et a intimitate, che non teme a proferire lo nome di Dio invano, e non solo invano, ma con intenzione corrotta; e questo appare nel perjuro: sesto che 'l dispone a fraudolenzia e ad ogni mala disposizione: settimo lo dispone ad traditoria, lo qual vizio per se è noto quanto porta di gravezza. E però l'Autore. considerato tanto danno quanto ne fa la detta avarizia, si esclama nel testo ad essa, e dice ch'ella affonda tanto gli mortali che nullo hae podere di risistere a quella; e questo addivene per difetto di mali rettori, gli quali non dirizzano gli sudditi a quello fine ch'è sommo bene: e però, solo in quegli che non hanno indigenza di rettori, perchè sono in tale etade che sono esenti, sì si trova fede et innocenzia; ma in quegli che sono ad etade debita, sì si trova lo contrario, e cupidigia tiene lo campo, imperò che seguono lo esemplo de' loro rettori e principi. La ottava cosa che tocca l'Autore nel presente capitolo sì è la vendetta del predetto difetto degli rettori, la quale egli pone esser sì fatta, et avrà tanto di virtude, che sì come lo mondo ruina pure in male, così li farà tenere suo viaggio

in diritto e perfetto bene; e dopo tale atto viverà e trarrà lo suo decorso virtudiosa e compiutamente: lo quale stato di perfetto stile è quello ordine naturale secondo di quella ultima etade dell'universo, di che è fatta menzione nel primo capitolo dell'Inferno. E questo è quel che tocca nella nona et ultima parte di questo capitolo. Or com'egli lo determina in tempo per alcuno moto celeste, nella esposizione del testo apparerà.

Al padre, al figlio. Continuando suo poema, dice che, dopo Adam, chiarificato l'Auttore dei dubbi, tutta quella congregazione di Santi cominciarono laude alla santa Trinità, dicendo *Gloria patri et filio et spiritui sancto etc.* — *Il Paradiso.* Qui pone *continens pro contento* — *Sì che m'inebriava.* Chiaro appare — *Ciò ch'io vedeva.* Nota che l'Auttore, volgiendo descrivere tale dolcezza, lo dice in questo modo: *Ciò ch'io vedea dell'universo, supple nella sua memoria, d'allegrezza e di bene, mi sembrava uno riso, ciò è una picciola cosa, a comparazione di quella che allor vedea — Per che.* Ciò è l'oggetto del viso come dell'audito in quello luogo era d'allegrezza e di somma dolcezza — *O gioja.* Chiaro appare le prerogative del celeste regno, et anche l'affettuoso parlare dell'Auttore quando replica questa dizione *o gioia - o vita - o sanza — Dinanzi agli occhi.* Segue 'l poema — *Qual diverrebbe.* Vogliendo mostrare lo suo sfavillare, esemplifica che sì fatto apparea come si farebbe lo lustro di Juppiter e di Marte, quando cambiassono radj, vel colore, di lucido in rosso, *et e converso*; e nota che non sanza cagione l'Auttore toglie questi due pianeti per esempio: primo Jupiter, imperò che è pianeta benivolo, e secondo gli astrologhi, hae a significare gli prelati ecclesiastici: a Marte sì è appropriata per gli astrolaghi l'iracondia, onde mischiare vel cambiare l'uno con l'altro, non è altro a dire che vedere uno ecclesiastico prelato irato: e però l'Auttore poetando, volgiendo mostrare santo Piero essere irato per lo difetto degli moderni pastori, esemplifica in tal modo — *Penne.* Ciò è radj. — *La providenzia.* Ciò è Iddio rettore di quello beato coro, il qual collo suo ordine comparte sua gloria, e dispensa come

gli piace — *Silenzio posto avea*. Acciò che le parole di santo Piero paressono di più effezione — *Quando udf.* Ciò è da santo Piero — *Se io mi trascoloro*. Ciò è, se io m'adiro — *Non ti maravigliar*. Quasi a dire: Noi beati siamo congiunti in una gloria e in uno amore; e però, com'io m'adirerò, tutta questa compagnia s'adirerà similmente — *Quegli che*. Nota gli sommi pastori — *Usurpa*. Ciò è senza ragione possiede cotal catedra — *Il luogo mio*. Nota che lo ripicare è segno d'affettuoso parlare — *Che vaca*. Ciò è, avvegnachè tra gli mortali sia pieno, nella presenza di Dio è vuoto — *Fatto ha*. In Roma sì era uno luogo che si chiamava Vaticano, nel quale si seppelliano tutti gli Papi che moriano anticamente, e la maggior parte di quegli erano martiri, e però in quel tempo era pieno lo detto Vaticano di reliquie di santi; ma ora dice santo Piero non sono reliquie di santi, ma di pessimi pastori, sì che 'l cimiterio mio è fatto cloaca, ciò è ricettacolo (1) di sangue e di vituperio etc. — *Onde 'l perverso*. Ciò è lo demonio — *Si placa*. Ciò è si appaga vel contentasi — *Di quel color*. Seguendo 'l poema, mostra come la lucidezza delle sante anime si oscurò: esemplifica ch'era simile a quello color porporino che in oriente, vel occidente, appare quando le nuvole sono tanto spesse, che gli radj solari nolle possono penetrare — *E come donna*. Esempio di Beatrice come appare: l'allegoria si è che, per le sozze opere degli pastori, la teologia riceve lesione e oscuritade — *E tale eclissi*. Ciò è simile oscurazione prosumme l'Auttoe che fosse in cielo simile a quella che fue quando Cristo sostenne morte in sulla croce. Eclissi graece si è a dire Difetto, vel ascondimento di luce — *Poi procedetter*. Ciò è dopo tale mutazione fatta, cominciò a parlar santo Piero, e disse come appar nel testo — *Del sangue*. Ciò è esso santo Piero, che fue crocifisso sotto Nerone imperadore — *Di Lin*. Questi fue secondo papa dopo papa santo Piero; e similmente fue per Nerone martirizzato, e seppellito in Vaticano presso al corpo di santo Piero e di santo Paolo — *Cleto*. Fue terzo papa dopo santo Piero, martirizzato per Tito imperadore. Tutti

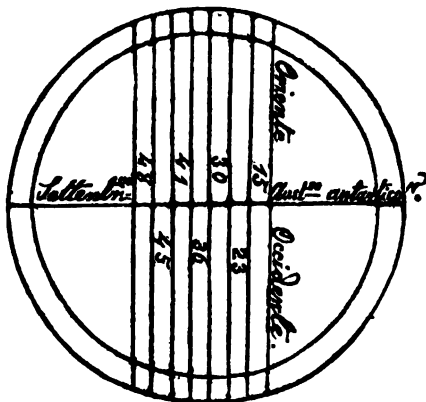
(1) Lo Scarabelli legge: *Ostacolo!!!*

questi sparsono sangue per accrescere la Ecclesia di Dio predicando lo santo Evangelio — *Per essere ad acquisto*. Ciò è non ebbon gli predetti pastori intenzione che la Ecclesia avesse tali pastori e sposi, che la usassono per acquistar oro e ricchezze temporali; ma ebbono che il suo acquisto fosse tesaurizzato in celo, e di ricchezza spirituale, nel quale si vive lieto: e nota *vivere*, chè quella si è santa e buona vita senza alcuno difetto; ma questa temporal vita puote essere diritta morte, imperò che chi segue le temporali dilettazioni cade nella morte eterna — *E Sisto*. Fue l'ottavo Papa dopo santo Piero, e fue martorizzato sotto lo detto Adriano imperadore — *E Pio*. Questo fue chiamato Telesphorus, e fue lo novesimo papa dopo santo Piero; e fue martorizzato sotto lo detto Adriano imperadore — *Calisto*. Fue xvii papa dopo santo Piero, et ordinò le quattro tempora: fue martorizzato da Antonio Caracalla imperadore: fue seppellito in Via appia, dove ordinò nuovo cimiterio — *Urbano*. Fue seguente Calisto; ebbe molta persecuzione: in fine fue martorizzato sotto Alessandro imperadore — *Non fu nostra*. Ciò è essi santi pastori non inteso che gli moderni osservassono parte, nè dividessono lo popolo cristiano — *A destra mano*. Ciò è gli Guelfi — *Parte sedesse*. Ciò è che si chiamassoro figliuoli della Ecclesia — *Parte del*. Ciò è gli Ghibellini, che si chiamassoro nemici della Ecclesia — *Nè che le chiavi*. Nota che non fue sua intenzione che pugnassero con arme, ma con predicazioni — *In vessillo*. Ciò è in gonfalone — *Che contra i battezzati*. Chiaro appare. — *Nè ch' io fossi figura*. Ciò è la immagine di me santo Piero — *A privilegj venduti*. Ciò è per simoniaco modo confetti — *Mendaci*. Nota che poi che in la presenza degli mortali parranno veri, nella presenza di Dio sono vacanti — *Ond' io*. Chiaro appare la cagione di sua turbazione — *In vesta*. Qui esclama contra essi, e dice che, ancor ch' egli abbino abito santo di pastori, ciò è custoditori, ampo' dice ch' elli si vede come egli sono lupi rapaci, ciò è mordenti, impj e divoratori — *Per tutti paschi*. Ciò è per tutto'l mondo a lor subietto — *O difesa di Dio*. Qui esplora alla vendetta, la qual gli pare che troppo tardi — *Del sangue*. Ciò è delle nostre jurisdictioni si

pasce, e quegli di Guascogna e quegli di Caorsa, gli quali hanno tra loro la maggior parte del collegio degli Cardinali, sì ch'altra generazione non può accedere all'ufficio del papatico — *A buon principio*. Ciò è che tale ofizio fue cominciato per elezione, acciò che si eleggesse il migliore, et egli succede pure negli Guascogni — *Ma l'alta providenzia*. Ciò è quello Iddio che resistette alla superbia d'Aniballo, il qual volea subjugare Roma, sì com'è detto nel vj capitolo, essendo trionfatore Scipione, risisterà a tanto disordine, e soccorrerà in tal modo, che tanto male sarà punito e gastigato — *E tu, figliuolo*. Or dirizza sua parlatura all'Auttoe, e commettegli ch'ello riveli al mondo tale visione, come appare — *Lo mortal pondo*. Ciò è che se' ancora collo corpo — *Giù tornerai*. Ciò è in terra — *Sì come di'*. Qui esemplifica come quello stuolo degli Santi, ch'erano rimasi ad occompagnar santo Piero quando Cristo e Nostra donna di là si partiro, sì com'è detto nel xxiii capitolo, si partiro, ascendendo successivi chi meglio meglio sopra la donna spera: e dice che, sì come avviene quando lo sole è in Capricornio, ch'è entro mezzo gennajo, ch'alcuna volta l'aiee fiocca, ciò è nevisa, e ello si vede discendere gli fiocchi della neve l'uno dopo l'altro, ed esserne l'aiee piena, così quella benedetta congregazione ascendeva in suso, e adornava quello etere delle sue bellezze — *Vapori trionfanti*. Ciò sono quegli santi che sono nella ecclesia trionfante, la quale è la congregazione celeste — *Che, fatto*. Chiaro appare che aveano soggiornato tanto tempo quanto santo Piero, santo Jacopo, santo Joanni l'aveano esaminato circa le tre virtù teologiche, et Adam dichiaratogli gli dubbj, e santo Piero esclamato contra gli mali pastori — *Lo viso*. Ciò è la sua veduta segufa lo viaggio degli santi — *Finchè 'l*. Ciò è quando essi furono tanto asceti che per distanza del luogo, la virtù visiva dello Auttoe non gli potea più vedere, et egli s'asciolse da tale guardamento — *Il mezzo per lo*. Qui è da notare che, sì come dice il Filosofo *in secundo, De anima*, lo mezzo conviene essere proporzionato tra la cosa che si vede e 'l viso; imperciò che la picciola cosa si perde più tosto che la grande; e però quando lo mezzo è sì grande che ecceda la proporzione della

cosa, allora essa si perde ad occhio. Or questo mezzo si è l'aere luminoso: e perchè quegli Santi si distavano dalla sua vista per mezzo molto, ciò è che eccedea lo mezzo alla proporzione, sì gli perdettero egli ad occhio — *Onde la donna.* Ciò è Beatrice — *Adima.* Ciò è abbassa lo tuo sguardo — *Come tu.* Qui vuol mostrare ch'ello si volse attorno la terra, sì come facea lo segno di Gemini in che egli era — *Dall' ora.* Ciò è dall' ora che egli adimò simile lo viso, e vide tutte e sette le spere ch' avea ascreso, sì come appar nel xxii capitolo, quando disse: *Col viso ritornai per tutte quante — lo vidi mosso.* Egli è da sapere che si parte la superfice della terra, quella ch'è abitata, in vii parti, le quali parti sono appellate clima, e sono coreggie della detta superfice da Levante a

Ponente, e la sua larghezza è da Ostro in Settentrione, sì come appare nella presente figura (1); lo primo clima si è in latitudine di xv gradi; lo secondo di xxiii; lo terzo di xxx; lo quarto di xxxvi; lo quinfo di xlv; lo sesto di xlv; lo settimo di xliii; sì come chiaro appare nel trattato del-



la Spera, et in Alfragano *De motibus*: onde altro non vuole dire, se non ch' egli si vide mosso dal mezzo del primo clima, dov'è segnato a, fino alla fine del predetto clima, dov'è segnato b; e così appare ch'egli era lo quarto mosso del cercolo, nel mezzo dello Emisperio, e così era stato dall' uno considerare all' altro vi ore — *Si ch' io vedea.* Ciò è ch' egli vedea oltra dello Emisperio occidentale, nel quale luogo fue oltra Gade, ove Ulisse cogli compagni s' annegarono, sì com'è

(1) La figura manca allo Scarabelli.

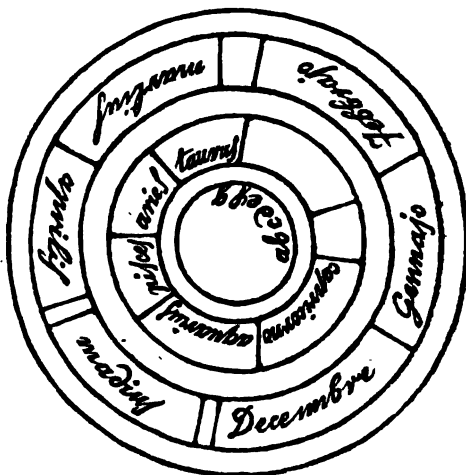
detto nel xxvii capitolo dello 'nferno; e questo era in Occidente — *E di qua presso*. Ciò è verso Levante vedea egli lo lito di Bocca d'Aveda, dove anticamente fue Tebe — *Nel qual si fè*. Per descrivere bene lo predetto lito si introduce una fabula poetica che mette Ovidio nel fine del secondo *Metamorphoseos*, e dice che Jupiter si innamorò d'una figliuola del re Agenore, nome Europa, la quale egli andava molto vagheggiando, sì com'è consuetudine degli amanti. Junone sua moglie, vedendo questo, fece mutare la detta Europa in una vitelletta; e questa, così tramutata, andava pascendo per gli prati, e traendo sua vita tutto a modo di quella spezia in che era tramutata. Juppiter, veggendo ciò che era addivenuto, non ne fue consolato; ma perchè ciò era operazione di Dea, non si potea tornare in dietro. Allora, costretto da amore, discese in terra in forma d'un bel vitelletto: andò a questa vitelletta, e stette con essa *carnaliter* a suo piacere etc., e però dice l'Auttoe *Nel qual si fece Europa dolce carico*. Dopo questo lo re Agenoro, perduta sua figliuola, comandò a Cadmo che *omnino* la ritrovasse, il quale, dopo alcune invocazioni e sacrificj, ebbe risposta da Minerva di suo itinere, e trovò la vitelletta, e in quel luogo edificarono poi la città di Tebe; s'come appare nel terzo *Metamorphoseos* — *E più mi fora*. Ciò è ch'avrebbe ancora veduto più verso il Levante dellaajuola, ciò è della superfice abitabile della terra; ma l'sole ch'era in Ariete, sì gli si interponea — *Sotto i miei piedi*. Nota ch'egli era nella ottava spera — *Un segno e più*. Ciò è tutto Tauro, e tanto più quanto lo sole avea a cercare del segno dello Ariete — *La mente innamorata*. Segue 'l poema, notificando sua disposizione come appare — *E se natura*. Nota la bellezza di Beatrice — *Pasture*. Ciò è formazioni placibili al senso del viso in alcuna donna — *Tutte adunak*. Quasi a dire: se tutte le bellezze del mondo fossero in una donna, tutte parrebbe niente a comparazione di Beatrice — *E la virtù che*. Or dice: la virtù del guardo che gli fece Beatrice lo trasse dell'ottava spera, e asceselo nella nona; e noma l'ottava *lo nido di Leda*, imperò che, sì come è detto nel iii del Purgatorio, Castor et Pollus furono figliuoli di Leda.

gli quali furono poi transunti nella costellazione di Gemini; onde, perchè gli figliuoli di Leda sono in Gemini, per ciò appella l'Autore lo segno di Gemini nido di Leda, chè quello luogo è nido, dove stanno gli figliuoli. Or Gemini e gli altri segni sono nell'ottava spera, sì che tanto è a dire la virtù del guardo di Beatrice mi divelse del nido di Leda, come a dire essa virtù mi divelse dall'ottava spera — *E nel ciel.* Ciò è nella nona spera, la qual, sì come appare nel secundo *Coeli et mundi* per lo Filosofo, è lo più velocissimo cielo che sia, e quello in cui è lo principio del movimento; e secondo suo moto è mensurato lo tempo: unde Aristotile nel quarto *Phisicorum*: *Tempus est mensura motus* etc. — *Le parti sue.* Nota d'essa nona spera, la qual non ha diversitadi di figurazioni, sì come hae l'ottava, che ha le immagini e le costellazioni; ma èvvi continua et uniforme la virtù informante: e perchè non ha discrezioni, però non seppe l'Autore in qual parte d'essa egli intrasse; chè nell'ottava conobbe alla costellazione qual'era lo segno a lui sortito — *Scelse.* Ciò è elesse — *Ma ella.* Segue'l poema, e chiaro appare — *La natura del moto.* Ciò è da questa nona spera comincia quel moto ch'è natura nel mondo, lo qual moto quietà il mezzo, ciò è la terra, onde lo Filosofo in primo *Phisicorum* dice: *Natura est motus et quietis* etc. — *E questo cielo.* Nota che, secondo ordine naturale, gli elementi sono sudditi al cielo degli pianeti, e quelli all'ottava spera, e questi alla nona; sì che tutto questo umano contento sì è suddito alla nona spera; et essa nona spera non è suddita ad altro cielo, ma solo alla divina mente; e da essa toglie quella vertude ch'ella hae in questi inferiori; e dall'amore d'essa divina mente riceve movimento e luce, e non da altro: e però dice *luce e amore* in modo di cerchio comprende così questa nona spera, come essa nona spera comprende lo suo contento — *Non è suo moto.* Ciò è che lo moto della nona spera si è mensura di tutti gli altri movimenti, lo quale si è che dà una volta in xxiiii ore, e però da ore, da dì, da mesi, da anni si toglie lo movimento di tutti gli altri cieli, come chiaro appare nelle tavole d'Astronomia — *Sì come dice.* Qui mostra il modo della compara-

zione degli movimenti; e dice: sì come lo numero di dieci si numera per binario e quinario, così gli movimenti degli pianeti si misurano per una revoluzione, e questa è d'uno dì: e per xxx rivoluzioni, e questa è d'uno mese etc. — *E come 'l tempo*. Ciò è che, se questo moto della nona spera è mensura degli altri, come è detto, sì è ello la radice del tempo, perchè altro non è tempo che numero di movimento: (*Phisicorum m*) e se la radice è in esso, adunque le sue parti si stendono per gli movimenti degli altri cieli: e questo è quello ch'egli appella frondi — *Omai a te*. Ciò è speculando naturalmente etc. — *O cupidigia*. Qui esclama della cupidigia degli mondani, e dice, come appare, ch'ella affonda sì gli mondani e sotterra, ch'egli non hanno podere d'uscire delle sue onde, ciò è delle sue foglie — *Ben fiorisce*. Qui esemplifica mostrando che gli uomini hanno pure la voglia assoluta buona; ma per rispetto ad alcuni fini illeciti e viziosi, sì si corrompe, e sta lo esempio in questo modo: gli susini, vel prugni, adduce nella primavera molti fiori, gli quali produrrebbono buono frutto, ciò è buone susine, vel prugne. se non fossero turbati da piovra continua, la qual pioggia converte le dette susine in bozzacchioni; e sono questi bozzacchioni pieni di vermicelli, li quali poi, non che le foglie, ma tutto lo idollo del brocco dannificano e rodono: così, secondo la voglia assoluta, gli uomini farebbono virtude e bene; ma la continua piovra sì è lo male esempio che hanno dagli rei pastori, per lo quale egli cambiano la voglia assoluta in *secundum quid* o dilettabile o vizioso — *Fede e innocenzia*. Ciò è nell'uomo quando è sì parvolo che non torce la voglia a nullo vizioso fine; e questo sì è in prima puerizia — *Poi ciascuna*. Ciò è fede e innocenzia fuggono — *Che le quance*. Ciò è innanzi che 'l predetto parvolo metta barba — *Tale balbuzienlo ama et ascolta*. Ciò è ama et è obbediente — *Che con lo quella intera*. Ciò è distinta — *Distà poi*. Ciò è hae essa in odio, e suo desiderio è poi ad ogni suo disutile — *Così si fa*. Qui conchiude che sì come è nel decorso del tempo dell'uomo, che prima si è innocente e fidele, poi si è incredulo e odioso, così avviene agli sposi della santa Ecclesia, che in prima fu-

rono buoni et ora sono rei; e però dice a tal modo: la pelle della bella figliuola, per lo pastore, di bianca diventa nera in quello primo aspetto nel quale è nullo secreto — *Di quel ch'apporta*. Ciò è della figlia di Cristo ch'è la Ecclesia; lo qual si è quello sole che ci allumina e ci schiara, e facci perdere ogni tenebrositate e oscurrezza; e però dice apporta mane, ciò è luce, e lascia sera, ciò è abbandona scuridade. — *Tu perchè non ti*. Qui palesa in chiaro latino la cagione che il mondo è così suddito a cupidigia; e dice che è per difetto che'n terra non son buoni rettori; e però l'umana famiglia non è retta, onde è così sviata dalla via diritta — *Ma prima che gennajo*. — Dice che verrà la vendetta dal cielo, sì come la proda della nave si volgerà dov'è la poppa, quasi a dire: di su verrà cagione, che scaccerà gli vizj e dirizzerà gli mortali a perfetto fine, onde sì come testeso tal navilio ruina in vizj, così allora dirizzerà suo viaggio a glorioso porto — *Per la centesima*. Egli è da sapere che l'anno del Sole, appresso lo vulgo, è di ccclxv e ore vi, le quali ore vi generano i mii anni uno die, sì che quello anno è ccclxvi di, ed è appellato questo anno bisestile: dassi questo die allo mese di febbrajo, e così à quello mese di xxviii; e perchè si sta sulla lettera di f. due di ch'è lo sexto kalendas Martii, sì è appellato bissesto, a bis, ch'è due, et sexto, sexto kalendas; e se questo bissesto non si osservasse, in anni dccxxviii, verrebbe la festa del Natale a di xxv di Giugno; e la festa del Batista verrebbe a mezzo dicembre. E appresso più sottili consideratori si hae l'anno del sole di ccclxv e ore vi, meno una centesima di die; la qual centesima si hae prodotto uno di ogni cento anni; sì che quello centesimo anno che appresso lo vulgo si fae bissesto, e hae ccclxvi di, dovrebbe aver solo ccclxv di; e perchè questo non è considerato, s'ello non si corregge, in anni diecinovemilacclxi si avveranno le feste di verno ad esser di state, ed e *converso*. Or dice l'Auttoe che, innanzi che Gennajo esca di quella quarta iemale del zodiaco, che comincia a principio di Capricornio, e dura fine al principio di Ariete, ch'è appellato inverno, fa bisogno che passi quattromilad anni; imperò che la fine del Gennajo dista dal

principio di Capricornio per xlv di; se ogni cento anni perde uno die, come è detto, fa bisogno, a perdere xlv di, che passino xlv centinaja d'anni, com'è detto. Et acciocchè meglio s'intenda, si dimostreremo tale corso in questo modo (1): sia la lettera a. lo principio di Capricornio; lettera b. lo principio di Gennajo; lettera e. fine di Capricornio e mezzo di Gennajo, e principio d'Aquario; lettera d. fine di Gennajo, mezzo d'Aquario, e principio di Febbrajo; lettera e. mezzo di Febbrajo, fine



d'Aquario, principio di Pisce; lettera f. fine di Febbrajo mezzo di Pisce, e principio di Marzo; lettera g. mezzo di Marzo fine di Pisce e principio di Ariete: dato questo cerculo, si come appare nella presente figura, e dato che 'l sole sia nel primo tempo della considerazione in lettera a., in quindici centinaja d'anni egli sarà pure su lettera b.; et ampo' sarà pure mezzo Dicembre; e per la predetta centesima in altre quindici centinaja d'anni egli sarà suso la lettera c.; e ancora sarà pur mezzo Dicembre; e così sarà andato già fuori del punto di Capricornio mezzo Gennajo; et in altre quindici centinaja d'anni lo sole sarebbe suso la lettera d.; et ancora sarà pure mezzo

(1) La figura manca allo Scarabelli.

Dicembre; e così sarà escluso tutto Gennajo fuori dal punto di Capricornio; e nota che dove diciamo mezzo dicembre si intendiamo, come è detto, principio di Capricornio; e così sarà in capo dal detto tempo lo sole in principio di Capricornio alle calende di febbrajo: onde chiaro appare, secondo questa considerazione, che la reconciliazione dell'universo sarà anzi che passino novemilaD anni — *Negletta*. Ciò è che questa centesima non è conosciuta che sia meno nello numero degli die dell'anno — *Ruggeran sì*. Ciò è opereranno, vel apparerà sie suo effetto — *Cerchi superne*. Ciò sono gli cieli — *Che la fortuna*. Ciò è tempesta vel viziosa vita — *Che tanto s'aspetta*. Ciò è nemica di vertude — *Le poppe volgerà*. Ciò è se n'anderà — *Sì che la classe*. Classe proprio si è la nave (1), unde *largo modo* toglie l'Auttore la vita degli mortali per uno navilio; e dice correrà diretta, ciò è virtudiosamente farà sua operazione — *E vero frutto*. Ciò è dopo tale correzione sarà lo mondo a diritto stile di vita; e secondo altra opinione *la fortuna*, ciò è lo viver lieto, che s'aspetta cotanto, quando sarà a suo tempo, volgerà sì lo stile del mondo, che, sì come or rimane in vizj, così suo viaggio sarà in perfetto e virtudioso fine — *E vero frutto. Ut supra*. E qui si compie la intenzione del presente capitolo. Or perchè fue introdutta la fabula di Europa, si è da notare la sua allegoria, acciò che nostro trattato abbia sua perfezione. Egli è da sapere che, sì come più volte è detto, gli poeti parlavano *fitive* ed esemplificativamente; e pareva lo litterale senso dire altro che lo allegorico. Onde, volendo sotto tale fingimento descrivere Ovidio l'amore che avea Iddio alle creature, e come esse creature caddero; e come per esso elle furono rilevate, e come per sacrificj et orazioni si conservano in suo bene, essi s'infondono la predetta fabula: onde Juppiter significò Iddio: amava Europa, amava la creatura umana: essa Europa tramutata in vitella da Giuno, essa creatura dal demonio per lo peccato caduta in irrazionalità e diventata bestia: Juppiter tramu-

(1) Lo Sarabelli principia questa chiosa così: *Proprio si è anche largo modo*. Senza verun senso.

tossi in tauro, Dio è fatto uomo: fornicato con Europa, ricevute le passioni umane, e quella natura umana esaltata: Cadmo per sacrificj et orazioni trovata la detta Europa; tornato in suo essere la umana natura e conservatosi per orazioni e sacrificj. Onde, secondo senso allegorico, altro non vuol dire la detta fabula che la rilevazione della umana natura dal peccato per Cristo benedetto, che fue verace Iddio et uomo. E potrebbe alcuno biasimare lo poeta, che in cotanta eccellente intenzione usò così vil (1) parlatura come formazione: ond' egli si può scusare che anche la Scrittura santa, nella quale non si può assegnare difetto nè vizio, in alcuni luoghi et eccellenti intendimenti, sì come è scritto: *Osee primo: Vade, et sume tibi uxorem fornicationum* etc. chè, avvegnachè esso Osea togliesse moglie di estranea condizione, tutta volta ebbe a figurare che la santa Ecclesia, sposa e moglie di Dio, sarebbe di estranea nazione e non del popolo judaico, lo quale in quel tempo era popolo di Dio: e così, volgiendo mostrare lo poeta che tale congiungimento, ciò è la natura divina et umana era estranea e non consueta, assunse tal vocabulo di fornicazione.



(1) Lo Scarabelli ha così in la parlatura.

CANTO XXVIII.

Poscia che incontro alla vita presente
De' miseri mortali aperse il vero
Quella che imparadisa la mia mente;
Come in ispecchio fiamma di doppiero
Vede colui che se n' alluma dietro,
Prima che l'abbia in vista od in pensiero,
E sè rivolge, per veder se il vetro
Li dice il vero, e vede ch'el s'accorda
Con esso, come nota con suo metro;
Così la mia memoria si ricorda
Ch'io feci, riguardando ne' begli occhi,
Onde a pigliarmi fece Amor la corda.
E com'io mi rivolsi, e furon tocchi
Li miei da ciò che pare in quel volume,
Quandunque nel suo giro ben s'adocchi,
Un punto vidi che raggiava lume
Acuto sì, che il viso, ch'egli affuoca,
Chiuder conviensi, per lo forte acume:
E quale stella par quinci più poca,
Parrebbe luna, locata con esso,
Come stella con stella si collòca.

Forse cotanto, quanto pare appresso
 Halo cigner la luce che il dipinge,
 Quando il vapor, che il porta, più è spesso,
 Distante intorno al punto un cerchio d'igne
 Si girava sì ratto, ch' avria vinto
 Quel moto, che più tosto il mondo cigne;

E questo era d' un altro circuncinto,
 E quel dal terzo, e il terzo poi dal quarto,
 Dal quinto il quarto, e poi dal sesto il quinto.

Sovra seguiva il settimo sì sparto
 Già di larghezza, che il messo di Juno
 Intero a contenerlo sarebbe arto.

Così l'ottavo e il nono; e ciascheduno
 Più tardo si movea, secondo ch' era
 In numero distante più dall' uno;

E quello avea la fiamma più sincera,
 Cui men distava la favilla pura:
 Credo però che più di lei s' invera.

La Donna mia, che mi vedeva in cura
 Forte sospeso, disse: Da quel punto
 Dipende il cielo, e tutta la natura.

Mira quel cerchio che più gli è congiunto,
 E sappi che il suo muovere è sì tosto
 Per l' affocato amore, ond' egli è punto.

Ed io a lei: Se il mondo fosse posto
 Con l' ordine, ch' io veggio in quelle ruote,
 Sazio m' avrebbe ciò che m' è proposto.

Ma nel mondo sensibile si puote
 Veder le volte tanto più divine,
 Quant' elle son dal centro più remote,

Onde, se il mio disio dee aver fine
 In questo miro ed angelico templo,
 Che solo amore e luce ha per confine,
 Udir conviemmi ancor come l' esempio

E l' esemplare non vanno d' un modo;
Chè io per me indarno a ciò contemplo.

Se li tuoi diti non sono a tal nodo
Sufficienti, non è maraviglia,
Tanto per non tentare è fatto sodo.

Così la Donna mia; poi disse: Piglia
Quel ch' io ti dicerò, se vuoi saziarti,
Ed intorno da esso t' assottiglia.

Li cerchi corporai sono ampi ed arti,
Secondo il più e il men della virtute,
Che si distende per tutte lor parti.

Maggior bontà vuol far maggior salute;
Maggior salute maggior corpo cape,
S' egli ha le parti ugualmente compiute.

Dunque costui, che tutto quanto rape
L' alto universo seco, corrisponde
Al cerchio che più ama, e che più sape.

Perchè, se tu alla virtù circonde
La tua misura, non alla parvenza
Delle sustanzie che t' appajon tonde,

Tu vederai mirabil convenenza,
Di maggio a più, e di minore a meno,
In ciascun cielo, a sua intelligenza.

Come rimane splendido e sereno
L' emisferio dell' aere, quando soffia
Borea da quella guancia ond' è più leno,

Perchè si purga e risolve la roffia
Che pria turbava, sì che il ciel ne ride
Con le bellezze d' ogni sua parroffia;

Così fec' io, poi che mi provvide
La Donna mia del suo risponder chiaro,
E, come stella in cielo, il ver si vide.

E poi che le parole sue restaro,
Non altrimenti ferro disfavilla,

Che bolle, come i cerchi sfavillaro.

Lo incendio lor seguiva ogni scintilla,
Ed eran tante, che il numero loro
Più che il doppiar degli scacchi s' immilla.

Io sentiva osannar di coro in coro
Al punto fisso che gli tiene all' *ubi*,
E terrà sempre, nel qual sempre foro;

E quella, che vedeva i pensier dubi
Nella mia mente, disse: I cerchi primi
T' hanno mostrato i Sèrafi e i Cherùbi.

Così veloci seguono i suoi vimi
Per simigliarsi al punto quanto ponno,
E posson quanto a veder son sublimi.

Quegli altri amor, che dintorno gli vonno,
Si chiaman Troni del divino aspetto,
Perchè il primo ternaro terminonno.

E dèi saver che tutti hanno diletto,
Quanto la sua veduta si profonda
Nel vero, in che si queta ogn' intelletto.

Quinci si può veder come si fonda
L'esser beato nell'atto che vede,
Non in quel ch'ama, che poscia seconda;

E del vedere è misura mercede,
Che grazia partorisce e buona voglia;
Così di grado in grado si procede.

L'altro ternaro, che così germoglia
In questa primavera sempiterna,
Che notturno ariete non dispoglia,

Perpetualmente Osanna sverna
Con tre melòde, che suonano in tree
Ordini di letizia, onde s' interna.

In essa gerarchia son le tre Dee,
Prima Dominazioni, e poi Virtudi;
L'ordine terzo di Podestadi èe.

Poscia ne' duo penultimi tripudi
Principati ed Arcangeli si girano:
L'ultimo è tutto d' angelici ludi.

Questi ordini di su tutti rimirano,
E di giù vincon sì, che verso Dio
Tutti tirati sono, e tutti tirano.

E Dionisio con tanto disio
A contemplar questi ordini si mise,
Che li nomò e distinse com' io.

Ma Gregorio da lui poi si divise;
Onde, sì tosto come gli occhi aperse
In questo ciel, di sè medesmo rise.

E se tanto segreto ver profferse
Mortale in terra, non voglio ch' ammiri,
Chè chi il vide quassù gliel discoverse
Con altro assai del ver di questi giri.



CANTO XXVIII.

Poscia che 'ncontro alla vita. L'Auttoe nel presente capitolo tocca cinque cose. La prima, continuando suo poema, descrive che vide negli occhi di Beatrice specie visibili delle circolazioni delle jerarchie degli angeli. La seconda descrive come, per la detta visione, negli predetti occhi di Beatrice attese a vedere *proprie* le dette circolazioni. La terza notifica gli loro movimenti, comparando essi agli movimenti de' cieli. La quarta, distinguendo, palesa gli nomi degli ordini degli angeli, costituendogli in tre jerarchie; e tocca la cagione della sua beatitudine. Quinto et ultimo tocca come santo Paolo palesò a santo Dionigio gli predetti ordini; e molte altre cose sacrete del Paradiso; gli quali ordini per altro modo gli distinse santo Gregorio sovra le Jerarchie: la qual distinzione prima, per lo Auttoe, è autentica, sì come appare nel testo. La prima cosa chiaro apparerà nella esposizione del testo. Alla seconda sì è da sapere che fu bisogno alla perfezion del mondo che 'l fosse creature intellettuali astratte da ogni corpo; e queste sono gli angeli, e si mostra con tale ragione: lo effetto è *massime* perfetto quando egli torna a suo principio: onde nelle figure e negli movimenti gli circulari son detti perfetti, perchè la fine ritorna al suo principio; sì come appar nell'ottavo della *Fisica* e nello primo *De coelo et mundo*. Le creature tornano al suo principio in quanto più somigliano alla prima cagione, ch'è Dio; onde, ad esser perfetto lo mondo.

fu bisogno in esso essere creature che lo somigliassono, come creature intellettuali, come sono gli angeli. Ancora fu bisogno, acciò che la divina bontade si manifestasse per creature, che fossero nel mondo creature, le quali facessero altrui bene; e così somigliassono al Creatore in esser buone e in operare bene. Lo Creatore adopera per intelletto e voluntade, sì come nel secondo *Contra gentiles* appare: e però fu bisogno (1) a perfezione che 'l fosse creature che adoperassono per intelletto e voluntade, e questi sono gli angeli. E molte altre ragioni s'adduce a proposito, le quali lo conchiudono, sì come appare nel predetto *Contra gentiles*, secondo, *questione* xlv. Vedito com'è bisogno essere nel mondo angeli, sì è da vedere come in essi è voluntade, per la quale egli s'avvicinano alla prima cagione, ch'è lo suo Creatore; e per essa voluntade hanno diverso movimento, sì come appar nel testo: e questa si è la terza cosa che notifica l'Autore nel presente capitolo. Egli è da sapere che, sì come trattano gli filosofi, ogni cosa hae appetito di bene, lo quale appetito, s'egli è nelle cose che non hanno conoscimento, sì è detto appetito naturale, sì come si dice che la terra ha appetito d'esser nel centro; e s'egli è pure nelle cose che hanno conoscimento sensitivo, sì è detto animale, lo quale si parte in irascibile et in concupiscibile: e s'egli è nelle cose ch'hanno conoscimento intelletivo, vel ragionevole, sì è detto voluntade: e così si segue che gli angeli, gli quali hanno cognizione intelletiva, sì hanno questo appetito intelletivo, ch'è detto voluntade. Ancora quella cosa che dipende da altra cosa si riduce a quella, dalla quale ella dipende, sì come in principio, sì come mostra lo Filosofo nell'ottavo della *Fisica*: *Mota ab alio reducuntur in prima moventia se ipsa*; e negli sillogismi le conclusioni si riduce negli principj, sì come cose note per sè. Truovasi creature che le sue operazioni non fanno da sè, ma *a natura*, sì come gli alberi e gli animali bruti; e così natura è lo suo principio: nelle creature intellettuali sì è lo principio in sè, e non dipende da altro, lo qual conviene esser voluntade; e sì com'è

(1) Lo Scarabelli lascia e però, guastando il senso.

detto, gli anglioli sono creature intellettuali: fae dunque bisogno che abbiano voluntade: e molte altre ragioni ci sono le quali Tommaso nel preallegato libro tocca, *quistione XLVI*. Alla quarta cosa si è da sapere che le sopradette creature intellettuali, ciò è gli anglioli, si sono partiti in tre jerarchie, si come Dionisio pone in *capitulo et in libro Coelestis hierarchiae*, e divisa in tre parti tale moltitudine d'anglioli; imperò ch'è si possono distinguere secondo tre gradi di universale cognizione di veritade, ch'è in essi: lo primo grado si è secondo che procede dal principio universale, ch'è Dio; tale modo di cognizione ch'è in questo grado conviene alla prima jerarchia, la quale immediate s'avvicina a Dio: lo secondo grado si è secondo che procede dalle universali cagioni creato tale modo di cognizione, e per alcun modo già moltiplica lo effetto di tali cagioni: e questo grado di cognizione conviene alla seconda jerarchia: lo III. grado si è secondo che tale cognizione si applica alle singolari cose, si come esse dipendono da singolari *vel* proprie cagioni, e questo grado conviene alla terza *vel* inferiore jerarchia. Veduto che le jerarchie degli anglioli sono tre, si è da sapere che ciascuna è divisa in tre ordini secondo diversità degli suoi atti et ofizj, la qual diversità si si riduce a tre gradi, summo, mezzano e di sotto; e così nella prima è tre ordini, nella seconda altri tre, nella terza altri tre: abbiamo dunque VIII ordini, li quali comprendono tutta la moltitudine delle intellettuali creature, che sono gli anglioli. Nella prima jerarchia si è nello summo grado gli Serafini, nel mezzano gli Cherubini, in quel di sotto Troni. Nella seconda jerarchia si è nello summo grado le Dominazioni; nel mezzano si è le Vertudi; in quel di sotto si è le Potestadi. Nella terza jerarchia si è nello summo grado gli Principati; nel mezzano gli Arcanglioli in quel di sotto gli Anglioli. E questa cotale ordinazione pone Dionisio in libro *Coelestis hierarchiae*. Ancora è da sapere che in ogni ordine d'anglioli si è moltitudine d'anglioli, ch'è, si come dice Dionisio nel preallegato libro, colui che conoscesse in singularitade ogni officio e ogni ordine ch'è amministrato per gli anglioli, conoscerebbe quanti essi sono: ma perchè noi gli conosciamo imperfettamente in singularitade, si è

bisogno che gli conosciamo *in universali* et in comune, lo qual conoscimento si è che molti angioi sieno in ciascūno ordine; e però soggiugne lo predetto Dionisio nel predetto libro capitolo x. e dice: *In uno eodem ordine angelorum est accipere primos, medios et ultimos*. Veduto che gli angioi sono distinti per tre jerarchie, e la jerarchia per tre ordini, si è da vedere le proprietadi degli ordini. Acciò che alcuna scienza s'abbia di suo essere, è da sapere che nelle cose ordinate si può considerare alcuna perfezione, *vel* alcuno essere, in tre modi, ciò è, o per proprietade, o per eccesso, o per partecipazione: per proprietade è detto una cosa essere in una altra, quando s'adequa e si proporziona alla natura: per eccesso è detto una cosa essere in un'altra, quando quello che s'attribuisce è minore che quella a cui è attribuita: per partecipazione si è detto quando quello che s'attribuisce alla cosa, non pienamente si trova in essa, ma evvi per alcun modo. Or chi vuol sapere dirittamente la proprietade della cosa, nolla dee considerare, se non per lo primo modo, lo quale si è per proprietade, imperò che gli altri due modi di considerare son difettivi, sì come in questo esempio: chi vuol considerare e dinominare propriamente l'uomo, de'dire, e considerare razionale sustanzia; chè chi dicesse sustanzia intelletiva, direbbe la proprietade dell'angiolo proprio; ma è bene per partecipazione nell'uomo: e chi dicesse all'uomo sustanzia sensitiva, direbbe la proprietade degli animali bruti propia; ma è ben la proprietà dell'uomo in eccesso differente da quello de' bruti, tutto che 'l senso sia nell'uomo; ma tiene più basso grado. E però si è da considerare negli angeli la proprietà di ciascuno ordine, per lo primo modo, tutto che quello ch'è nel superiore ordine per proprietade sia nello inferiore per partecipazione: e così si può dire che tutte le spirituali perfezioni sieno in tutti gli angioi perfettamente e comunemente; ma più sono abundanti negli superiori che negli inferiori: e così gli ufficj inferiori sono negli inferiori ordini per proprietade, e negli superiori per eccesso. La proprietade degli Serafini si è di escedere, *vel* superabundare in ardore di carità; e assomigliagli Dionisio al fuoco per tre cagioni: la prima si è che, si

come lo fuoco per proprio moto tende suso, e mai non declina, così questi tendono lo suo ardore in Dio, e mai da quello non declina; la seconda si è che, sì come nel fuoco è virtude attiva e penetrabile, così l'ardor di questi è attivo, e penetrabile nello divino amore; la terza sì come nel fuoco è luce e chiaritade, così l'ardor di questi è lucido e chiaro, rimosso da ogni tenebría. La proprietade degli Cherubini si è uno eccesso in scienza, e così sono interpretati pienezza di scienza quanto a quattro cose; la prima, imperò ch'anno piena visione di Dio; la seconda ricevono pienamente lo lume divino; la terza contemplano nella bellezza dell'ordine di tutte le cose, lo quale ordine e cose sono dirivate da Dio; la quarta che copiosamente la sua scienza danno agli altri angeli degli ordini. La proprietà degli Troni si è *immediate* conoscere le ragioni delle operazioni di Dio; e tutto che tale conoscere sia negli superiori ordini, in quegli è per eccesso, e qui per proprio modo; e sono questi Troni assomigliati per Dionisio a sedie; e questo per quattro somiglianze. La prima si è che sì come la sedia è levata da terra, così lo conoscimento di questi si leva a conoscere le operazioni di Dio; la seconda somiglianza si è che, sì come fermamente si siede in *cathedra*, così questi Troni per opposito sono fermi nella divinitade. et essa siede in essi; la terza si è che, sì come la sedia riceve lo sedente, e con quello può essere portato, così gli Troni ricevono Iddio e per alcun modo agli ordini più bassi lo portano; la quarta somiglianza è che, sì come la sedia è sempre aperta per ricevere lo suo sedente, così questi Troni son sempre pronti et aperti per ricevere Iddio. La proprietà delle Dominazioni si è una libertade, la quale si è una rigida e inflessibile signoria e governmento, nè non si inclina ad alcuno atto servile. La proprietà dell'ordine delle Vertudi si è a partecipare della virtù divina virilmente. La proprietà dell'ordine delle Podestadi si è alcuna ordinazione circa lo ricevimento delle divine cose, e circa le azioni delle divine cose negli inferiori. La proprietà degli ordini degli Principati si è a ordinare quello che debbono fare gli sudditi; e però lo suo nome significa duce e ordine sacro. La proprietà degli Arcangeli

si è ad esser principi degli Angeli, e però dice Dionisio che gli Arcangeli sono in mezzo tra gli Principati e gli Angeli; e così rispetto agli Principati sono Angeli, rispetto agli Angeli sono Principati. La proprietade degli Angeli si è ad annunziare agli uomini le divine cose. Veduta la ordinazione degli Angeli, degli ordini, et alcuna cosa delle sue proprietadi, sì come ne scrisse Dionisio e Agostino, sì nel libro *De Divinis nominibus*, come *De angelica hierarchia*, sì è da sapere alcuna cosa della beatitudine di loro, la qual comunemente sì si attende a due cose, cioè da nobilitade di natura e da grazia infusa: da nobilitade di natura sì si distingue, l'ordine degli Angeli esser più presso alla prima causa, e questo *dispositive* (1), chè sono atti nati a tale grado di beatitudine di grazia infusa: hanno poscia quello dono, perchè sono distinti in proprietadi; e queste *contemplative*. Vero è che tale grazia è più e meno, secondo che sono *a natura* capaci, sì come mostra Tommaso nella prima parte *Questione LXII, articolo VI* et assegnane due ragioni: la prima si è da parte di Dio, lo qual per l'ordine della sua sapienza diversi gradi costituì negli ordini degli Angeli e natura; e sì come la natura angelica è fatta da Dio per grazia e beatitudine ottenere, così gli gradi della natura angelica a diversi gradi di grazia e di gloria da Dio furon fatti: e mostralo per esempio, chè, sì come lo edificatore della casa polisce le pietre, e quando adorna più l'una che l'altra è da giudicar che quella così adornata lavora per metterla a più onorato ufficio nella casa, così Iddio quando creò gli Angeli de' superiori ordini e creogli di più nobile natura, è da giudicare ch'egli fossero creati a maggior dono et a maggior grazia. La seconda ragione si è dalla parte d'essi Angeli, imperò che l'angelo non è composto di diverse nature, sì come l'uomo, le quali repugnano l'una all'altra, come lo moto della parte intellettiva ripugna a quello della sensitiva; e però in essi non è alcuna cosa che ritardi, nè che impedisca lo movimento loro secondo tutta sua virtude; e però ragionevolmente gli Angeli, ch'ebbono miglior natura, più forte e

(1) Lo Scarabelli ha: e queste disposizioni.

più efficacemente si convergono a Dio: onde se gli segue poscia più grazia e gloria. Veduto come negli Angeli è più e men bontà, sì in natura come in grazia infusa, seguesi che debbono esser diversi in situazione, chè 'l più beato è più presso alla prima cagione, ch'è lo Creatore; e sì come mostra Tommaso nel preallegato libro, *questione LVIII, articolo terzo*, egli furono creati in libero arbitrio; e perchè la cagione fue in essi di convertirsi a Dio, la quale fue poi più fervente secondo la escellenzia della sua natura, com'è detto, e più e meno, sì è ragione che sieno situati secondo la diversità della natura, ch'è la sua cognizione, vel visione, e non secondo la grazia poi infusa sopra essi, per la quale sono confermati in quello amore che non gli lascia mai deviare da Dio; e però dice Agostino XI. *Super Gratia: Natura, quae peccare non potest, est in santis angelis*; e però dice l'Auttoe nel testo che l'esser beato degli Angeli si fonda nella sua visione perfetta, ciò è secondo la sua natura, e non in quello ch'ama, ciò è e non nell'atto del suo amore che segue, cioè della grazia infusa: poi soggiungne che, secondo sua visione, riceve grazia, sì com'è detto di sopra. Molte altre considerazioni si fanno degli Angeli, sì della sua creazione come del suo intendere, e Dio, et essi, e le creature, e degli suoi movimenti sì locali, come di loro voluntade, le quali chi vuol sapere perfettamente ricorra alla prima parte di Tommaso in quelle quistioni et articoli dove a pieno di tale materia si tratta. Alla quinta cosa che tocca l'Auttoe nel presente capitolo, si è da sapere che santo Paolo quando fue da Dio chiamato, sì com'è detto nel xxvj capitolo di questo Paradiso, sì fue ratto fino al terzo cielo, e d'inde vide le condizioni degli Angeli, et andò in Atena, e là trovò santo Dionigio, lo qual fu suo discepolo, et a lui rivelò tutta sua visione; per la qual cosa lo detto santo Dionisio compilò quello libro *De angelica hierarchia*, ch'abbiamo più volte allegato, nel quale si contiene la speculazione ch'esso fece circa gli ordini et operazioni degli Angeli, et eziandò la situazione delle hierarchie et ordine, sì com'è detto. Or avvenne poi in processo di tempo che santo Gregorio compilò similmente un libro *De angelica hierarchia*,

nel quale diversificò dalla ordinazione di Dionisio nella seconda e nella terza jerarcia, in questo modo: santo Gregorio pone nella seconda jerarcia nello primo grado le Dominazioni, sì come fa Dionisio, e nel mezzo pone gli Principati; e Dionisio pone le Virtudi; e nel basso pone le Potestadi, sì come fa Dionisio, e nella terza jerarcia pone Gregorio nello primo grado le Vertudi, e Dionisio pone gli Principati; nel mezzo pone gli Arcangeli, sì come Dionisio, e nel basso pone gli Angeli, sì come Dionisio, sì ch'altro non è la differenza se non nelle Virtudi e negli Principati quanto a situazione; e però tocca l'Auttor che Gregorio di sè stesso rise quando andò in vita eterna, veggendo che la ordinazione degli Angeli stava pure come diceva Dionisio, avvegna che Tommaso in prima parte, *Questione viii^a articolo vi*, nelle Responsione, mostra tale differenza in detto, ma essere in una medesima intenzione secondo diversi rispetti. Detto dello intendimento dello Auttor è da espor lo testo a perfezione di nostro processo.

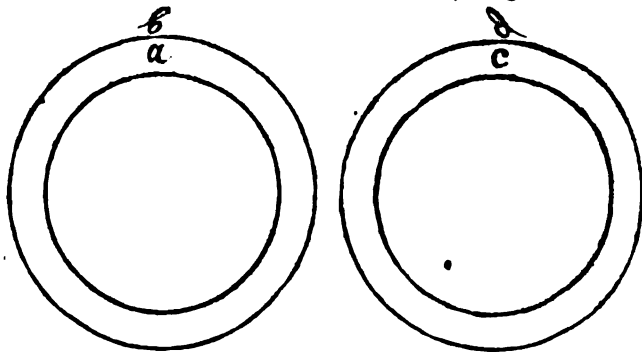
Poscia che'ncontro. Segue suo poema mostrando come, poi che Beatrice ebbe compiuta la redarguizione degli mortali, che vivono in miseria, egli vide negli occhi suoi l'idoli, ciò è le spere visibili delle circolazioni degli angeli — *Quella che.* Ciò è Beatrice — *Come in lo specchio.* Esemplifica, e chiaro appare — *Che se ne.* Ciò è quello ch' à 'l doppiero acceso dopo le spalle — *Pria che.* Ciò è innanzi che 'l veggia, e cogli occhi corporali e con quegli del core — *Così la.* Qui fa la comparazione della sua memoria a quella di quello sopradetto che s'alumina le spalle del doppiero — *Ne' begli occhi.* Ciò è di Beatrice — *Onde a pigliar.* Ciò è che amore pria lo giunse con Beatrice, e questo sì è istoriale; vel amor divino m'illuminò ad amare teologia, e questo è senso allegorico — *E come in me.* Ciò è che la predetta spera visibile delle circolazioni degli Angeli si rifece nelle sue pupille sì tosto come dirizzò gli occhi ad essa — *In quel volume.* Ciò è in quelle circolazioni — *Un punto.* Questo intende la divinitade essere, la qual è molto sottile e forte ad intendere e conoscere — *E quale stella.* Poetando pone ch'esso punto è minore di qualunque stella n'appaja minore nel cielo; e fae tale comparazione da

esso punto alla minore stella in quantitate qual' ella è dalla predetta minore stella alla luna — *Si colloca*. Ciò è sì la comparazione *per locum a magnitudine* — *Forse cotanto*. Ciò è per distanza eguale intorno a questo punto si girava uno circuletto di fuoco molto ratto, ed era tanta la distanza quanto è quello cerculo di vapore che dipinge la luce, ciò è lo sole, al tempo che l'aere è alquanto piorno, ch' è forse in vista lo diametro un braccio, et è appellata tal cerculazione dallo Filosofo *in libro Metaurorum*, *Halo* — *Ch' aria vinto*. Qui descrive la velocità del suo moto, il quale è più veloce che non è quello della nona spera, il quale cinge il mondo in xxiii ore, et è lo più corrente di tutti gli movimenti celesti. — *E quest' era*. Ciò è questo primo cerculetto era circuncinto da uno secondo cerculetto; e così per ordine come appare nel testo ne vide viii. — *Sopra segufa*. Qui descrive di loro grandezza, e dice che il settimo era sì grande, che l'arco celeste, il quale si vede pur mezzo, se'l fosse intero nol potrebbe contenere; e dice all' arco *messo di Giuno* (1), si com' è detto nel xii capitolo *De iride* — *Più tardo*. Detto della quantità, dice or del moto, ciò è che ogni cerculo, sì com' essi crescea in quantità, così rimettea in moto, ed era più tardo. — *Più dall' uno*. Ciò è dal primo cerculetto — *E quello arco*. Detto della quantità del moto, dice della loro luce, la quale significa la loro nobilitade e nitidezza di natura — *Cui men*. Ciò è quanto era lo cerculo più presso al centro, tanto era più lucido e chiaro e rifiammeggiante — *Favilla pura*. Ciò è la divinità — *Credo però*. Qui rende la ragione e dice che è più in lucidezza, per che s' invera, ciò è più conosce e vede della veritade della divina essenza. E nota, *invera* sì è verbo informativo, quasi fassi simile della veritade — *La donna mia*. Ciò è Beatrice — *Forte sospeso*. Ciò è in speculazione — *Da quel punto*. Ciò è da Dio dipende il cielo — *E la natura*. Ciò è gli elementi, e gli elementati, et ogni forma — *Mira quel*. Egli è da sapere che gli predetti viii cerculi erano gli nove ordini degli Angeli, sì che quegli che erano più vicini

(1) Lo Scarabelli ha mosso da *Juno*??

al punto erano gli Serafini, gli quali sono in tanta escellenzia di carità, com'è detto. Et a mostrare tanta escellenzia per alcun atto, ciò è per moto, bisognò all'Auttore applicare ad esso ordine tanta velocitade; et anche per mostrare che per sua nitidezza di natura furono più pronti di convertirsi a Dio, come egli è detto — *Ond' egli è punto*. Ciò è ond' egli è tenuto in esercizio — *E io a lei: Se 'l*. Qui vuole in modo di dubitazione mostrare la differenza ch'è dalle creature intellettuali alle corporee, e dice: se 'l mondo fosse posto negli ordini ch'io veggio in questi cerculi, ciò è che tanto quanto la cosa è più vicina al centro, cotanto si movesse più tosto, allora intenderei io questi cerculi esser uno esemplare, una idea del mondo; ma io veggio esser le cose del mondo in movimento tutto alla contraria norma di questo; chè tanto quanto la cosa s'allontana più dal centro et avvicinasì più a Dio, tanto è ella più veloce in moto; sì come appare che 'l moto della nona spera è 'l più veloce del cielo; secondo quello della ottava; terzìo quello di Saturno etc. E potrebbesi dubitare: com'è vero questo della nona spera? io ti concedo bene che è in xxiiii ore; ma della ottava che compie suo corso in xxxvj d'anni; di Saturno che il compie in xxx anni; di Jupiter che il compie in xii anni etc.? Ripondesi che 'l movimento della nona spera è da levante a ponente, quello della ottava, di Saturno e di Jupiter etc. sì è da ponente a levante: lo proprio e 'l violento è secondo la nona spera. Or colui che più briga a compiere lo suo corso, è segno ch'è di maggiore resistenza; e dov'è maggiore resistenza conviene esser maggiore velocità di moto, sì che tanto quanto sta più a compiere suo corso è segno di più veloce moto: adunque quanto si dilunga più dal centro tanto briga più al proprio corso, et è di maggior resistenza, ch'è 'l nostro proposito — *Onde se 'l mio*. Or, seguendo lo poema, dice: Adunque, poi che non veggio come questo esemplare è esemplo del mondo, conviene a me di udirlo; quasi a dire: Or lo mi dimostra — *Se gli tuoi diti*. Ciò è se gli tuoi diti della mano non sanno discioglier tal nodo, non è maraviglia, chè questo t'addiuvine per non tentare; quasi dica: Chi non studia non viene in

cognizione di veritate — *Così la donna.* Ciò è così disse Beatrice all'Auttore — *Piglia.* Ciò è intendi questo principio ch'io ti dirò; poi potrai condiscendere, speculando, a tutte differenze e veritadi contro lo dubbio tuo — *Li cerchi corporali.* Ciò è gli cieli sono grandi e piccoli, vel larghi e stretti, secondo lo più et il meno di sua virtude, la quale virtude descende poi quaggiuso, e genera e corrompe, come più volte è detto, negli elementali. Or si convien che la maggior vertude abbia maggior cielo, e la minore lo minore; e la maggiore sia ordinata a maggior salute e effetto, e la minore alla minore; e così assomigliando, la nona spera in chi è maggior virtù, perchè è maggior cielo, sì è di maggior perfezione et effetto; adunque assomiglia a quello primo cerculo degli Serafini, che è sì veloce, negli quali è tanta perfezione e amore — *Donque costui.* Ciò è la nona spera — *Corrisponde.* Ciò è assomiglia — *Al cerchio che più.* Ciò è agli Serafini — *Perchè se tu.* Ciò è, se tu guardi come egli si convegnono in virtude, tu vedrai la conseguenza e la somiglianza mirabile; ma non guardare alla parvenza, ciò è alla quantitate: quasi a dire le sustanzie intellettuali non si mensurano per *quanto*, chè non son corpi; e così si vedrà ogni cielo aver somiglianza ad alcuna intelligenza, ciò è ad alcuna circolazione d'Angioli. E puossene fare dimostrazione in figure, acciò che meglio s'intendano: gli cercoli a. b. siano due cieli, e gli cercoli c. d.



sieno due ordini d'Angeli; lo cerculo dell'a. corrisponde alla virtù del d. e'l cerculo del b. corrisponde alla virtù del c. lo

punto del c. si è quello da cui dipende la virtù del d. e del c.; e *per consequens* quella dell'a. e dello b. e però è bene detto *omnia per ipsum facta sunt*, Joannis primo (1) — *Come rimane*. Ciò è, sì come per quello vento si schiara l'aere, et è libero da nubile e tenebrositate, così le parole di Beatrice schiararono lo intelletto dello Auttore, ch'era tenebrato per lo predetto dubbio — *Da quella*. Ciò è da quella antrionale plaga — *Ond' è più*. Ciò è dove nasce, imperò che gli venti dov'egli nascano sono più lievi, ciò è men rigidi, poi in processo di tempo monta sua corsa — *La roffia*. Ciò è la tenebrosità e la nubila — *Con le bellezze*. Ciò è le stelle — *Paroffia*. Ciò è abbondanza — *Così fec' io*. Chiaro appare la comparazione — *E poi che le*. Qui vuol poetando mostrare che in ogni ordine ha grande moltitudine d'Angeli; e dice che sì gli distinse per gli cerchi, come si distinguono le faville nel ferro bogliente — *L' incendio*. Ciò è la luce, vel radiazione — *Et eran tante*. Ciò è innumerabili — *Più che 'l doppiar*. Qui esprime grande moltitudine; e dice ch'erano più che 'l doppiar degli scacchi s'immilla. Lo doppiar degli scacchi si è a porre sullo tavoliere, dove si giuoca a scacchi, sul primo scacco uno, sullo secondo due, sulle terzo quattro, sullo quarto otto, sullo quinto sedici, sullo sesto trentadue; e così, doppiando infino all' ultimo scacco, ch'è lo sessantaquattro, il quale numero si è in tutto 18446744073709551617; e così dice che semilia volte questo numero non potrebbe comprendere lo numero degli Angeli — *Et io sentia*. Ciò è ch'essa moltitudine d'Angeli drizzavano suo canto al punto, ciò è laudavano la Divinitade — *Fisso*. Ciò è essa divinitade fissa et immobile — *Che gli tiene all' Ubi*. Dice del luogo quasi a dire che la Divinitade gli tiene così vicini a sè eternalmente infissi. — *Ne' quali*. Ciò è poi che furono affermati in grazia, sempre sono stati in tale beatitudine — *E quella che*. Ciò è Beatrice, che vedea nello Auttore gli pensieri dubbi, ciò è che, non sappiendo distintamente gli nomi degli Angioli et la sua situa-

(1) Lo Scarabelli non ha le due figure; e *per consequenza* è intelligibile il commento.

zione — *Disse: i cerchi.* Qui comincia a nominare gli primi cerchi, cominciando da quegli che sono presso al punto — *Serafi.* Ciò è Serafini è lo primo cerculo — *Cherubi.* Ciò è Cherubini, che sono lo secondo cerculo — *Così veloci.* Ciò è che, secondo sua cognizione, hanno buono volere, e per *consequens* hanno lo moto: unde così come escedono in visione, così in moto — *Vimi.* Ciò è costringimenti — *Per somigliarsi.* Ciò è all' amore divino — *E ponno quanto.* Ciò è che, si come è detto, lo suo amore è proporzionato a sua visione, vel cognizione — *Sublimi.* Tanto come alti — *Quelli altri.* Ciò è quello cerculo che circuncinge quegli altri, sì è gli Troni. *Lo primo ternaro.* Quest' è la prima Jerarcia, e questo ordine di Troni sì è lo suo termine — *E dèi saper.* Nota che la dilettazone angelica è proporzionata secondo sua veduta; la veduta e la cognizione sì è in essi una cosa — *Nel vero.* Ciò è in Dio — *In che si cheta.* Ogni intelletto non si può quietare se non in Dio, per che oltre a quello non è maggior bene. Puossi ben dilettae in più basse cose; ma solo quello termine è quello che le acquieta — *Quinci si può.* Chiaro appare che la beatitudine angelica consiste in sua veduta, vel cognizione, la quale segue alla nobilitade della natura, come di sopra è detto — *Non in quel.* Ciò è sua beatitudine: nota da parte dell' Angelo non si fonda nell' amore che seconda, ciò è in quello amor ch' anno per grazia loro infusa da Dio dopo la formazione loro — *E del vedere.* Qui mostra come la mercede che partorisce grazia è proporzionata, vel si misura, collo vedere: *hoc est* alla loro cognizione — *E buona voglia.* Che gli mantiene nel voler di Dio; e però tanto hanno, tanto vogliono, quanto vuole che vogliano lo Creatore di loro essenza. *Così di grado.* Chiaro appare — *L' altro ternaro.* Qui comincia a nominare la seconda jerarcia — *Che si germoglia.* Germogliare proprio si è negli álbori della primavera quando cominciano a germogliare, ciò è a pullulare loro verdura, e ciascun bronco produce nove fogliette: così *a simili* tutto lo collegio degli Angeli, degli quali pollula sempre amore, scienza et justizia, e sta sempre in tale pollulare; e però si può dire primavera sempiterna. la quale non è abattuta da *notturno*

Ariete, ciò è da *Libra*; come questa mondana, che perde le sue frondi quando lo sole è in *Libra*, ch'è allo principio di Autunno — *Perpetuale*. Chiaro appare d'essa seconda jerarcia. *Lo terzo*. Chiaro appare — *Con tre melodie*. Ciò è con tre ordini — *S' interna*. Ciò è diventa essa jerarcia treata — *In essa jerarcia*. Tanto è a dire quanto Sacro principato — *Le tre Dee*. Ciò è essenzie intellettuali — *Prima Dominazioni, e poi Virtudi*. Tiene la posizione di Dionisio, che pone le Vertudi, com'è detto, nello secondo grado della seconda jerarcia — *Poscia in due*. Ciò è negli ordini primieri della terza jerarcia, che sono penultimi per rispetto allo terzo ordine della terza predetta — *Tripudj*. Tanto è a dire quanto sollazzi — *Principati*. Questo è lo primo ordine — *Arcangeli*. Questo è lo secondo — *L'ultimo*. Questo è lo terzo, dov'è quello ordine che sono detti Angeli, et hanno per suo nome quello di tutta la universalitate angelica — *Ludi*. Ciò è li giuochi — *Questi ordini*. Ciò è da Dio ricevono ammirazione, la qual sempre gli tiene in quello desiderio — *E di giù vincon sì*. Ciò è che amano, e così vincono sè medesimi, in quanto vogliono quello che vogliono, ch'è uno volere concorde a quello di Dio, com'è detto — *Che verso*. Ciò è da quella ammirazione — *E tutti tirano*. Ciò è amando e vogliendo — *E Dionisio*. Chiaro appare — *A contemplare*. Quando compuose lo libro *De angelica Hierarchia* — *Ma Gregorio*. Chiaro appare — *Da lui poi si divide*. E l'altra situazione diè agli ordini delle Virtudi e degli Principati, che non fece Dionisio, com'è detto — *Onde si tosto*. Covertamente l'Autore autentica lo detto di Dionisio. — *In questo cielo*. Quando andò in paradiso al suo obito — *Di sè medesimo*. *Hoc est*, redarguendo sè medesimo — *E se tanto severo*. Ciò è, e se santo Dionisio proferse delle situazioni degli Angeli segreto vero, ciò è superabbundante, santo Paulo che 'l vide nel suo volto, glielo 'nsegnò con altre cose delle secrete celestiali. E qui compie suo capitolo.

CANTO XXIX.

Quando amboduo li figli di Latona,
Coverti del montone e della libra,
Fanno dell'orizzonte insieme zona,

Quant'è dal punto che il zenit inlibra,
Infin che l'uno e l'altro da quel cinto,
Cambiando l'emisperio, si dilibra,

Tanto, col volto di riso dipinto,
Si tacque Beatrice, riguardando
Fiso nel punto che m'aveva vinto;

Poi cominciò: lo dico, non dimando
Quel che tu vuoi udir, perch'io l'ho visto
Ove s'appunta ogni *ubi* ed ogni quando.

Non per avere a sè di bene acquisto,
Ch'esser non può, ma perchè suo splendore
Potesse, risplendendo, dir, *subsisto*;

In sua eternità di tempo fuore
Fuor d'ogni altro comprender come 'i piacque,
S'aperse in nuovi amor l'eterno amore,

Nè prima, quasi torpente, si giacque;
Chè nè prima nè poscia procedette
Lo discorrer di Dio sovra quest'acque:

Forma e materia congiunte e purette
 Usciro ad atto che non avea fallo,
 Come d'arco tricolore tre saette;
 E come in vetro, in ambra, od in cristallo,
 Raggio risplende sì, che dal venire
 All'esser tutto non è intervallo;

Così il triforme effetto dal suo sire
 Nell'esser suo raggiò insieme tutto,
 Senza distinziòn nell'esordire.

Concreato fu ordine e costruito
 Alle sustanzie, e quelle furon cima
 Nel mondo, in che puro atto fu prodotto.

Pura potenza tenne la parte ima;
 Nel mezzo strinse potenza con atto
 Tal vime, che giammai non si divima.

Jeronimo vi scrisse lungo tratto
 De' secoli, degli angeli, creati
 Anzi che l'altro mondo fosse fatto;

Ma questo vero è scritto in molti lati
 Dagli scrittor dello Spirito Santo;
 E tu lo vederai, se bene guati;

Ed anche la ragion lo vede alquanto,
 Che non concederebbe che i motori
 Senza sua perfezion fosser cotanto.

Or sai tu dove e quando questi amori
 Furon creati, e come; sì che spenti
 Nel tuo disio già sono tre ardori.

Nè giugneriesi, numerando, al venti
 Sì tosto, come degli angeli parte
 Turbò il soggetto de' vostri elementi.

L'altra rimase, e cominciò quest'arte,
 Che tu discerni, con tanto diletto,
 Che mai da circuir non si diparte.

Principio del cader fu il maladetto

Superbir di colui, che tu vedesti
Da tutti i pesi del mondo costretto.

Quelli, che vedi qui, faron modesti
A riconoscer sè della bontate,
Che gli avea fatti a tanto intender presti;
Perchè le viste lor furo esaltate
Con grazia illuminante, e con lor merto,
Sì ch' hanno piena e ferma volontà.

E non voglio che dubbi, ma sie certo,
Che ricever la grazia è meritorio,
Secondo che l' affetto gli è aperto.

Omai dintorno a questo consistorio
Puoi contemplare assai, se le parole
Mie son ricolte, senz' altro ajutorio.

Ma, perchè in terra per le vostre scuole
Si legge che l' angelica natura
È tal, che intende, e si ricorda, e vuole,
Ancor dirò, perchè tu veggi pura
La verità che laggiù si confonde,
Equivocando in sì fatta lettura.

Queste sustanzie, poichè fur gioconde
Della faccia di Dio, non volser viso
Da essa, da cui nulla si nasconde;
Però non hanno vedere interciso
Da nuovo obbietto, e però non bisogna
Rimemorar per concetto diviso.

Sì che laggiù non dormendo si sogna,
Credendo e non credendo dicer vero;
Ma nell' uno è più colpa e più vergogna.

Voi non andate giù per un sentiero
Filosofando; tanto vi trasporta
L' amor dell' apparenza e il suo pensiero.

Ed ancor questo quassù si comporta
Con men disdegno, che quando è posposta

La divina scrittura, e quando è torta.

Non vi si pensa quanto sangue costa
Seminarla nel mondo, e quanto piace
Chi umilmente con essa s' accosta.

Per apparer ciascun s' ingegna, e face
Sue invenzioni, e quelle son trascorse
Da' predicanti, e il Vangelo si tace.

Un dice che la luna si ritorse
Nella passion di Cristo, e s' interpose,
Perchè il lume del sol giù non si porse;

E altri che la luce si nascose
Da sè; però agl' Ispani ed agl' Indi,
Com' a' Giudei, tale eclissi rispose.

Non ha Firenze tanti Lapi e Bindi,
Quante si fatte favole per anno
In pergamo si gridan quinci e quindi;

Sì che le pecorelle, che non sanno,
Tornan dal pasco pasciute di vento,
E non le scusa non veder lor danno.

Non disse Cristo al suo primo convento:
Andate, e predicate al mondo ciance;
Ma diede lor verace fondamento;

E quel tanto sonò nelle sue guance,
Sì ch' a pagnar, per accender la Fede
Dell' Evangelio, fero scudi e lance.

Ora si va con motti e con iscede
A predicare, e pur che ben si rida,
Gonfia il cappuccio, e più non si richiede.

Ma tale uccel nel becchetto s' annida,
Che, se il vulgo il vedesse, non torrebbe
La perdonanza di che si confida;

Per cui tanta stoltezza in terra crebbe,
Che, senza pruova d' alcun testimonio,
Ad ogni promission si converrebbe.

Di questo ingrassa il porco sant'Antonio,
Ed altri assai, che son peggio che porci,
Pagando di moneta senza conio.

Ma perchè sem digressi assai, ritorci
Gli occhi oramai verso la dritta strada,
Sì che la via col tempo si raccorci.

Questa natura sì oltre s'ingrada
In numero, che mai non fu loquela,
Nè concetto mortal, che tanto vada.

E se tu guardi quel che si rivela
Per Daniël, vedrai che in sue migliaia
Determinato numero si cela.

La prima luce, che tutta la raja,
Per tanti modi in essa si ricepe,
Quanti son gli splendori a che s'appaja.

Onde, però che all'atto che concepe
Segue l'affetto, d'amor la dolcezza
Diversamente in essa ferve e tepe.

Vedi l'eccelso omai, e la larghezza
Dell'eterno valor, poscia che tanti
Speculi fatti s'ha, in che si spezza,
Uno manendo in sè, come davanti.



CANTO XXIX.

Quando ambedue. Compiuto Beatrice di parlare circa la distinzione (1) degli ordini degli Angeli, stette alquanto; poi cominciò a risolvere dubbj ch'avea l'Auttoe in cuore, gli quali ella vide in Dio in quello intervallo di tempo, al quale nulla è secreto che ivi non sia palese: nella quale solvigione fae e tocca l'Auttoe xiiii cose, le quali comprendono lo presente capitolo. La prima, solve uno dubbio, se innanzi la creazione del mondo fue tempo, per che questo *innanzi* porta differenza di tempo; la seconda, se Dio creò di niente tutte le creature; la terza, se la creazione fue súbita, vel per successione; la quarta fae distinzione delle creature, ciò è intellettuali *simpliciter* ed intelletto congiunto con corpo, e corpo *simpliciter*; la quinta tocca come le creature intellettuali, che hanno a muovere gli corpi celesti, furono insieme et in uno stante create, e non pèr successo di tempo; la sesta tocca come degli angeli caddono per lo peccato, e come lo superchio furono fermati in grazia; la settima tocca come ad esser disposto a grazia si è meritorio (2); la ottava tocca dello intendere, di commemorare e della voluntade degli Angeli; la nona tocca come certa scienza del peccato l'aggrava; la decima tocca come in

(1) Lo Scarabelli ha con *la distinzione!*

(2) Lo Scarabelli legge: *come è essere disposto a grazia e a meritorio.*

diverse scienze dee esser diverso lo modo del processo, e speculazioni; la undecima palesa come l'ira di Dio nasce sopra quegli che alla Scrittura santa mancono; la duodecima redargue gli predicanti, gli quali si dilungano dalla evangelica sapienza, e predicano fabule, a tortuoso vel vanaglorioso fine; la tredicesima tocca del numero degli angeli; la quartadecima, et ultima cosa, tocca come negli angeli secondo natura è lo amor divino, e come esso Dio permane così in sè, come innanzi la creazione delle creature: e così compie suo capitolo: Alla prima si è da sapere che lo tempo, secondo lo Filosofo v. *Phisicorum* si è misura di movimento; onde, innanzi che movimento fosse, si è impossibile ad esser tempo. Movimento del quale sia misura tempo, non può esser se non è corpo. per lo Filosofo iii. *Phisicorum*: così innanzi che corpo fosse creato era impossibile ad esser tempo; e così, dato che 'l mondo fosse creato, come si toccherà nella seconda cosa toccata in questo capitolo, seguirassi che innanzi quello *nunc*, in che fu creato, non fosse tempo; con ciò sia che *creare* è di nulla cosa venire in essere. Per la qual cosa è da sapere che, secondo gli filosofi, naturalmente non si può fare una cosa, vel qualche cosa di niente, imperò che, secondo natural corso, in tale avvenimento non è se non uno termine, ciò è la cosa fatta; ma lo termine di che ella si fa non v'è quando dice *di niente*: onde non si può dar mezzo, et *per consequens* non si può dare moto, non tempo. Onde, secondo naturale considerazione, bisogna che di qualche cosa fosse fatto, e così assegnarano due termini, e *per consequens* mezzo, e poi moto, al quale si seguì per mensura tempo; e così, assegnando tempo innanzi tempo, teneano lo mondo essere *ab aeterno*, contra la quale oppinione si è lo Genesis primo: *In principio creavit Deus coelum et terram*, ond'è da tenere che lo mondo fosse creato da Dio; e così fue fatto di niente: per la qual cosa non precedette alcuno tempo innanzi la creazione. Or molte dubitazioni si fanno del principio del tempo, imperò che è dura ad intendere, secondo considerazione naturale, la creazione. Altri domanda: Fu questo principio *in tempo* o *in istanti*? se *in tempo*, adunque era innanzi tempo, e così furono due

tempi insieme, ch'è impossibile: se *in instanti*, adunque lo principio di questo fue fue d'un altro, e così era un altro tempo: la quale durezza solo procede da quello difetto che diremo nella decima cosa, ch'egli non possono intendere le cose, se non per uno modo, che quella via in speculazione vogliono tenere in mensurare lo triangolo, che nella considerazione d'alcuna virtù dell'anime; onde, dato che lo mondo sia prodotto di niente in qualche cosa, come non si può pensare che a niente non ne segue nè modo nè tempo, certo è erroneo, e fuori d'ogni considerazione ragionevole, et hanno a distinguere gli modi secondo che si richiede alla materia considerata. E questo basti alla prima. Alla seconda si è da sapere ch'elli non è impossibile che Dio producesse le cose in essere di niente; e puossi provare per molte ragioni: primo, in alcuno effetto che faccia Iddio, o ello era nulla iunanzi, o ello era qualche cosa, di che è fatto tale effetto: s'ello non era nulla, così abbiamo lo proposito nostro che Dio fece le creature di niente; et se v'era qualche cosa, io domanderò *quella chi fece?* e così sarà processo in infinito nelle cagioni o noe. Manifesto è per lo Filosofo *in secundo Metaphisicæ* che impossibile è processo in infinito nelle cagioni: adunque, se non è processo in infinito, è da pervenire in una cagione che non presupponga alcuna cosa, la quale cagione non può essere se non Iddio; chè, sì come prova Tommaso nel primo *Contra gentiles*, Dio non è materia d'alcuna cosa; nè non può essere alcuna cosa da Dio ch'esso non ne sia cagione. Adunque chiaro appare che, nella produzione de' suoi effetti, Dio non ha bisogno di materia prejacente, della quale egli faccia le creature: le creature pur sono, adunque sono fatte di niente e prodotte in essere: e molte altre ragioni si potrebbe adducere in proposito, le quali chiaro appajono per santo Tommaso nel preallegato libro *Contra gentiles*, libro secondo, *questione xvi*; e nella prima parte, *questione xlv, articolo primo e secondo*. Alla terza cosa si è da sapere che la creazione fue subita et *in instanti*, e non per successione di tempo; e provasi: prima ogni creazione si è senza successione, perchè la successione si è moto d'un termine in uno altro, sì come

la generazione, che si muove del loco vel forma *a quo*, et vae *ad quem*. La creazione non ha *a quo*, adunque non gli puote essere movimento, e *per consequens* successione. Ancora, lo movimento ch'è per successione, passa per gli mezzi degli suoi estremi; non essere et essere, sono estremi della creazione, impossibile è a trovar mezzo intra essi; se mezzo non gli è, adunque nè successione: e molte altre ragioni che pertrattà a pieno Tommaso nel secondo *Contra gentiles*, *questione xviii*. Alla quarta cosa toccata nel presente capitolo si è da sapere che, sì come dice Tommaso *secondo Contra gentiles*, *questione xlv*, nulla cosa mosse Iddio alla creazione delle creature, se non la sua bontà, la quale egli volle comunicare colle altre cose, secondo uno modo di similitudine ad esso possibile d'essere; e per ciò, volgiendo che l'universo fosse perfetto, si fece a perfezione distinzione nelle creature, imperò che, se tutte fossero in uno grado, non si potrebbe in quello solo dimostrare sua perfezione, com'egli prova nel predetto libro *Questione xliiii*, e per ciò universalmente le creature tutte sono divise in tre gradi, ciò è intellettuali *simpliciter*, e queste sono sopra gli cieli; corporali *simpliciter*, e queste sono entro lo centro del mondo, ciò è nelle basse regioni; intellettuali e corporali *conjuncte*, e queste sono in quello mezza. Or, sì com'è detto di sopra, negli ordini degli Angioli, in ciascuna jerarcia si è maggiore, mezzano et minore; così a questi gradi si può dire maggiore, mezzano et minore: delle intellettuali è detto le jerarchie e gli ordini, e questi sono gli Angeli. Le corporali simile sono distinte per gradi: alcune sono nello grado infimo, come gli elementi *simpliciter*, le pietre e gli metalli; nello grado mezzano sono li animali vegetativi *simpliciter* come sono le erbe e gli árbori; nello grado supremo sono gli animali sensitivi *simpliciter*, ciò è gli animali bruti. Nelle creature ch'è conjunta l'intellettiva colla corporale, simile è distinta per gradi; ch'alcune intellettive sustanze sono conjunte co' corpi, sì come movitori; e queste sono le intelligenzie che muovono lo cielo, le quali, secondo Aristotile, sì è l'anima del cielo, sì com'egli pruova nel secondo *Coeli et mundi*; et anche in *Libro Phisicorum* pruova

come negli movitori e negli mossi. sì è impossibile lo infinito processo; e così conchiude ch'elli è da venire ad uno primo mosso, lo quale è mosso da uno immobile; e così nello cielo che si muove si considera due cose, l'una lo mosso, e questo è lo corpo, e l'altra la intelligenza che lo muove: e questa posizione si è d'Aristotile. Or è questo corpo del cielo senza alcuna contrarietà in complessione. Ancora nello suo movimento non è contrarietà; e per ciò lo Filosofo lo pone incorruttibile, sì in *libro Phisicorum*, come in *De coelo et mundo*. Ancora non è organato, imperò che le parti sono simili in natura, e in essere. Altre sustanze intellettive sono conjunte cogli corpi, sì come sua forma; e questa composizione si è l'uomo, lo quale corpo umano è composto di qualità contrarie; e per ciò è corruttibile, salvo che dopo la resurrezione gli corpi saranno glorificati, saranno in tale disposizione, che saranno da Dio fatti gloriosi, e saranno incorruttibili et eterni. Puossi distinguere gradi in questo modo nel cielo. Alcuno cielo è ch'è tutto splendido, et hae in ogni sua parte simile vertude, sì come la nona spera; un'altro ne è, che ha per tutte le parti costellazioni, e in queste consiste la sua virtude, sì come l'ottava spera: altri ne sono che solo hanno in esso una stella, nella quale consiste una vertude, sì come gli cieli degli pianeti, ch'è solo una stella per cielo. Similmente negli suoi movimenti è diversità, chè uno ne è, che ha solo uno movimento sopra i suoi poli, e quest'è la nona spera: un'altro è, che n'hae tre, ciò è l'uno sopra gli poli della nona spera, l'altro sopra gli propri poli, lo terzo uno movimento ch'è accesso e rcesso per dieci gradi; e questa è la ottava spera: e tutti gli predetti movimenti sono equidistanti al centro del mondo. Gli pianeti ne hanno ciascuno più, sì come appare nella *Teoria Planetarum*. Alcuno n'hanno dalla nona spera, e questo è lo diurno; alcuno n'hanno dalla ottava spera, e quest'è lo movimento del loro auge; alcuno n'hanno dagli suoi deferenti; et alcuno n'hanno dagli suoi epicicli, alcuno de'quali è equidistante dal centro del mondo, e alcuno varia; chè quando è più vicino al centro e quando gli è più rimosso; per le quali varietà sì è la varietà delle generazioni e delle

corruzioni di questi inferiori elementati. Nell' uomo non si può dar diversitate di gradi per suoi naturali, chè tutti sono simili, e ricevono da simile forma suo essere; ma puossi ben dare gradi, secondo gli loro abiti che procedono dalla complessione, e secondo le loro volontadi, che procedono dallo libero arbitrio; chè alcuni ne sono che sono abituati a speculazione et a scrittura, sì come quegli ch' anno carne molle, per lo Filosofo terzo *De anima*; alcuni sono che sono abituati alle sensitive dilettazioni, e questi sì si imbestiano, per lo Filosofo in libro *Politicorum*; alcuni sono che partecipano della speculativa e della sensitiva, sì che si hanno in mezzo grado tra quegli due estremi, et se sanno ragionevolmente tali abiti ridurre in atto, sì sono dritti uomini, e adatti a diritta polizia, siccome nello predetto libro *Politicorum* lo Filosofo notifica. E così è similmente tre gradi nelle volontadi, che procedono dallo libero arbitrio. Alcuni sono voglienti speculazione e scienza; alcuni sono voglienti a darsi alle sensualitati; alcuni sono voglienti darsi al mezzo vivere. Or quanto lo grado è più nobile, et hae più resistenza dalla complessione, tanto è quella volontade da laudare; e così per opposito, quanto lo grado è più basso et ha più di resistenza dalla complessione, tanto quello grado di volontade più se ne biasima, sì come se uno di dura complessione, ch' è naturalmente abituato alle sensitive cose, hae volontà di scienza e speculazione, è più da lodare che s' egli fosse abituato nel mezzo grado, e nello supremo: e così, se uno di molle complessione, che naturalmente è abituato a scienza e speculazione, hae volontade circa le dilettazioni sensitive, è da più esser biasimato che uno che fosse abituato nel mezzo grado, o nello primo: e la ragione si è questa che, se l' usanza delle veneree cose è fatta secondo ragione, e così gli cibi e 'l bere, non è peccato, imperò che dell' uso venereo si mantiene la spezia umana, del cibo e del pòto si mantiene lo individuo: ma quando inordinatamente tali cibi sono assunti, allora quello è peccato, e così quando la volontà è spinta dalla complessione in più bassi gradi, per che n' ha alcuna cagione, è meno peccato che quando la complessione contradice; e però pure a cadere negli

bassi gradi per volontà, sì è pur peccato, imperò che l' uomo hae libero albitrio, come più volte è detto, sì che può resistere alla complessione, come si possono usare le sensualitadi secondo ragione; e come si possono usare le sensualitadi secondo ragione, e come sono necessarie senza peccato, chiaro appare *Contra gentiles, tertio, capitolo cxxij, cxxiii, cxxiiii, cxxv, cxxvi, cxxvii*. Or gli predetti gradi sì di sustanze intellettuali *simpliciter*, come d' intellettuali congiunte con corpo, come eziandio di sustanze corporali *simpliciter*, hanno libertate più e meno, com' è detto; e però tocca l'Auttore nel presente capitolo, che puro atto tiene la cima, ciò è maggiore bontade: *Pura potentia tiene la parte ima*, ciò è la più bassa, e che ha minor bontade: *potentia con atto*, ciò è corpo con intellettuale conjunto, hae lo mezzo grado, *hoc est* bonitade; e dice *atto puro*, ciò è che non è in potentia a diventare altra cosa; e però sono incorruttibili: *pura potentia*, ciò è che sempre è acconcia a trasmutazione; e però continuo s' ingenera nuova forma e corrompe la precedente; *potentia con atto*, ciò è lo corpo umano colla sua anima, lo corpo trasmutabile, vel corruttibile, e l' anima incorruttibile, e lo cielo colla sua intelligenza. Alla quinta cosa toccata in questo capitolo, sì è da sapere che dubitazione si fae, se gli angeli furono creati in quello instanti che furono le creature corporali, o furono creati innanzi per alcun tempo; la qual questione solve santo Tommaso nella prima parte *Questione lxi articolo iij*, e tiene che in quello istante che furono create l'altre creature, fue creati gli angeli, e questo adesso per ragione naturale in questo modo: Gli angeli (1) e le creature corporali sono parti dell' universo: adunque, se l' uno fosse creato innanzi all' altro, sarebbe difettiva la creazione dell' universo, e non avrebbe sua perfezione; e questo è impossibile, chi considera lo Creatore, ch' è summo e perfetto e sempre fae sue operazioni perfette, sì com' è scritto *Deuteron. xxxij: Deus, cujus*

(1) Qui lo Scarabelli non mette nessun segno ortografico innanzi a *Gli angeli*; e poi mette punto fermo dopo *Universo*. Nè se ne cava costrutto.

perfecta sunt opera etc. Ancora *Genesis* primo: *In principio creavit Deus coelum et terram; coelum, scilicet angelicam naturam; terram, creaturas corporeas*, sì che tene che in uno stante fosse create tutte creature. Ben scrisse santo Jeronimo in una Epistola ad *Titum*, e disse: *Sex millia nondum nostri temporibus complentur annorum, et quantas prius aeternitates et quanta tempora, quantas quoque saeculorum origines fuisse arbitrandum est, in quibus ecc.* E santo Tommaso solve questa autoritate, e dice nello preallegato articolo ad primum: *Hieronimus loquitur secundum sententiam doctorum graecorum, qui omnes hoc concorditer sentiunt, quod angeli sunt tunc mundum corporeum creati; e così si può conchiudere che gli angeli, secondo ragione probabile, e gli luoghi dove furono creati, ciò è lo cielo impireo, sì come si mostra nel seguente articolo della predetta questione, gli angeli furono coll'altre creature creati insieme, ciò è in uno stante.* Alla sesta si è da sapere che gli demonj peccarono adesso dopo lo instante della sua creazione; e mostralo Tommaso nella prima parte, *questione LXIII, articolo VI*, in prima per autoritadi, poscia per ragioni: per autoritadi, *Joannis vii Qui in veritate non stetit etc.* Agostino ancora *xj. De civitate Dei: Oportet ut hoc sic accipiamus, quod in veritate fuerit, sed non permansit etc.*, per ragione disse: s'egli non avessero adesso peccato, dopo lo instante della sua creazione, con ciò sia che egli fue creato in grazia; e con ciò sia che per uno atto meritorio elli vengono a beatitudine, seguirebbesi ch'ellino poscia (1) avrebbono peccato. L'autoritadi predette dicono et affermano ch'egli peccaro: adunque fue bisogno che dopo lo istanti della sua creazione peccassono. Fue del peccato degli detti demonj cagione Lucifero, il quale per superbia cadde: e non fue cagione del peccato degli altri per modo di constringnergli a peccare, ma per modo di confortargli nella sua opinione; sì come mostra Tommaso nella prima parte, *questione LXIII, articolo viii*; e così com'egli fue cagione del

(1) Lo Scarabelli legge: *che non poscia.*

peccato, per che gli altri se gli sottomissono contra lo Creatore, e così la justizia di Dio mette quegli, poscia che sottomessi gli sono, sotto sua potestate. Unde *Matthei xxv: Ite maledicti in ignem aeternum, qui paratus est diabolus et angelis ejus* etc. E santo Piero nella sua Epistola, capitolo secondo: *A quo quis superatus est, huius servus adductus est* etc. Chè, sì come gli altri credettono alla subiezione di Lucifero, e lasciaronsi superare che gli consentirono, così adesso furono dalla justizia di Dio sottomessi a Lucifero. E che esso Lucifero li confortasse e facessegli cadere con esso, la Visione dello Evangelista lo manifesta nello apocalissi xii: *Quod draco traxit secum tertiam partem stellarum*; e quegli angeli che non si lasciarono a tale confortazione ingannare, ma conobbero lo suo Creatore, a loro sopravvenne grazia, la quale gli confermò in gloria, e videro la divina essenza quanto è possibile a creatura: la qual visione gli tiene sempre innamorati della essenza di Dio, ch'è *ipsa bonitas*, nè da quella non si dipartono; et è impossibile ch'egli se ne partissono, sì come mostra Tommaso, prima parte, questione lxiij articolo viii. E tocca l'Autore, circa questa cosa toccata in questo capitolo, che ricever la grazia negli angeli fue meritorio, et è. La settima cosa pare oscura, imperò che la grazia sì è lo intento, vel fine, a che tende lo merito, e così parrebbe che 'l principio fosse fine, et e converso, chè non par vero. Alla qual dubitazione risponde Tommaso nella prima parte, questione lxiij, articolo iiii e dice, che l'Angiolo ebbe grazia innanzi ch'egli fosse beato, per la qual grazia egli meritò beatitudine: onde diremo che fosse intenzione dell'Autore che ricever grazia da Dio fue meritorio della beatitudine, nella quale essi sono per la sua visione, la quale è tanta quanta piacque al Creatore di manifestargli. Alla ottava cosa sì è da sapere che gli angeli, sì com'è detto di sopra, sono creature intellettuali, nelle quali si è intelletto e volentade; ma non simile al nostro, chè l'angelo non intende per spezie ch'ello tragge dalle cose; ma intende per specie che sono sue connaturali, sì come mostra Tommaso, prima parte, questione lv, articolo secondo; onde non intende componendo e dividendo, sì come facciamo noi, nè eziandio per

discorso raziocinando, sì come appare, questione LVIII, articolo v. E però dice l'Auttore, togliendo questo vocabulo *intelligere* che ello appropria alla possanza della nostra anima, ch'ello non è negli angeli, salvo *equivoco*; e però è confusa la veritate, quando per uno solo vocabulo si intende cose diverse. Ancora, a confermare che il modo dello intendere degli angeli è diverso, appare per Tommaso, prima parte, questione LIII, articolo III, là dove mostra che negli angeli non è intelletto agente nè possibile, gli quali sono nell'anima umana; e per essi intende, con ciò sia che in noi si è *aliquando*, che siamo in potenza ad intendere, sì che non gli è bisogno quella virtude che porti lo 'ntelletto dall'uno termine all'altro; e così si segue che non hanno nè intelletto possibile, nè agente, salvo *equivoco*; chè, sì come lo intelletto possibile in potenza, per lo agente diventa in atto, e questo ultimo termine è detto intelletto, così per le specie innate negli angeli egli intendono, che *idem* è questo ultimo termino. Per la quale identitate questo vocabulo *intelligere* si intende d'intrambidue, ma non ad ogni persona; ch'alcuni lo vogliono intendere pure *univoco*, con gli quali l'Auttore parla nel testo dicendo che la verità si confonde equivocando; e questo basti allo intendere. Alla voluntade si è da sapere che, sì come dice santo Tommaso, prima parte, questione LVIII, articolo primo, ogni cosa procede dalla volontà di Dio, et inclinano per appetito in buone fine, vel termine, ma diversamente, secondo che sono diverse: ch'elle sono alcune che inclinano in bono, solo per una abitudine naturale senza altro conoscimento, così come le piante e gli corpi inanimati: le piante che avranno, al tempo della state, appetito d'umido; al tempo della primavera, appetito d'alimento, come letame etc. Negli inanimati è appetito di luogo, come gli gravi in basso, gli lievi in alto etc. La quale inclinazione in bene sì è appellato appetito naturale. Et alcune cose sono che inclinano in bono con alcuno conoscimento; ma non è per ciò tanto che intendano quello termine come buono: ma hanno conoscimento d'esso in singolari; e questi sono gli animali sensitivi, che conoscono e dolce e bianco, e dilettevole odore etc. E questa inclinazione in bono si è appellato appetito

sensitivo, che si diletta in questi beni singolari. E alcune cose sono che inclinano in buono conoscimento sì perfetto, che conoscono quello termine per ragione esser buono; e questa inclinazione si è appellata voluntade, la quale si è negli uomini che raziocinando intendono. Gli angeli non intendono raziocinando, nè per *discursum*, nè componendo, nè dividendo, sì com'è detto; adunque voluntade non è in essi: e di questa così fatta dice l'Auttore. Ma, sì come essi angeli intendono più eccellentemente che gli uomini, così si dee intendere che in essi sia una inclinazione eccellente in bono, la quale sia in eccellenza maggiore che quella inclinazione ch'è in noi, la quale si è appellata voluntade, et è *equivoca*, con ciò sia che questo vocabulo *Voluntas* per questo modo importerebbe diverse cose. Alla memoria si è da sapere che Memoria si è possanza d'animo fondata in organo corporale: negli angeli non è corpo, come mostra Tommaso, prima parte, questione LII, articolo primo; e per ciò quelle possanze ch'hanno essere in organi corporali non debbono esser cercate (1) in essi; e se non hanno memoria, nè eziandio lo rememorare: e questo è quello che dice l'Auttore nel testo. Vero è che santo Agostino pone essa memoria negli angeli nella mente, la quale posizione per Tommaso si è evacuata prima parte questione LIII, articolo v, dove dice: *Licet non possit eis competere secundum quid, potest pars animae sensitivae* etc. E per ciò si può conchiudere ch'altro non è la dificienza delle scole a la veritade, se non che sono manchevoli delli vocaboli; chè, sì come tali possanze sono negli angeli più eccellenti, e non appunto in quegli termini che nell'uomo, così dovrebbe essere diversi gli vocaboli; e questo s'intenda quanto partegna a natura angelica *absolute*. Se s'intenda con alcune addizioni, ciò è poi che furono beati, allora diremo che gli angeli, in quanto veggono Dio quanto è possibile a loro, e secondo sua natura, secondo grazia *superinfusa* in essi, non sono in intendere, anzi sono in *scire* (2), chè sanno e

(1) Lo Scarabelli ha *create!!*

(2) Lo Scarabelli, senza costruito *Ma è non intendere*.

conoscono quello che veggono (1) esser lo sommo bene. Ancora tale conoscimento soprapassa ogni inclinazione in bene, che possa essere raziocinando; e però non è volontà. Ancora veggono in Dio ogni cosa presente, sì lo passato, come lo presente, e come lo futuro; e però non ricordono, chè ricordare sì è solo *de praeteritis*. Alla nona cosa toccata in questo capitolo, sì è da sapere che certa scienza di peccato l'aggrava più ch'essere ignoranti d'esso peccato; e la ragione si è che nello peccato s'attende due cose, l'una sì è l'atto del peccato, l'altro sì è la inordinazione dell'animo del peccante: se lo peccato è uno, quello peccante, che più sarà inordinato ad esso, peccherà più che colui che sarà ignorante che quello atto sia peccato: meno falla che colui che sae ch'ello è peccato, per ciò che elli potrebbe addivenire che, s'ello lo sapesse, ello se ne guarderebbe; ma colui che lo sae, non ch'ello se ne guardi, ma per malizia l'adopera e vuolelo; onde Tommaso, *Prima secundae, questione LXXVIII, articolo III* dice: *Quanto motus peccati est magis propius voluntati, tanto magis peccatum est grave* etc. Più proprio di voluntade sì è adoperarlo *malitiose* che ignorantemente, avvegna Iddio che ignoranza non escusa; e specialmente in quelle cose che siamo tenuti di sapere, sì come gli sacramenti della Ecclesia e gli articoli della fede. Dice Tommaso, *Prima secundae, questione LXXVI, articolo II*: *Homo tenetur scire illa, sine quorum scientia non potest actum debitum exercere: unde omnes tenentur scire communiter ea quae sunt fidei et universalis iuris praecepta*; e però dice, sì come appare nel testo, l'Auttoe, che non con poco disdegno si comporta quando la scrittura di Dio è posposta, vel intesa tortamente. E così in proposito quegli dottori ch'anno fatte invenzioni sopra la natura angelica, ponendo quella *in scriptis*, e non hanno scritto lo vero, se l'hanno fatto a malizia, et sì scienti, hanno più peccato che quegli che ignorando hanno creduto dire vero: avvegna che l'uno nè l'altro per lo Auttoe non sia approvato vero. Alla decima cosa sì è da sapere che, sì come è diversa

(1) Il veggono manca allo Scarabelli.

la scienza, così è diverso lo processo di quella, ch'egli è alcuna scienza, ch'è fondata nella ragione umana, sì come Filosofia; e quella, secondo raziocinazione umana, procede dagli principj nelle conclusioni. Altra scienza è che procede da principj soprannaturali; et in alcune parti procede per simile modo, et in alcune procede per raziocinazione umana: e questa si è Teologia. Alcune scienze sono che procedono per dimostrazione necessaria, tolta tale necessitate dagli suoi principj, sì com'è Arismetica e Geometria. Altre ne sono, che procedano solo da conclusioni probabili, sì com'è Rettorica: altre ne sono che solo d'autoritate hanno suo ordine, sì com'è Grammatica. Altre scienze sono che sono subalterne da un'altra scienza, sì com'è l'Arte militare dalla civile: altre ne sono, che sono subalterne da due scienze, sì com'è Musica, da Arismetica e da Filosofia naturale: e come l'Astrologia ha motivo da Fisica e da Geometria etc. Or, sì come sono diverse le scienze, così ragione vuole che il processo sia diverso: onde chi cercasse dimostrazione necessaria in Teologia circa gli articoli, lo vorrebbe indarno; e così in Fisica naturale chi procedesse per lo luogo d'autoritate dove ragione si potesse mostrare, sarebbe vano lavoro, *unde: Locus ab auctoritate in naturali scientia infirmissimus est secundum Boetium*; e la Teologia, con ciò sia cosa ch'ella è scienza rivelata, tiene lo escelso luogo, sì come mostra Tommaso, prima parte, questione prima, articolo secondo, dove dice: *Unde, sicut musica credit principia sibi tradita ab arismetrico, ita sacra scriptura credit principia revelata a Deo* etc. E questo è quello sentiero di che dice l'Auttore, ciò è, sì com'è diversa la scienza, dee esser lo processo: ma gli mondani vogliono pure per uno modo filosofare, e trovare la veritade, nè non accettano ragione alcuna, se non *ad sensum*, lo quale modo in Filosofia è proprio, ma nelle altre è diverso; chè, se in Teologia non fosse concesso se non *ad sensum*, tardi si verrebbe al vero. Similmente in Geometria, chè, chi non tenesse linea esser longitudine senza latitudine, sarebbe devio dagli principj di quella arte; e chi pur la volesse vedere *ad sensum* ancora non potrebbe, imper quello che longitudine senza latitudine

non si potrebbe vedere ad occhio. E però, secondo la diversitate delle scienze, dee esser lo processo diverso: e questo tocca l'Auttoe essere la considerazione degli angeli; chè sono alcuni che non vogliono tenere, essere in essi se non quello che li consona essere *ad sensum*. Or quanto questo è diverso dal vero per quello ch'è detto appare. La undecima cosa ch'è toccata nel presente capitolo, sì è quanto dispiace a Dio, e come punisce quegli che, non solo dispregiano la Scrittura santa, ma eziandio la espognono tortuosamente. E questo brevemente appare per quello ch'è detto di sopra, come gl'ignoranti, che non intendono e non pregiano la santa Scrittura quello ch'ello è, non sono senza peccato; e come quegli, che maliziosamente la torcono, aggravano tale peccato: onde secondo più e meno peccano, sì segue più e meno pena, sì come più volte è detto. Alla dodecima sì è da sapere che l'Auttoe redárgue gli pastori predicanti moderni, gli quali sono quegli che ignorano e dispregiano la santa et evangelica dottrina, et a malizioso intento la torcono, solo fabulando e dicendo ciance, e trovando dubbj e gavillazioni, perchè credono essere estimati dal vulgo sapientissimi, e solo a questo fine fanno le invenzioni pensando: *poi fanno di me buona opinione: io potrò ingannare e menare queste pecorelle come io vorrò*. E che fanno questi? egli lasciono lo Evangelio, com'è detto. e predicano nuove invenzioni. Uno dice che gli Bergamaschi voleano considerare perchè Iddio avea così fatta distinta et organata la testa dell'uomo; e vedeono bene a che utile eran fatti gli occhi, ciò è per vedere, imperò che molto è necessaria all'uomo la veduta: similmente la bocca per mangiare; gli denti per gli cibi duri; lo forame dell'orecchie per udire: ma pure le orecchie di fuori non vedeano a che fine fosser fatte. Stata tra loro lungo tempo questa dubitazione, fermoronsi di volerne sapere la verità, e feciono ambasciadori, e mandavagli a Cremona, dove in quello tempo era studio universale; agli quali ambasciadori commisenò andare a Cremona, e domandate in tale modo quegli savi di là che voi sappiate la cagione finale, perchè gli orecchi sono così fatti di fuori. Andando questi ambasciadori a Cremona, quando furono sulla

riva del fiume del Po, ivi non era ponte nè altro navilio in che potessono passare, nè eziandio aveano cavalli, sì che si scalarono per passare lo fiume. Quando l'uno fue discalzo, ed egli legò l'uno calzare con l'altro ad intenzione di gittarsigli sulla spalla, per tēersi poi gli panni alzati, per non bagnarsi passando; e quando volle gittarsi in sulla spalla gli detti calzari, e la coreggiola gli andò sulla orecchia, sì che gli calzari stettero appiccati in sull'orecchie. Costui allora disse al compagno: O compagno mio, torniamo a Bergamo, chè io soe perchè Iddio hae fatti gli orecchi. Lo compagnone che v'era di fede, disse: *perchè?* rispuose colui: vedilo, ch'egli sono utili a portare appiccati gli calzari, quando si passa alcuno fiume. E un altro dice che uno sanese, nome Niccola, era uno ricco uomo, et essendo in infermitade, egli cadde in grande malinconia; ed era di tale specie, che non volea parlare a nessuno. Gli parenti tribolati faceano venire uomini di corte, e mercatanti, e artisti, per spaziare la fantasia di costui; e ciascuno faceva in detto e in fatto quello ch'egli sapea per alleviare questo infermo. Brevemente, nulla giovava, chè costui era tutto fisso sul malenconeggiare. Era in quella vicinanza una donna molto trastullevole, motteggiatrice e accorta in tutte cose, et avea nome madonna Buona, sì che alcuno degli parenti disse: Deh, chi mandasse per madonna Buona, forse che ella gli torrebbe, facendo o dicendo alcuno solazzo, la malinconia; fu rispoto per gli altri parenti: Proviamo, proviamo. Venuta questa, et informata dagli parenti della vicenda, dissono li parenti: Deh, messere Niccola, vedete madonna Buona ch'è venuta a voi? Costui che mai non avea voluto parlare a nessuno, si volse subito sullo letto gridando: Deh, per Dio, mostratemela, chè questa è una delle maggiori maraviglie che io potesse vedere, che una femmina fosse buona: mostratemela mostratemela: o Dio, benedetto sia tu che hai voluto che innanzi che io muoia veggia tale maraviglia: deh qual è d'essa! E quando dicono gli predicanti queste fabule, allora ridono le persone, e questi gonfiano lo cappuccio e spurgansi, quasi a dire: *Homo dei*, io sono una saputa persona. Altri ne sono degli predicanti, che vogliono mostrare ch'egli sappiano, non

solo le scienze che essi praticano tra le prime, ma gli corsi degli cieli, e gli movimenti degli pianeti; e fanno invenzioni nuove, dicendo che la luna nella passione di Cristo, ch'era xv^a, si si venne ad interporsi linealmente al sole di subito, per la quale interposizione lo lume del sole non venne giù, sì che fue ecclissi et agli Spani, ciò è a queglii di Spagna, e a queglii d'India et agli Giudei, che stanno a questi due estremi per mezza regione: la qual posizione per lo modo ch'egli, fabulando e' la profferano, non comunica con veritate: in prima egli è impossibile che la luna corresse in uno stanti vj segni: ancora è impossibile che, essendo la luna congiunta *puntualiter* con lo sole, ch'ello fosse ecclissi, et all'Indi et alli Spani insieme, sì come appare in capitolo *De diversitate aspectus in ecclipsis solis* nelli Canonii tolletani; ond'è fabuloso loro detto. Vero è che'l fue, nella passione del nostro Signore, oscurazione di sole e di tutte altre stelle, non per interposizione di luna; ma miracolosamente volle Iddio, per aprirne gli occhi della mente a conoscere tale miracolo, farlo che fosse impossibile secondo corso naturale, il quale è, circa lo ecclissi, quando la luna è opposita. Onde si fatte invenzioni, non solo dannificano gli auditori, che perdono tempo; ma eziandio minuisce la fede, e quella grazia della quale'l principale padre non ha voluto esserne scarso: per la quale colpa l'Autore ha messo queglii predicanti in compagnia di quello maladetto uccello che per superbia cadde di cielo al fondo dello abisso della terra; e così quello fine a che è diretta la predicatione, ciò è in mantenere fede nello popolo cristiano. et in accenderlo in quello in cui fosse spenta, si cambia negli moderni, che è vanagloria di esser laudati, e di ridere delle sue parole; et è avarizia ad occupare quello che li pone, sì in modo di elimosine, e sì in modo di buffonerie; lo qual difetto correggerà quelli per sua misericordia, ch'hae podere, a cui nulla possanza può essere resistente. Alla terza decima cosa, sì è da sapere che, sì com'è detto, gli ordini degli angioli sono nove; ma quanti angioli sieno per ordine questo non si può sapere, imperò che noi ignoriamo gli singolari atti, che per gli angioli sono prodotti, sì che, raziocinando, nullo

possiamo sapere, nè eziandio per autorità; imperò che quegli che hanno trattato di ciò e' non gli danno determinato numero: sì come Daniel vii: *Millia milium ministrabant ei* etc. Unde solo si può torre da tal detto, che uno grandissimo numero sieno gli angeli, per gli quali lo benigno Creatore infinite operazioni fae nel mondo, esso sempre rimagnendo uno e trino, sì come la fede cattolica tiene: e questo tocca nella quattordicesima et ultima cosa del presente capitolo, compiendo in essa sua intenzione. Veduto quanto si può breve la intenzione, sì è da espor lo testo, sì com'è fatto negli precedenti capitoli di Dante.

Quando ambidue. Dà esempio a mostrare quanto stette Beatrice a guardare nel punto, e poi gli cominciò a parlare; e dice che quando lo sole è in *Ariete*, e la luna in *Libbra*, e sono nello orizzonte l'uno nello contado orientale, e l'altro occidentale, cotanto quanto egli stanno a cambiare *zenit*, cotanto stette Beatrice; quasi a dire *in instanti*: e dice *gli figli di Latona*, che *fabulose* furono Apollino e Diana, che poi furono lo sole e la luna, sì com'è detto nel Purgatorio capitolo xx. — *Montone.* Ciò è lo segno d'Ariete — *Orizzon* si è quello cerculo, che divide lo cielo che non si vede da quello che si vede — *Zona.* Ciò è Cintura, imperò che esso cerculo cinge sempre in mezzo lo cielo — *Zenit.* Si è quello punto ch'è più alto nello emisperio superterraneo, che è sì come lo polo dello orizzonte — *Emisperio.* Si è quello mezzo del cielo che si vede, ciò è superterraneo; l'altro mezzo del cielo sì è subterraneo — *Tanto che 'l.* Qui fa la comparazione — *Nel punto.* Ciò è nella Divinitade — *Poi cominciò.* Qui previene Beatrice alla domanda — *Dove s' appunta.* Ciò è nella Divinitade, dove si vede tutto, e secondo luogo, e secondo tempo; e però Dio, conosciuto sè medesimo, conosce tutte cose, e in ogni modo ch' elle si possono avere — *Non per aver.* Qui tocca la cagione per che Iddio fece le creature, escludendo che non s' accrescette però la divinitade; ma per sua benivolenza le creò, acciò che comunicasse del suo splendore con esse — *In sua eternità.* Qui mostra come tempo non precedette alla creazione; ma solo la sua eternità, nella quale

non si può assegnare nè tempo nè luogo, nè alcuna cosa che la comprenda (1) — *S'aperse: fiat lux et facta est lux, Genesis primo — In novi amori.* Ciò è le nuove creature — *L'eterno amore.* Ciò è la divinitade — *Nè prima.* Innanzi che Dio creasse le cose, intendendovi tempo, non se gli potrebbe appropriare pigrezza, perchè, secondo tempo non si può intendere in Dio nè *prima* nè *poscia*, che sono differenze di tempo; ma che *ad nos* sia quale vuole nulla fa a proposito — *Sopra queste acque.* Ciò è sopra queste creature — *Forma e materia.* Ciò è che le produsse in essere e non *in fieri* — *Coniunte.* Ciò è aggiunte; chè, s'egli l'avesse produtte separate, sarebbe stata la creazione *in fieri*, avvegna che altro non sarebbe ad intendere *materia sine forma*, se non *contradittorie* insieme, ch'è impossibile; imperò che la forma dà essere (2) alle cose: se materia fosse *sine forma* (3) altro non sarebbe a dire se non non essere e esser insieme — *E purette.* Ciò è per creazione e non per generazione — *Che non avea.* A differenza delle cose che per generazione vengono in essere, nelle quali, per mezzi o per difetti di cagione efficiente, vel materiale, hanno difetto, sì come appare negli mostri — *Come da tricordo.* Ciò è così queste tre cose, ciò è materia, forma e congiunto, uscirono ad essere per la volontà divina — *Tricordo.* Fannosi archi che hanno tre corde e saettano insieme tre saette; e così balestre che saettano insieme tre bolzoni, vel quadrelli — *E come in vetro.* Or qui esemplifica, sì come la creazione fue subita senza intervallo di tempo; e dice: Sì come non è differenza in tempo quando uno raggio sopravviene ad uno vetro, vel ad ambro, vel a cristallo, chè senza successione di tempo gli appare, così pervenne in essere la creazione senza alcuno intervallo di principio, a mezzo et a fine — *Così 'l triforme.* Chiaro appare — *Dal suo Sire.*

(1) Questa chiosa manca allo Scarabelli.

(2) Lo Scarabelli legge spropositatamente *di essere*. Qui c'è l'aforisma delle scuole: *Forma dat esse rei*.

(3) Lo Scarabelli ha *Se materia fosse forma!!*

Ciò è da Dio — *Raggiò insieme*. Ciò è senza differenza — *Concreato*. Questo ordine fue creature intellettuali *simpliciter*, e corporali *simpliciter*, composte d'intellettuali e corporali — *E quelle furon*. Ciò è più nobili furono le intellettuali, che sono atto puro in creature — *Pura potenza*. Queste sono le corporali, le quali in tale creazione tennero lo più basso grado — *Parte ima*. Ciò è parte bassa — *Nel mezzo*. Ciò è tra questi due estremi si tiene in nobilità le creature composite d'intellettuale e di corporale natura — *Tal vime*. Ciò è tale legame, vel costringimento — *Che giammai*. Deesi intendere secondo corso naturale; ma quello che di nulla le produsse ad essere, ha possanza di annichilare a suo piacere — *Geronimo*. Secondo la Epistola che scrisse *ad Titum*, più anni fue tra la creazione delle sustanzie intellettuali alla creazione delle corporali; la quale opinione si solve, sì com'è detto, e sì come apparirà — *Seculi*. Seculo si è cento anni: altri lo fa più, altri meno — *Ma questo vero*. Ciò è nella Scrittura santa, *Genesis, primo* — *Et anche la ragione*. Ciò è che imperfezione sarebbe stata nello universo, se gli motori fossero creati, e non quello che si dovesse muovere — *Or sa' tu dove*. Ciò è la parte nobile delle creature nella cima; ciò è nello più nobile luogo, ch'è lo cielo impireo — *Et quando*. Ciò è a principio et insieme; quando dice — *Sì che spenti*. Ciò è, ora sono assolti tre dubbj che avevi, ciò è, se tempo precedette alla creazione; secondo, se di niente furono le creature create; terzo, se fue la creazione per successione vel subito — *Nò giugneriesi*. Qui vuol notificare quanto tempo fue dalla creazione al cadere di Lucifero e degli suoi seguaci; e dice che, numerando da uno fino a venti, non si farebbe sì tosto come, dopo la creazione, Lucifero e gli seguaci caddero, ciò è dopo quello istante in che furono creati; e caddero, per che peccarono et turbarono lo subietto degli elementi mondani, ciò è la terra; chè vennero a stare nel centro di quella — *L'altra rimase*. Ciò è l'altra parte che non turbò la terra — *E cominciò*. In canto melodioso a laudare lo Creatore — *Con tanto diletto*. Ciò è che non fanno violentemente tale adorazione, ma con diletto, chè sono in amore di caritade col suo Crea-

tore — *Che mai*. Qui tocca che non posson peccare, imperò che egli veggono Iddio per essenza cotanto quanto è possibile a natura; et oltra, per la grazia a loro superinfusa; e conoscono quello esser summo bene; e però è impossibile ch'amor d'altro bene gli torcesse l'animo, con ciò sia che tutti i beni creati mancano rispetto al bene del Creatore: et è questo *notum per se*, sì che non ci ha autoritadi — *Principio del*. Qui tocca come lo superbire di Lucifero fue principio del cadere degli demonj — *Che tu vedesti*. Ciò è quello, di cui si fa menzione nel xxxiiii capitolo dello 'nferno, ch'è nel centro del mondo, dove naturalmente tutti gli pesi si ragunano — *Quegli che vedi*. Ciò è quegli angeli, che tu vedi in queste circolazioni, furon modesti, ciò è umili, e non superbi, come mostra Tommaso *secunda secundae, questione clxj, articolo iiii*; chè modestia si è *pars humilitatis*, e si si riconoscono esser creature, et aver lo essere del Creatore — *Perchè le quiste*. Ciò è che per tal merito li sopravvenne grazia, onde vidono più della essenza di Dio, che sua natura per sè medesima non agiugne; onde hanno piena e ferma voluntade circa lo suo Creatore — *E non voglio*. Ciò è che lo esser disposto a ricever grazia sì gli è meritorio; sì com'è detto di sopra — *Omai d'intorno*. Segue lo poema — *Ma perchè 'n terra*. Ciò è al mondo tra gli filosofanti — *Ch'intende*. Chiaro è detto di sopra — *Equivocando*. *Æquivocatio* si è quando per uno vocabulo si puo intendere più cose, vel diverse, come questo vocabulo *Cane*, che si può intendere degli cani che latrano, e puossi intendere d'uno pesce marino nome cane; e puossi intendere d'una stella del cielo nome cane; unde dice uno verso differenziale: *Natat canis in ponto. latrat extra, sed fulget in alto*; e però chi formasse uno sillogismo: « Ogni cane abbaja, quella stella sì è cane, adunque quella stella abbaja » allora questo sillogismo peccerebbe in *equivoco*, che 'l mezzo d'esso, che è cane, si ha diverso essere, ed è solo uno vocabulo; così in proposito questi vocabuli *intendere*, *rememorare* e *volere* sono proprj negli uomini; ma negli angeli stanno per modo d'equivocazione: sì che la verità si confonde, ciò è che per questi vocabuli circa gli angeli

non può essere ad integritade manifestata — *Queste sustanzie*. Ciò è quegli angeli che tu vedi, da poi che furono confermati in grazia, non torsero viso, ciò è sempre hanno guardato al suo Creatore, sì com'è detto — *Da cui nulla*. Ciò è dalla faccia di Dio, in cui si vede tutto, e nulla gli puote essere ascoso — *Però non hanno*. Ciò è che obietto nuovo non potrebbe pervenire a sua vista, imperò che, com'è detto, tutto in Dio si vede — *E però non bisogna*. Però che rememorare si è *de praeteritis* et non *de praesentibus* — *Per concetto*. Qui tocca *latenter* lo modo di rememorare; chè, sì come dice lo Filosofo in Libro *De memoria et reminiscentia*, rimemorare non è altro che ridurre nella fantasia le spezie visibili, che la memoria hae per lo tempo passato riposte; onde la memoria alluoga e ripone quelle spezie visibili che lo senso del viso gli concede — *Si che laggiù*. Ciò è in terra e nelle scuole, dove si tratta di tale materia per quegli mali intelligenti, che ricevono decezione della equivocazione predetta — *Credendo*. Questi fallan meno — *E non credendo*. Questi fallan più, che usano malizia — *Ma nè l'uno*. Chiaro appare — *Voi non andate*. Ciò è voi mondani non andate per quello sentiero ch'è la diritta via ad acquistare scienza, e lo vero suo — *Tanto vi*. Ciò è voi non tenete prova se non quella che è *ad sensum*; e questa è buona in Fisica naturale, ma non in Teologia — *Ancor questo*. Ciò è più dispiace a Dio quando la Scrittura santa è posposta, e atteso ad altre scritture da quegli che si dovrebbero ammaestrare — *O quando è torta*. Ciò è quando usano tali pastori di proferire torta la scienza evangelica, e diritta ad sue iurisdizioni, et studiano in ampliare suo podere, e solo tendono a questo fine d'esser signori temporali — *Non vi si*. Ciò è, se pensassero la umiltà e le percussioni, e martirj che ebbero e soffersero quegli che seguirono la vestigia di Cristo benedetto, forse ch'egli avrebbero qualche retentiva ad sua superbia e arroganza di volere occupare a sè, a tortuoso fine, la temporale monarchia — *Per appurare*. A ciò che sia opinato savio e santo di lui — *Sue invenzioni*. Facendo scritti e trovando nuovi dubbj — *E queste son*. Et in siffatta scrittura studiano e lasciano lo santo Evan-

gelio — *Un dice*. Ciò è d'essi inventori — *Che la Luna*. Ciò è corse in istanti nella passione di Cristo sei segni, che per suo naturale corso gli briga di XIII $\frac{1}{2}$, et interpuosesi al sole, e però non venne lo lume più; e così parve lo sole oscurato — *Non ha Firenze*. Ciò è innumerabili casi fatte fabule si predica — *Lapo e Bindo*. Sono nomi fiorentini; sì come a Vinegia Marco e Marino; e in Bologna Mucciolo et Nanne etc. — *Sì che le pecorelle*. Ciò è lo popolo che vae a tali predicazioni — *E nolle scusa*. Ciò è che sono sì pecore che non conoscono suo perder di tempo; e nolle scusa tale ignoranza; chè l'uomo è tenuto di sapere gli articoli della fede e la Scrittura evangelica, nella quale egli si contegnono. — *Non disse Cristo*. Ma disse *ite et praedicate Evangelium per totum orbem, et ero vobiscum; Mathei, ultimo* — *E quel*. Ciò è quello Evangelio fue tanto predicato dagli Apostoli, ch'egli accesoro la fede e controstertero a ferri e a scudi, e a lance; *hoc est* che solo la forza mondana gli contrastava, ma non ragione — *Ora si va*. Ciò è dagli predicanti — *E pur che ben*. Chiaro appare — *Ma tale uccel*. Ciò è lo demonio — *Che se 'l vulgo*. Ciò è lo popolo — *Non torrebbe*. Perchè non avrebbero fede in ello — *Di che 'l si confida*. Credendo fare opinione di sè, di scienza e di santità. — *Per cui*. Ciò è per tale perdonanza è cresciuta nel mondo tanta stultizia, che pure che promissioni si faccia d'essa, tutti corrono, e non guardano se colui che la dae hae jurisdictione di darla, nè s'ello è disposto a riceverla. — *Di questo ingrassa*. Ciò è molti ghiottoni et asini, che, per schifare fatica, si fanno eremite, e frati, e vanno segnando e dando perdonanze, togliendo per uno modo e per uno altro a chiunque possono, sì che tolgieno moneta et altro, ciò che possono, e danno moneta senza conio, ciò è perdonanze e indulgenzie non veraci — *Ma perchè*. Qui torna a suo proposito, dopo sua digressione — *Si che la via*. Chiaro appare. — *Questa natura*. Ciò è l'angelica, di cui si parla — *Sì oltre s'ingrada*. Ciò è in sì lontano numero che non si puote mai per alcun sapere, nè eziandio nullo concetto creato è che 'l possa comprendere — *E se tu guardi*. In Daniello, capitolo

vii, dove tocca nella sua visione questo punto — *La prima luce*. Ciò è Iddio, il quale in ciascuno angelo manda splendore, e da tanti è ricevuto quanti sono in numero — *Onde però*. E però in diversi diversamente è ricevuto, et esso permane uno e trino — *Vedi lo escelso*. Ciò è la moltitudine della sua virtude, la quale illumina tanti, e di tante fatte fae operazioni — *Uno manendo*. Chiaro appare, che in esso non è novità per le creature, che così sta in sè dopo la creazione come davante.



CANTO XXX.

Forse semila miglia di lontano
Ci ferve l'ora sesta, e questo mondo
China già l'ombra, quasi al letto piano,
Quando il mezzo del cielo, a noi profondo,
Comincia a farsi tal, che alcuna stella
Perde il parere infino a questo fondo;
E come vien la chiarissima ancella
Del sol più oltre, così il ciel si chiude
Di vista in vista infino alla più bella;
Non altrimenti il trionfo, ch'è lude
Sempre dintorno al punto che mi vinse,
Parendo inchiuso da quel ch'egl'inchiede,
A poco a poco al mio veder si stinse;
Perchè tornar con gli occhi a Beatrice
Nulla vedere ed amor mi costrinse.
Se quanto infino a qui di lei si dice
Fosse conchiuso tutto in una loda,
Poco sarebbe a fornir questa vice.
La bellezza ch'io vidi si trasmoda
Non pur di là da noi, ma certo io credo
Che solo il suo fattor tutta la goda.

•

Da questo passo vinto mi concedo,
Più che giammai da punto di suo tema
Soprato fosse comico o tragèdo.

Chè, come sole il viso che più trema,
Così lo rimembrar del dolce riso
La mente mia da sè medesma scema.

Dal primo giorno ch'io vidi il suo viso
In questa vita, insino a questa vista,
Non è il seguire al mio cantar preciso;

Ma or convien che il mio seguir desista
Più dietro a sua bellezza, poetando,
Come all'ultimo suo ciascuno artista.

Cotal, qual io la lascio a maggior bando
Che quel della mia tuba, che deduce
L'ardua sua materia terminando,

Con atto e voce di spedito duce
Ricominciò: Noi semo usciti fuore
Del maggior corpo al ciel, ch'è pura luce,

Luce intellettual piena d'amore,
Amor di vero ben pien di letizia,
Letizia che trascende ogni dolzore.

Qui vederai l'una e l'altra milizia
Di paradiso, e l'una in quegli aspetti
Che tu vedrai all'ultima giustizia.

Come subito lampo che discetti
Gli spiriti visivi, sì che priva
Dell'atto l'occhio di più forti obbietti;

Così mi circonfulse luce viva,
E lasciommi fasciato di tal velo
Del suo fulgor, che nulla m'appariva.

Sempre l'amor, che queta questo cielo,
Accoglie in sè così fatta salute,
Per far disposto a sua fiamma il candelò.

Non fur più tosto dentro a me venute

Queste parole brevi, ch'io compresi
Me sormontar di sopra a mia virtute;

E di novella vista mi raccesi
Tale, che nulla luce è tanto mera,
Che gli occhi miei non si fosser difesi.

E vidi lume in forma di riviera
Fulvido di fulgori, intra duo rive
Dipinte di mirabil primavera.

Di tal fumana uscian faville vive,
E d'ogni parte si mettean ne' fiori
Quasi rubin che oro circonscrive.

Poi, come inebbriate dagli odori,
Riprofondavan sè nel miro gurge,
E, s'una entrava, un'altra n'uscì fuori.

L'alto disio che mo t'infiamma ed urge
D'aver notizia di ciò che tu vei,
Tanto mi piace più quanto più turge.

Ma di quest'acqua convien che tu bei,
Prima che tanta sete in te si sazii.
Così mi disse il sol degli occhi miei.

Anche soggiunse: Il fiume, e li topazii
Ch'entrano ed escono, e il rider dell'erbe
Son di lor vero ombriferi prefazii;

Non che da sè sien queste cose acerbe:
Ma è difetto dalla parte tua,
Che non hai viste ancor tanto superbe.

Non è fantin che sì subito rua
Col volto verso il latte, se si svegli
Molto tardato dall'usanza sua,

Come fec'io, per far migliori spegli
Ancor degli occhi, chinandomi all'onda
Che si deriva, perchè vi s'immegli.

E sì come di lei bevve la gronda
Delle palpebre mie, così mi parve

Di sua lunghezza divenuta tonda.

Poi, come gente stata sotto larve,
Che pare altro che prima, se si sveste
La sembianza non sua in che disparve;

Così mi si cambiò in maggior feste
Li fiori e le faville, sì ch'io vidi
Ambo le corti del ciel manifeste.

O isplendor di Dio, per cu' io vidi
L'alto trionfo del regno verace,
Dammi virtù a dir com'io lo vidi.

Lume è lassù, che visibile face
Lo Creatore a quella creatura,
Che solo in lui vedere ha la sua pace;

E si distende in circular figura
In tanto, che la sua circonferenza
Sarebbe al sol troppo larga cintura.

Fassi' di raggio tutta sua parvenza
Reflesso al sommo del Mobile primo,
Che prende quindi vivere e potenza.

E come clivo in acqua di suo imo
Si specchia, quasi per vedersi adorno,
Quando è nel verde e ne' fioretti opimo,

Sì, soprastando, al lume intorno intorno
Vidi specchiarsi in più di mille soglie,
Quanto di noi lassù fatto ha ritorno.

E se l'infimo grado in sè raccoglie
Sì grande lume, quant'è la larghezza
Di questa rosa nell'estreme foglie?

La vista mia nell'ampio e nell'altezza
Non si smarriva, ma tutto prendeva
Il quanto e il quale di quella allegrezza.

Presso e lontano lì nè pon nè leva,
Chè dove Dio senza mezzo governa,
La legge natural nulla rilieva.

Nel giallo della rosa sempiterna,
Che si dilata, rigrada e redole
Odor di lode al sol che sempre verna,
Qual è colui che tace e dicer vuole,
Mi trasse Beatrice, e disse: Mira
Quanto è il convento delle bianche stole!

Vedi nostra città quanto ella gira!
Vedi li nostri scanni sì ripieni,
Che poca gente omai ci si disira.

In quel gran seggio, a che tu gli occhi tieni,
Per la corona che già v'è su posta,
Prima che tu a queste nozze ceni,

Sederà l'alma, che fia giù augosta,
Dell'alto Arrigo, ch'a drizzare Italia
Verrà in prima che ella sia disposta.

La cieca cupidigia, che v'ammalia,
Simili fatti v'ha al fantolino,
Che muor di fame e caccia via la balia;

E fia prefetto nel foro divino
Allora tal, che palese e coverto
Non anderà con lui per un cammino.

Ma poco poi sarà da Dio sofferto
Nel santo uficio; ch'el sarà detruso
Là dove Simon mago è per suo merto,
E farà quel d'Alagna esser più giuso.



CANTO XXX.

Forse semilia miglia. L'Auttoe nel presente capitolo tocca sei cose: la prima poetando describe come gli ordini degli Angeli gli disparvono; la seconda tocca della bellezza di Beatrice; la terza esce della nona spera e entra nello Cielo impireo; la quarta *transuntive* parla del Paradiso *in communi*; la quinta poetando vide lo seggio che aspettava lo 'mperadore Enrigo, che fue conte di Luzinborgo; la sesta et ultima tocca come fattura del Papa fue che 'l detto Enrigo morisse; e così compie suo capitolo. Le quali cose appareranno senza preambulo nella esposizione del testo, *Domino concedente*, a sufficienza.

Forse semilia. Egli è da sapere che la terra volge tutta ventiquattro migliaja di miglia, secondo la considerazione degli astrologhi e geometri: lo sole la circuisce tutta in xxiiii ore, sì come *per se est notum*: così ogni ora lo sole circuisce lo ventiquattresimo, ch'è mille miglia. Adunque quando l'ora sesta c'è di lunge semilamiglia, sì è segno che siamo nello principio della prima; sì che altro non vuol dire se non: quando noi siamo nel principio della prima ora del die, e l'ombra china, ciò è la notte se ne vae, lo emisperio del cielo si fa tale che le stelle tutte perdiamo, ciò è diventa tanto chiaro che noi nolle possiamo vedere più — *E come vien.* Ciò è come la luce del sole viene più nello emisperio, tanto ogni stella s'asconde, tanto che solo si vede lo sole — *Non*

altrimenti. Ciò è così per una luce nova cominciò (1) l'Autore a perdere a vista le circolazioni degli Angeli, di che è fatta menzione nel precedente capitolo — *Parendo*. Ciò è che la divinità pareva inchiusa dagli cerchi, et essa è quella che tutto circoscrive — *A poco a poco*. Chiaro appare — *Perchè torni*. Ciò è, veduta la natura angelica, tornò a teologia per profferire più alto — *Se quanto*. Qui descrive poetando di quanta gloria e laude è degna teologia quando descrive sì la beatitudine che hanno sì lo coro degli angeli come quello dell'anime umane in paradiso — *La bellezza*. Ciò è passa sì ogni comprendere creato che solo lo Creatore che lo dàe sì la 'ntende — *Da questo passo*. Quasi a dire, poi che non si può comprendere, la mia lingua è vinta — *Comico*. Ciò è quello poeta che compone commedia — *Tragedo*. Vel componitore di tragedia — *E come sole*. Ciò è sì come lo sole per sua eccellenza di luce sovranza l'occhio tremante, vel fievole, così pure lo rimembrare di tale beatitudine li sovranza sì la mente che quasi la perde — *Del primo*. Ciò è infino a questo punto lo dire ha avanzato alla materia; ma ora la materia tanto è alta che 'l detto non gli aggiugne: e però prende questo termine di bellezze per ultimo grado, lo quale egli possa in detto palesare, e però soggiugne — *Cotale qual' io la lasso*. Supple *bella* — *Come all' ultimo suo*. Ciò è termine — *Ciascuno artista* — Ciò è trattatore — *A maggior*. Ciò è quello che vorrà terminare sua bellezza, converrà avere maggiore tromba; e così suo detto sarà maggiore bando del mio, e però a colui lo lascio io — *Con atto*. Segue 'l poema come appare — *Del maggior corpo*. Ciò è della nona spera, ch'è l'ultimo corpo e maggior di tutti gli altri — *Al cielo*. Ciò è siamo al cielo lucido, ciò è allo 'mpireo, lo quale è detto *Empireo*, ciò è lucido, la quale luce sì è intellettuale (2), piena d'amore e di vero bene e d'allegrezza, la quale passa ogni dolcezza. E nota qui *locato* per lo luogo, ciò è sono le sustanzie beate in questo cielo — *Qui vederà' tu*. Ciò è lo coro degli angeli beati,

(1) Lo Scarabelli legge: *non cominciò*, e fa dire a Dante il contrario

(2) Lo Scarabelli legge: *lo quale è luce intellettuale*.

e quello delle anime umane beate; e però dice *l'una e l'altra milizia*; e soggiunge *l'una in quegli aspetti*, ciò è l'anime umane quando saranno conjunte cogli corpi, dopo la resurrezione, al dì del giudicio — *Come subito*. Segue 'l poema, mostrando come grazia da Dio gli sopravvenne, che 'l dispuose e fortificò a veder tanta escellenzia — *E lasciommi fasciato*. Ciò è di luce — *Sempre l'amor*. Ciò è Iddio; e chiaro appare — *Di sopra a mia*. Ciò è, sì come intese quelle parole, adesso si sentì sovrammontare a sè medesimo, ciò è diventare virtudioso a tale vista — *E di novello*. Ciò è che, sì come in vertute visiva montò, così fue transunto ad altro lume; e questo si fue al cielo cristallino, lo quale si è di quelle acque che sono sopra gli cieli. E pare qui che l'Auttoe tegna la opinione di Origenes, sì come apparerà, che disse: *Aquae quae super coelos sunt laudent nomen Domini*. E Davit: *Benedicite aquae omnes, quae super caelos sunt, Domino*. Ma pure Tommaso tiene che siano corporali, prima parte, questione LXVIII, articolo secondo — *E vidi lume*. Qui parla *transuntive*, ponendo un lume a modo di fiume; e le rive di quello eran fiori, ciò è beatitudini, e le anime beate, e gli angeli, degli fiumi saltavano sulle rive, e delle rive negli fiumi; e così, togliendo della luce e della beatitudine, adoperavano sua festa — *Gurge*. Tanto è quanto luogo profondo — *L'alto disio*. Sì disse Beatrice — *Urge*. Ciò è stimola — *Turge*. Ciò è spinge — *Ma di questa acqua*. Acciò che meglio si confermasse a tale intendere — *Il sol degli occhi*. Ciò è Beatrice — *Anche sobiunse*. Qui tocca come gli fiori, e l'acqua, e quelle scintille, erano *ombriferi prefazi*, ciò è *substantie intellettuali*, com'è detto, secondo l'opinione di Origenes — *Non che*. Chiaro appare per la escellenzia del modo e dello essere — *Superbe*. Ciò è eccellenti a nostro comprendere — *Non è fantino*. Esemplifica come appare per mostrare sua voglia pronta per intendere — *Verso il latte*. Ciò è verso la balia — *Molto tardato*. Ciò è del modo et ora del suo lattare — *Come feci*. Chiaro appare — *Spegli*. Ciò è gli occhi — *All'onda*. Ciò è sulla predetta fiumana — *Che si deriva*. Ciò è sta in tale sito, acciò che megliorino in beatitudine — *Immegli*. È verbo informati-


vo, e tanto è a dire quanto migliorare — *Et sì come.* Ciò è, sì come lo 'ntelletto suo et visione fue esaltato, adesso vide quella fiumana fatta ritonda, la quale 'ritondità hae, per allegoria, a significare perfezione, però che la forma tonda è di maggior capacitate, sì come si vede negli corpi ritondi. — *Poi come.* Qui *expresse* comincia a palesare quelle *substantie intellettuali*, sì com'è detto, secondo la intenzione di Origenes — *Larva.* Si è una generazione di vestimenta, la quale cuopre lo vestito in tal modo che non si dicerne che animale ello sia, che non ha nè collarino nè maniche, nè altre parti, conforme alle membra del vestito — *Così mi.* Ciò è le dette *sustantie intellettuali* — *Ambo le corti.* Ciò è l'angelica natura, e l'anime umane, che ivi erano beate — *O isplendore.* Qui fa invocazione alla divinità, che gli presti grazia ch'egli possa dire sua visione — *Triunfo.* Ciò è allegrezza magnifica — *Del regno.* Ciò è dello paradiso — *Lume è lassù.* Questo sì è lo dono, del quale scrisse santo Ambrogio. *De Spiritu sancto: Civitas Dei, illa Hierusalem coelestis, non meatu alicuius fluvii terrestis abluitur, sed ex vitae fonte procedens qui est Spiritus sanctus* — *Che visibile.* Ciò è che dispone sì la creatura beata, che vede lo Creatore tanto quanto a lui piace d'esser per essa veduto; imperò che solo tale visione procede da grazia, e non da natura; chè non è niuna creatura tanto per sua natura eccellente, che potesse vedere lo Creatore; onde quando la Creatura lo vede, conviene essere illuminata da quella luce, che procede dalla detta fontana, graziosamente a lui largita — *Che solo in lui.* Ciò è sì contenta — *E si distende.* Segue suo poema: et altro non vuol dire *cerculare* che per lo più perfetto modo possiamo intendere — *Tanto che.* Descrive poetando la quantitate, et dice che minore non è la circonferenza del corpo del sole; per la quale quantitate l'Autore vuol fare la comparazione della fulgida luce in questo modo: se questo nostro sole illumina lo mondo, essendo in una certa quantità di grandezza e di lume, in uno certo termine; quanta vuole esser la fulgidezza di quello del paradiso, se è minore in quantitate, et hae alluminar maggior fatto che non è questo

mondo! Certo è da rispondere: per infinito eccesso — *Fassi di raggio*. Qui mostra l'Autore come lo primo mobile, ciò è la nona sfera, riceve da quello divino lume quella vertude, ch'è principio di movimento e di vita in questi inferiori; e così adopera la vertude sua, come istrumento di quello Creatore che volse, acciò che sua possanza e benivolenza apparesse, fare distinzione nelle creature, et che alcune hanno suo essere *immediate* da Dio, senza alcuno istrumento, come l'anima umana; et alcune hanno suo essere da Dio, ma hae voluto che tale essere abbiamo mediante gli cieli, gli quali ricevono da esso quella virtute *immediate*, sì com'è detto — *E come clivo*. Qui esemplifica sì come quelle sustanzie intellettuali a torno a torno in giro si specchiavano in quella luce ritonda, che li distinse in circular figura, e da quella riceverono fulgidezza e beatitudine; sì che la figura di tale esercizio era come una scodella, la quale avesse nel mezzo drento questo circuletto di luce, e poi per la concavitate d'essa infino all'orlo fosse piena di seggi di anime beate. E dice *Clivo*: clivo proprio si è monticello piccolo — *In acqua*. Ciò è si specchia nell'acqua della valle ch'è lì presso — *Imo, Proprie*, si è luogo basso — *Quasi*. Ciò è in essa acqua si vede s'ello è adorno d'álbori, e di verdura e di fiori — *Opímo*. Ciò è grasso, vel superabbundante; e così come si vede nell'acqua tutta la qualità del monte, così quelle anime, specchiandosi in quella luce ch'era tra esse nella parte ima, traevano visione di sua beatitudiue, la quale gli accrescerà gloria — *In più di mille*. Ciò è che dall'imo di quella scodella, ch'egli appella Rosa, infino all'orlo, eran più di mille soglie, ciò è più di mille gradi — *Quante di noi* Queste, che empievano queste mille soglie, erano anime umane; e però dice *quante di noi* etc. — *E se l'infimo grado*. Ciò è quello ch'è presso al cerculetto della luce, s'ell'è capace di prendere et ricogliere così grande luce, quanto dee esser nella estremità suso l'orlo? moltissimo — *La vista mia*. Qui dice come tutta vedea quella rosa, ma il quanto e 'l quale d'essa non potea bene comprendere; e la ragione si è che lì non è nè alto nè basso, nè presso, nè lontano, perch'ello potesse comprendere lo essere

della rosa, imperò che, laddove Iddio adopera *immediate* e senza alcuno istrumento, non se gli puote assegnare queste differenze, che sono leggi naturali, sì come noi diciamo nelle naturali considerazioni quella cosa che più s'avvicina al centro del mondo sì è più materiale, quella che più si dilunga sì è più formale — *Nel giallo*. Così simile non si può dire del giallo della detta rosa, ciò è del fiore di mezzo, lo quale fiore redde di quello odore sempiterno, ch'è degno di lode a quello Signore che lo sempiterno et salva — *Qual' è colui*. Segue il poema mostrando suo desiderio — *Quanto è il convento*. Ciò è vedi lo collegio delle beate genti — *Vedi nostra*. Chiaro appare del paradiso e della Jerusalem celeste — *Vedi li nostri*. Qui mostra l'Auttor come è la predestinazione di Dio circa la natura umana, et è determinata in uno certo numero; e però, compiuto quello numero che tanti ne sia salvì quanti n' ha predestinati, di ragione de' lo mondo finire. Or questo numero, secondo alcuni è tanto quanti angeli caddero, e poi altrettanti quanti sono questi che suppleno questo manco. e quanti sono gli buoni angeli; sì che in cielo si ha due ordini: uno tutto d'anime umane, l'altro d'angeli e di anime, gli quali ordini in numero sieno eguali. Pure Tommaso, recitando le predette posizioni, dice nella prima parte, questione xxiii^a. articolo vii: *Sed melius dicitur, quod soli Deo est cognitus numerus electorum in superna foelicitate locandus*: onde si può conchiudere, sì come appare in tutta la predetta questione xxiii^a, per gli suoi articoli; ma lo numero è ignoto a tutte le creature; e solo a Dio è cognito et aperto; e così come alle creature è celato et ascoso lo numero degli predestinati. così segue che 'l tempo similmente sia ignoto; onde in *Matthæi* xxiii si legge: *De die illa, et hora, nemo scit, neque angeli coelorum, nisi solus Pater* etc. E negli Atti degli Apostoli, capitolo primo: *Non est vestrum noscere tempora vel momenta, quae pater posuit in sua potestate*. E questa si è la cagione formale: la finale cagione di tale segreto si è a rendere gli uomini solliciti e sempre attenti al servizio di Dio, imperò che, s'egli sapessono lo dì della sua morte, ciascuno s'indugerebbe sempre all'ultimo a ben disporsi; e però sopra

tale segreto si è per precetto scritto, *Matthæi xiiii: Vigilate, quia nescitis qua ora Dominus noster venturus sit* etc. E così in proposito abbiamo, che le sedie de' predestinati sono determinate, ma ècci incognito lo numero; e perciò l'Auttore non determinatamente nomina, ma dice: *poca gente su ci si disira — E quel gran seggio*. Qui poetando predestina Enrigo di Luzzinburgo, che poi fue imperadore di Roma, a quella beatitudine eternale, che si tratta nel presente capitolo: e poteo muovere l'Auttore a pensare di tale luogo esser possessore lo detto Enrigo, due cagioni; lo parere suo, ch' avea per virtudioso uomo lo detto imperadore; e potealo muovere premio alcuno ch'egli aspettasse d' avere dal detto Signore per rimuneramento di tale poetria. Or qual fosse la cagione delle predette, e quale abbia più di ragione, di leggiero si può indicare chi ammantava l'Auttore del palio degli poeti, agli quali è concessa diversa materia per compiere e supplere suoi dittati e stili — *A che tu gli occhi*. Ciò è a che tu guardi — *Per la corona*. Quasi a dimostrare che l' sedente sarà incoronato — *Prima che tu*. Ciò è innanzi che tu, Dante, muoja, Enrigo verrea a questa gloria — *Agosta*. Accrescitrice, vel imperiale. — *Dell' alto Enrigo*. Chiaro appare — *Che a drizzare Italia*. Ciò è a ordinare le rettorie italiche, e torle di mano a tutti quegli che injustamente le si occupano: onde *drizzare Italia* altro non intende, se non che lo imperio sia suso le sue ragioni. — *Prima che ella*. Ciò è innanzi che la detta provincia d'Italia sia disposta a riceverlo, et a volerlo per signore — *La cieca cupidigia*. Qui tocca la cagione degli contrarj, che si opporranno al detto Enrigo; e dice ch'è quella cieca cupidigia che ammalia sì gli mondani, che sempre eleggono lo peggio; unde tutti gli fa simili a quello fantesino ch'è sì perverso che caccia via la balia, e muore di fame; e così quegli mondani che sono oggi contrarj dello imperio, hanno bisogno d'esso, per essere retti; e per sua mala disposizione lo cacciono via — *E fia prefetto*. Detto in universali, quali sono gli repuditori d'Enrigo, qui palesa in singularità esser lo sommo pastore, lo quale, mosso dalla predetta cagione di cupidigia, non andrà per uno camino con lui; e però in coperto

et in palese adoperrà sua distruzione. Fue questo papa Clemente, Guascone — *Ma poco*. Ciò è Iddio sofferrà poco tempo tale disordine, che sì malefica persona sia in tanto grande officio e santo: onde morrà, e sarà portato nello 'nferno a quello luogo dov' è Simon mago, e quello d'Alagna, del quale è fatta menzione nel xviii capitolo dello 'nferno — *Esser più*. Si com' è detto nel predetto capitolo, che l'uno affonda l'altro e caccialo più verso 'l centro: e qui compie lo suo capitolo.



CANTO XXXI.

In forma dunque di candida rosa
Mi si mostrava la milizia santa,
Che nel suo sangue Cristo fece sposa;
Ma l'altra, che volando vede e canta
La gloria di colui che la innamora,
E la bontà che la fece cotanta,
Sì come schiera d'api, che s'infiora
Una fiata, ed una si ritorna
Là dove suo lavoro s'insapora,
Nel gran fior discendeva, che s'adorna
Di tante foglie, e quindi risaliva
Là dove il suo amor sempre soggiorna.
Le facce tutte avean di fiamma viva,
E l'ale d'oro, e l'altro tanto bianco,
Che nulla neve a quel termine arriva.
Quando scendea nel fior, di banco in banco
Porgevan della pace e dell'ardore,
Ch'egli acquistavan ventilando il fianco.
Nè lo interpor si tra il disopra e il fiore
Di tanta plenitudine volante
Impediva la vista e lo splendore;

Chè la luce divina è penetrante
 Per l'universo, secondo ch'è degno,
 Sì che nulla le puote essere ostante.

Questo sicuro e gaudioso regno,
 Frequente in gente antica ed in novella,
 Viso ed amore avea tutto ad un segno.

O trina luce, che in unica stella
 Scintillando a lor vista sì gli appaga,
 Guarda quaggiuso alla nostra procella.

Se i Barbari, venendo da tal plaga,
 Che ciascun giorno d'Elice si cuopra,
 Rotante col suo figlio ond'ell'è vaga,

Veggendo Roma e l'ardua su' opra
 Stupefacensi, quando Laterano
 Alle cose morali andò di sopra;

Io, che al divino dall'umano,
 All'eterno dal tempo era venuto,
 E di Fiorenza in popol giusto e sano.

Di che stupor doveva esser compiuto!
 Certo, tra esso e il gaudio, mi facea
 Libito non udire, e starmi muto.

E quasi peregrin, che si ricrea
 Nel tempio del suo voto riguardando,
 E spera già ridir com'ello stea,

Sì per la viva luce passeggiando,
 Menava io gli occhi per li gradi,
 Mo su, mo giù, e mo ricircolando.

Vedeva visi a carità suadi,
 D'altrui lume fregiati e del suo riso,
 Ed atti ornati di tutte onestadi.

La forma general di paradiso
 Già tutta il mio sguardo avea compresa,
 In nulla parte ancor fermato fiso;

E volgeami con voglia riaccesa

Per dimandar la mia Donna di cose,
Di che la mente mia era sospesa.

Uno intendeva, ed altro mi rispose;
Credea veder Beatrice, e vidi un sène
Vestito con le genti gloriose.

Diffuso era per gli occhl e per le gène
Di benigna letizia, in atto pio
Quale a tenero padre si conviene.

Ed: *ella ov' è?* di subito diss' io.
Ond' egli: A terminar lo tuo disiro
Mosse Beatrice me del luogo mio;

E, se riguardi su nel terzo giro
Del sommo grado, tu la rivedrai
Nel trono che i suoi meriti le sortiro.

Senza risponder gli occhi su levai,
E vidi lei che si facea corona,
Riflettendo da sè gli eterni rai.

Da quella regìon, che più su tuona,
Occhio mortale alcun tanto non dista,
Qualunque in mare più giù s' abbandona,

Quanto li da Beatrice la mia vista;
Ma nulla mi facea, chè sua effige
Non discendeva a me per mezzo mista.

O Donna, in cui la mia speranza vige,
E che soffristi per la mia salute
In inferno lasciar le tue vestige;

Di tante cose, quante io ho vedute,
Dal tuo podere e dalla tua bontate
Riconosco la grazia e la virtute.

Tu m' hai, di servo, tratto a libertate
Per tutte quelle vie, per tutt' i modi
Che di ciò fare avean la potestate.

La tua magnificenza in me custodi
Sì, che l' anima mia, che fatta hai sana,

Piacente a te dal corpo si disnodi.

Così orai; e quella, sì lontana
Come pareva, sorrise, e riguardommi;
Poi si tornò all'eterna fontana.

E il santo sene: Acciò che tu assummi
Perfettamente, disse, il tuo cammino,
A che prego ed amor santo mandommi,

Vola con gli occhi per questo giardino;
Chè veder lui t'acconcerà lo sguardo
Più al montar per lo raggio divino.

E la Regina del cielo, ond' i' ardo
Tutto d'amor, ne farà ogni grazia,
Però ch' io sono il suo fedel Bernardo.

Quale è colui, che forse di Croazia
Viene a veder la Veronica nostra,
Che per l'antica fama non si sazia,

Ma dice nel pensier, fin che si mostra:
Signor mio Gesù Cristo, Dio verace,
Or fu sì fatta la sembianza vostra?

Tale era io, mirando la vivace
Carità di colui, che in questo mondo,
Contemplando, gustò di quella pace.

Figliuol di grazia, questo esser giocondo,
Cominciò egli, non ti sarà noto
Tenendo gli occhi pur quaggiuso al fondo;

Ma guarda i cerchi fino al più remoto,
Tanto che veggì seder la Regina,
Cui questo regno è suddito e devoto.

Io levai gli occhi; e come da mattina
La parte oriental dell'orizzonte
Soverchia quella, dove il sol declina,

Così, quasi di valle andando a monte,
Con gli occhi vidi parte nello stremo
Vincer di lume tutta l'altra fronte.

E come quivi, ove s'aspetta il temo,
Che mal guidò Fetonte, più s'infiama,
E quinci e quindi il lume e fatto scemo;
Così quella pacifica oriafiama
Nel mezzo s'avvivava, è d'ogni parte
Per egual modo allentava la fiamma.

Ed a quel mezzo con le penne sparte
Vidi più di mille Angeli festanti,
Ciascun distinto e di fulgore e d'arte.

Vidi quivi a' lor giuochi ed a' lor canti
Ridere una bellezza, che letizia
Era negli occhi a tutti gli altri santi.

E s'io avessi in dir tanta divizia,
Quanta ad immaginar, non ardirei
Lo minimo tentar di sua delizia.

Bernardo, come vide gli occhi miei
Nel caldo suo calor fissi ed attenti,
Gli suoi con tanto affetto volse a lei,
Che i miei di rimirar fe' più ardenti.



CANTO XXXI.

In forma dunque. Nel presente capitolo tocca l'Auttore sei cose. La prima recita come 'l Paradiso se gli mostrò in forma di rosa candida, vel bianca, nella quale pone essere la essenza di tale rosa anime umane beate, e mette discendere, nel fiore di quella, angeli, sì come apparerà. La seconda cosa fae invocazione alla divina misericordia, la quale corra a soccorrere lo disordine della umana jattura. La terza cosa, per comparazione d'alcune novitadi, manifesta la sua ammirazione circa sua visione. La quarta introduce santo Bernardo, imperò che fue nella sua prima vita molto divoto di Nostra Donna. La quinta colloca Beatrice negli seggi degli altri santi nella rosa. La sesta et ultima descrive, come vide Nostra Donna, la quale di gaudj angelici era molto gloriata. Alla prima cosa si è da sapere che l'Auttore, tutto che 'l suo stile sia poetico, e così abbia intitolata sua opera, ello tiene nel suo parlare ordine filosofico, lo quale si è cominciare dalle cose più notevoli, e per quelle esemplificare, sì come lo Filosofo in principio *Phisicorum: Cogitatio nostra incipit a notioribus nobis* etc. Fatto tale principio, sì lo denota *in universali*; poi discende *in particolari*, e pone esemplo. In prima veggiamo in confuso la cosa, come una figura dipinta; poi discendiamo in particolarità, e veggiamo le rigature delle membre, & le pieghe delle veste; e così l'Auttore in proposito puose, come appare nel precedente capitolo, la milizia celeste in forma

d' un fiume, la qual figurazione è a tutti notevole; poscia il cambia in forma ritonda, della quale nel presente capitolo parla in universali; e nel seguente capitolo tratterà di tale forma in singolari, nomando e denotando ogni lineazione e singularitate; e così, secondo ordine filosofico, avrà mostrato poetando la figura del Paradiso secondo sua visione. E acciò che meglio s' intenda tale mutazione di figura di lunga in ritonda, si è da sapere che l'Auttoe puose lo predetto fiume essere una luce in figura lunga, la quale era terminata da due rive piene di fiori, sì come in questo esempio: sia la linea a. b. lo estremo della riva de' fiori dall' una delle parti di fuori; la linea a b
c. d. sia lo estre- c d
mo della riva da e f
quella medesi- g h

ma parte drento che termina con la luce; e la linea e., f. sia l' altro estremo della riva dal lato dentro, dall' altra parte che termina colla luce, e la linea g. h. sia lo estremo di fuori dalla riva dalla opposita parte a. b.; manifesto è che lo spazio tra linea, a. b. e linea c. d. si è l' una riva; e lo spazio che è da linea, e. f. a linea g. h. si è l' altra riva: e così lo spazio ch' è da linea c. d. a linea e. f. si è lo lume, sì come appare nella presente figura. Or immagina l'Auttoe congiugnersi linea a. b. con linea g. h. in circolare figura; e linea, c. d. con linea, e. f. similmente in circular figura; e così sarà uno spazio ritondo terminato da linea, c. d. e da linea, e. f., lo quale serà lo lume che in prima era lungo: e questo appella. ello fiore della rosa; e così serà un altro spazio in

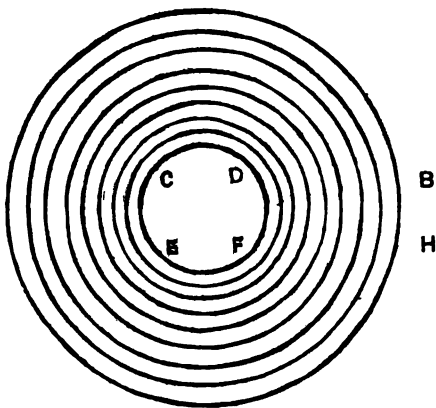


figura ritonda, terminato dentro dal predetto spazio ritondo, e di fuori dalle linee circolari a. b. g. h., lo quale spazio egli divide poscia per gradi, e banchi vel foglie, negli quali egli poscia colloca in simigliaritate le anime beate, sì come apparerà nello seguente capitolo (1). Nel quale fiore della rosa egli pone discendere moltitudine d'Angeli dalla Divinità, e poi riascendere; et in questi transiti comunicare colle anime della rosa la sua beatitudine; e così descrive tale allegrezza, la quale descrizione assai è sufficiente a trattare, ad esemplificatore, vel poeta; tutto che Paradiso altro non sia che vedere la essenza divina; unde lo Salmista: *Laetificabis me in gaudio cum vultu tuo* etc. Alla seconda cosa si è da sapere che, veduto l'Auttoe nella benedetta cittade di Jerusalem tanto gaudio, tanto amore e tanta pace; e ricordandogli dello disordine, della tempesta, della inondazione del mondo, commosso da pietade, fece invocazione alla misericordia di Dio, che soccorresse a tanto difetto, la quale invocazione indica buona disposizione esser quella dell'Auttoe circa la perfezione mondana. Alla terza cosa si è da sapere che *diversi diversa sentiunt*; onde, sì come sono diverse le regioni del mondo, così gli costumi e gli lavorieri mondani sono diversi; e questo appare *ad sensum*; chè una cittade avrà in loquela, in abito, in edificazione grande differenza da un'altra; la quale differenza *in communi* non si può ridurre ad altro che al cielo, imperò che nella comunità non si può conservare l'albitrio d'uno solo, anzi vuole ciascuno usare lo suo; e gli discreti sono meno che gli uomini comunali; onde per la fragilitade ch'abbiamo in noi, la inclinazione del corpo vince. E così si può ridurre in quelle cagioni tale effetto ch'hanno a muovere lo corpo, le quali diversitadi fanno molto maravigliare gli viandanti, e spezialmente quando sono di remoziori contrade e lontane. E così l'Auttoe avea grande cagione d'ammirarsi di sua visione, imperò che era stato nel mondo, dove è cotanto stimolo, cotanto odio, cotanto peccato; e mo si trova nel Para-

(1) Il testo dello Scarabelli non ha la figura; e però tutto questo passo è inutil che vi sia.

diso, dove describe cotanta gloria, cotanta pace, cotanta virtude; et in particolari era cittadino di Firenze, terra tutta suddita a Marte, e di là venia: della quale diversitate, non solo maravigliando si perdea, ma eziandio stupore e smarrimento era a sua compagnia degni compagni; ma, per grazia dello luogo temprava, veggendo lo locato, sua passione. Alla quarta cosa toccata nel presente capitolo, si è da sapere che l'Auttoe introduce santo Bernardo a sua custodia, il quale lo introduce poi a vedere Nostra Donna, come apparerà; e ciò fae per due ragioni, la prima si è, per che santo Bernardo fue molto divoto in contemplazione di Nostra Donna; e per che questa parte tocca di contemplazione e visione d'essa, fue ragionevole ch'esso santo Bernardo fosse introduttore: l'altra ragione si è, che la fine a che propuose l'Auttoe di consumar sua vita fue ad esser degli seguaci, in vestigia et in vita, del predetto santo, per la quale osservazione ello fosse all'altro mondo per santo Bernardo introdotto a quella beatitudine eterna ch'è paradiso. E puossi provar per tal modo: l'Auttoe mette nello Inferno, et infino a certa parte del Purgatorio, esser suo conduttore Virgilio, lo quale hae a significare tutte scienze, che solo per intelletto umano si posson sapere, imperò che lo vero e lo diritto fino a quella parte si può discernere per ragione umana, e conoscere: da quella parte innanzi mette Beatrice esser suo duce, la quale hae a significare la scienza di Teologia, sì come più volte è stato detto, per la quale ad intelletto ello seppe la verità di quello che possiamo sapere delle divine cose. Or fa bisogno che, non solo noi abbiamo la scienza delle virtù; ma è bisogno che quelle adopriamo, per la quale adoperazione noi conseguitiemo poi quella visione, ch'è beatitudine eterna; e così fue bisogno all'Auttoe, che, non solo egli avesse Beatrice per duce, ch'è la scienza ad intelletto; ma fecegli bisogno Bernardo per duce, acciò che avesse l'adoperazione d'essa scienza; e però, se in essa fue scienza naturale e Teologia, in esso convenne esser religione secondo quello ordine di santo Bernardo, ch'ello si elesse per suo duce; e così si conchiude che'l proposito dell'Auttoe fue di consumare sua vita in tale ordine. Alla quinta

cosa si è da sapere che l'Auttore pone Beatrice tra le anime sante per adornare sua poetria, avvegna che l'allegoria sua sia ch'è da intendere la Teologia, sì come più volte è detto; e per che Teologia si è scienza più contemplativa, pone Beatrice essere in simile grado, vel scanno, con Rachel, moglie che fue di Jacob, la quale figura, nella Santa Scrittura, vita contemplativa. Alla sesta si è da sapere che lo Auttore pone esso vedere Nostra Donna per induzione di santo Bernardo, alla quale facea festa l'angelica congregazione; e introduce tale visione, primo per esser meglio disposto alla visione di quella essenza, ch'è l'ultima e perfetta beatitudine, sì come apparerà. E qui termina suo capitolo.

In forma dunque. Veduto l'Auttore la gloria celeste, di figura lunga, fatta ritonda, assomiglia tale ritondità a rosa bianca, nelle cui foglie stanno gli Beati; e nel mezzo discende moltitudine d'Angeli, gli quali da quello mezzo alla Divinità, e dalla Divinità a quel mezzo ascendeano e discendeano; del quale esercizio gli predetti Beati acquistano beatitudine — *La milizia santa.* Ciò è la ecclesia trionfante — *Che nel.* Ciò è che Cristo fece sposa nel suo sangue, per lo quale ella è beata congregazione — *Ma l'altra.* Ciò è la congregazione angelica. — *Vede.* Ciò è contempla e conosce — *Canta.* Ciò è lauda la gloria di Dio — *Sì come.* Qui esemplifica lo esercizio angelico — *S' infiora.* Ciò è che pasce di fiori, vel s'infiora di fiori — *Là dove.* Ciò è al coviglio dove fae suo frutto mele e cera — *S' insapora.* Ciò è prende tale frutto sapore per lo discorso della sua generazione — *Nel gran.* Ciò è nella predetta rosa — *Di tante foglie.* Ciò è d'anime beate — *E quindi risaliva.* Gli Angeli — *La dove'l suo.* Fino alla Divinità che gli tiene in gloria — *Sempre soggiorna.* Ciò è in sè medesimo — *Le facce.* Dice di fiamma a dimostrare l'amor di carità ch'è in essi Angeli — *L' ale d' oro.* A mostrare lo glorioso esercizio in che volando sono — *E l' altro tutto bianco.* A mostrare sua natura, monda e netta da ogni macula — *Che nulla.* Chiaro appare — *Quando scendean.* Ciò è di grado in grado, comunicavano sua beatitudine con quelle anime beate che ivi sono situate — *Che li acquistavan.* Dalla Divinità —

Ventilando. Ciò è in tale esercizio permanendo — *Nè l'interporsi.* Qui tocca come a tale virtude di gloria interposizione non impaccia, sì come fae l'uno corpo all'altro degli elementati: elementati dico, per che gli cieli non impaccia l'uno all'altro la vertude; chè, con tutto che Marte sia caldo e secco, et egli non imbriga la influenza di Saturno, ch'è freddo e secco, tutto che tra la Terra e Saturno sia Marte; sì ch'altro non vuol toccare l'Autore, se non a mostrare che tale gloria fae sua oparazione virtualmente differente a questi elementati, a che conviene esser toccato *localiter*, e però soggiungne ch'è luce divina e penetrante etc. — *Obstante.* Ciò è d'impaccio. — *Questo gaudioso.* Ciò è queste anime beate sono del vecchio e del nuovo Testamento, e tutto suo viso, suo amore hanno in Dio, il quale sì è uno in essenza e trino in persone. — *Guardi qua.* Ciò è, o divina misericordia soccorri alla nostra inondazione, la quale porta pericolo di summersione, quasi a dire, soccorri agli mondani, che sono scorsi nel peccato, che sono in dubbio di perdersi — *Se gli barbari.* Qui esemplificando describe sua ammirazione, al quale esempio si è da sapere che *fabulose* Ovidio puose che lo Sole s'accorse che Marte fornica con Venus nell'isola di Cicilia, ond'egli andò a Vulcano e palesoglielo, per ch'era sovra lo suo tenitorio, lo quale Vulcano a grande ingegno gli prese essendo elli in letto; e convocò gli altri Dei, e mostrò loro tale fornicazione, per la qual cosa molto s'indegnò Venus con lo Sole, imperò che gli avea palesati et accusati; e fece che'l Sole innamorò di Leucone figliuola di Orcano, in tale modo che'l Sole lasciò tutte l'altre amanze, e attendea pure a costei. Una Elice, ch'era amanza del Sole, veggendosi così abbandonata per Leucone, andò a Orcano, e sì gli palesò come sua figlia fornica col Sole. Irato Orcano, sì prese la detta Leucone, e sotterrolla viva viva, la qualè lo Sole trasmutò in albore che fa lo'ncenso. Irato lo Sole che Elice l'avea accusato, ricusò andare a lei, onde costei per disperata stette viii dì e viii notti senza mangiare, e senza bere, nuda all'aere: per pietade gli Dei la conversero in una erba che continuo si volge al sole; e fae molta di questa erba nelle parti meridionali et in

Barbaria, ed è appellata *Erba elice*, onde quegli barbari che vegnono dalla *plaga che di Elice si cuopre*, tanto è a dire come quegli che vengono, ciò è barbari, dalla *plaga meridionale*. E secondo un'altra opinione Elice, con Diana et altre vergini, andarono in caccia, sì che, partendosi le dette damigelle da insieme, ciascuna per cercare sua avventura, sì com'è detto nel xxv del Purgatorio, Jupiter, veggendo Elice sola, discese e fornicoe con essa: Diana se ne avvide al bagno, e cacciolla del collegio suo. Questa, dopo molto pianto per tale disonore, fue conversa per Juppiter nella costellazione d'Andromade, con tutto 'l suo figliuolo, la quale costellazione si è vicino al polo antartico, vel meridionale; sì che questa Elice con suo figlio cuopre, per lo movimento della ottava spera, ogni dì una volta la meridionale *plaga*. E così per la quale si voglia di queste due fabule intendere la *plaga*, vel *regione*, si ha che ambe conchiudono barbaria, la meridionale *regione*. Veduto questo, chiaro appare lo esempio — *Rotando*. Ciò è volgendosi col cielo, per la prima lo Sole, e per la seconda Andromeden con suo figlio — *Veggendo Roma*. Ciò è sì la terra come la condizione degli Romani, strania e diversa dalla loro — *Stupefacendo*. *Hoc est* ammirando, si smarriano — *Quando*. Ciò è in edificio et in fama — *Morali*. Ciò è accostumate, quasi a dire esso Laterano trascese ogni lavoro che in costume fosse (1) — *Io che dal*. Ciò è dal mondo, d'ogni gloria digiuno e dalla fragilitade umana — *All' eterno*. Ciò è a contemplare la prima causa — *E di Firenze*. Ciò è di quella città dove sono più brighe e più triboli et odj, che è Firenze, a quella santa Jerusalem celeste, dov'è la gloria e l'allegrezza predetta di sopra? — *Di che stupore*. Quasi a dire quanto dovea esser mia ammirazione e smarrimento; e adesso soggiugne: sai quanto esso smarrimento et allegrezza mi facea tacere come mutolo, e nulla dire — *E quasi pellegrin*. *Quasi dicat*; sì come i pellegrini

(1) Il testo che aveva dinanzi il Commentatore leggeva *morali*, e per questo così annota. Lo Scarabelli pone *mortali*, e ci adatta, senz'altro, la chiosa di *morali*.

nel tempo e luogo del suo voto giunti, si ricreano pensando essere ascioti, e tornati nel pristino stato di sua innocenza, così l'Auttore, veggendo *in universali* lo Paradiso, andava guardando per la rosa, mo su, or giuso, or intorno, et a tal modo ricreava sua coscienza, dicendo infra sè: Ora son' io al fine del mio voto, vel intenzione — *Vedeva visi*. Audiva voci di conforto, di carità e d'amore, sì come *Diligite Dominum, Diligite alterutrum, et similia* — *D'altrui lume*. E vedevavisi come tali beati erano fregiati di doppio riso e splendore, l'uno dell'altrui, ciò è della divinitade, l'altro della propria beatitudine — *E atti ornati*. E vedevavisi atti ornati d'onestade: e questo dice a differenza che fanno gli uomini gli atti disonesti, quando alcune allegrezze hanno, come gridare, andare a testa alzata etc. — *La forma general*. Nota sì di figura, come di gloria, le quali sono forma della beata vita — *Tutto lo*. Chiaro appare — *E volgeami*. Credendo aver Beatrice appresso, per domandarla di quegli grandi seggi e troni, che vedea pieni, chelli erano — *Uno intendea*. Ciò è credetti domandare Beatrice, et io domandai santo Bernardo — *Sene*. Ciò è santo Bernardo in etade vecchia — *Diffuso*. Descrive sua statura — *Et ove è ella*. Chiaro appare — *Al terminar*. Ciò è a mostrarti l'ultima beatitudine — *Mosse me*. Ciò è me Bernardo — *E se riguardi su*. Chiaro appare — *Trono*. Ciò è cattedra — *Sanza risponder*. Chiaro appare — *Riflettendo*. Ciò è che gli radj della Divinitade si scontravono con gli suoi, e faceano una riflessione di lume, la quale tutta la incoronavono e circoscriveano — *Da quella*. Qui vuol mostrare la dilatanza della rosa nelle estreme foglie; e dice che è più che non è dalla regione che più su tuona, ch'è la suprema regione dell'aere, alla superficie della terra; e cotanto ancora piue quanto la vista nostra si dilata più lungi in amore, e così tra lui et essa era maggiore spazio — *Ma nulla*. Quasi a dire: tutto che fosse tanto a me distante, nullo spazio di mezzo non mi impediva alla mia vista, per che sua effige virtualmente a me venia — *O Donna*. Qui fa l'Auttore, orando a Beatrice, invocazione ch'egli disciolga l'anima dal corpo, acciò che rimanga con essa in contemplazione — *Vige*. Ciò è vegghia — *Vestige*. Ciò

è parole che disse a Vergilio — *Di tante*. Ciò è in Inferno, in Purgatorio, in Paradiso — *Tu m' hai*. Ciò è d' inscio, sono venuto sciente — *La tua magnificienza*. Chiaro appare — *Così orai*. Segue 'l poema come appare — *All' eterna*. Ciò è contemplare la divinità — *E 'l santo*. Ciò è santo Bernardo. — *Acciò che tu*. Ciò è abbi perfetto fine nella tua Commedia. — *A che prego*. Di Beatrice — *Vola con gli occhi*. Ciò è guarda per questo giardino, dove sono queste piante beate — *Più al montar*. Nota non localmente, ma vertudiosamente — *E la regina*. Ciò è Madre santa Maria — *Qual' è colui*. Qui esemplifica sua ammirazione circa santo Bernardo. — *Croazia*. Si è una contrada che confina tra Dalmazia e Schiavonia — *Veronica*. Ciò è lo Sudario che si mostra a Roma — *Tal' era*. Qui fa la comparazione — *Mirando la vivace*. Ciò è santo Bernardo — *Contemplando*. Ciò è conobbe, contemplando, la pace in che è Nostra Donna — *Figliuolo*. Nota che per grazia s' ascende a tal visione — *Non ti sarà noto*. Quasi a dire: lascia questi tuoi pensieri comparativi, et attendi a tuo proposito — *Ma guarda*. Ciò è su per la rosa di grado in grado fino al supremo — *La regina*. Ciò è Nostra Donna — *Io levai*. Chiaro appare — *Da mattino*. Ciò è che si come nella prima ora del die la parte orientale sopra l' orizzon è più chiara che la occidentale, così Nostra Donna, in quel luogo dov' era, soperchiava di luce tutte l' altre parti, e però dice così *da valle andando a monte*, ciò è andando in suso per le foglie, vidi vincere in lume quella parte l' altre, fronde. *hoc est* l' altre parti — *E come quivi*. Ciò è in quello luogo del cielo, dove si piegò il timone che mal guidò Feton, per che egli cadde, siccom' è detto nel xvii dello 'nferno, ciò è nel zenit del cielo alla abitabile regione dov' è più ludico lo sole, e quella parte del cielo per esso, e l' altro, ciò è l' orientale e la occidentale, mancano in luce da quella parte, così quella cattedra di nostra Donna era in grande luce, e l' altre parti della rosa, secondo e più e meno vicine a quello luogo, erano più e meno luminose e chiare; e però dice: *per eguale modo allentava la fiamma* — *Et a quella*. Ciò è ad essa Nostra Donna coll' ali aperte, faceano più di mille angeli festa sì di

lume e sì di canto — *Vidi alli loro*. Ciò è ch'esso giuoco era allegrezza e beatitudine a tutti gli Beati della rosa — *Et s' io avessi*. Qui escusasi se non può dire a pieno sua parlatura; imperò che la locuzione non segue nè attinge nella immaginativa a nulla picciola particella di quello tanto gaudio. — *Bernardo come*. Ciò è, come ello si avvide di me attento a guardare in quelle parti, dirizzò gli occhi a quel medesimo scanno con tanta affezione, ch'io m'accorsi che gli miei in quello atto si fecero in guardare più attenti e vivaci: del quale guardo lo detto Bernardo cominciò a parlare, come nel seguente capitolo apparirà: e qui compie la intenzione del suo capitolo. Or perchè furono addutte due fabule nel presente capitolo, circa Elices, sì è da sapere che, sì com'è detto, della seconda intenzione si tratta nel xxv del Purgatorio, la quale fae più a proposito che la prima; e lì si è messa la sua allegoria: e perchè la prima non si affae. ma per voler mettere l'altrui opinioni, la v'abbiamo messa, sì lasceremo, per non volere implicare troppo la sua allegoria.



CANTO XXXII.

Affetto al suo piacer quel contemplante,
Libero ufficio di dottore assunse,
E cominciò queste parole sante:

La piaga, che Maria richiuse ed unse,
Quella ch'è tanto bella da' suoi piedi
È colei che l'aperse e che la punse.

Nell'ordine, che fanno i terzi. sedi,
Siede Rachel di sotto di costei,
Con Beatrice, sì come tu vedi.

Sara, Rebecca, Judit, e colei
Che fu bisava al cantor, che, per doglia
Del fallo, disse: *Miserere mei*,

Puoi tu veder così di soglia in soglia
Giù digradar, com'io ch'a proprio nome
Vo per la rosa giù di foglia in foglia.

E dal settimo grado in giù, sì come
Insino ad esso, succedono Ebree,
Dirimendo del fior tutte le chiome;

Perchè, secondo lo sguardo che fee
La fede in Cristo, queste sono il muro
A che si parton le sacre scalee.

Da questa parte, onde il fior è maturo
 Di tutte le sue foglie, sono assisi
 Quei che credettero in Cristo venturo.

Dall'altra parte, onde sono intercisi
 Di vuoto i semicircoli, si stanno
 Quei ch'a Cristo venuto ebber li visi.

E come quinci il glorioso scanno
 Della Donna del cielo, e gli altri scanni
 Di sotto lui cotanta cerna fanno,

Così di contra quel del gran Giovanni,
 Che sempre santo il deserto e il martiro
 Sofferse, e poi l'inferno da due anni;

E sotto lui così cerner sortiro
 Francesco, Benedetto e Agostino,
 E gli altri sin quaggiù di giro in giro.

Or mira l'alto provveder divino;
 Chè l'uno e l'altro aspetto della fede
 Egualmente empierà questo giardino.

E sappi che dal grado in giù, che fiede
 A mezzo il tratto le due discrezioni,
 Per nullo proprio merito si siede,

Ma per l'altrui, con certe condizioni;
 Chè tutti questi sono spirti assolti
 Prima ch'avesser vere elezioni.

Ben te ne puoi accorger per li volti,
 Ed anche per le voci puerili,
 Se tu gli guardi bene e se gli ascolti.

Or dubbi tu, e dubitando sili;
 Ma io ti solverò forte legame,
 In che ti stringon li pensier sottili.

Dentro all'ampiezza di questo reame
 Casual punto non puote aver sito,
 Se non come tristizia, o sete, o fame;
 Chè per eterna legge è stabilito

Quantunque vedi, sì che giustamente
Ci si risponde dall'anello al dito.

E però questa festinata gente
A vera vita, non è *sine causa*
Intra sè qui più e meno eccellente,
Lo Rege, per cui questo regno pausa
In tanto amore ed in tanto diletto,
Che nulla voluntade è di più ausa,

Le menti tutte nel suo lieto aspetto,
Creando, a suo piacer di grazia dota
Diversamente; e qui basti l'effetto.

E ciò espresso e chiaro vi si nota
Nella Scrittura Santa in que' Gemelli,
Che nella madre ebber l'ira commota.

Però, secondo il color de' capelli,
Di cotal grazia l'altissimo lume
Degnamente convien che s'incappelli.

Dunque, senza mercè di lor costume,
Locati son per gradi differenti,
Sol differendo nel primiero acume.

Bastava sì ne' secoli recenti
Con l'innocenza, per aver salute,
Solamente la fede de' parenti.

Poi che le prime etadi fur compiute,
Convenne a' maschi all'innocenti penne,
Per circumcidere, acquistar virtute.

Ma poi che il tempo della grazia venne,
Senza battesimo perfetto di Cristo,
Tale innocenza laggiù si ritenne.

Riguarda omai nella faccia ch' a Cristo
Più s'assomiglia, chè la sua chiarezza
Sola ti può disporre a veder Cristo.

Io vidi sovra lei tanta allegrezza
Piover, portata nelle menti sante,

Create a trasvolar per quella altezza,
 Che quantunque i' avea visto davante,
 Di tanta ammirazion non mi sospese,
 Nè mi mostrò di Dio tanto sembiente.

E quell' amor che primo li discese,
 Cantando *Ave, Maria, gratia plena*,
 Dinnanzi a lei le sue ali distese.

Rispose alla divina cantilena
 Da tutte parti la beata corte,
 Sì ch' ogni vîsta sen fe' più serena.

O santo Padre, che per me comporte
 L'esser quaggiù, lasciando il dolce loco
 Nel qual tu siedi per eterna sorte,

Qual è quell' angel, che con tanto giuoco
 Guarda negli occhi la nostra Regina,
 Innamorato sì, che par di fuoco?

Così ricorsi ancora alla dottrina
 Di colui, ch' abbelliva di Maria,
 Come del sol la stella mattutina.

Ed egli a me: Baldezza e leggiadria,
 Quanta esser puote in angelo ed in alma,
 Tutta è in lui, e sì volem che sia,

Perch' egli è quegli che portò la palma
 Giuso a Maria, quando il Figliuol di Dio
 Carcar si volse della nostra salma.

Ma vienne omai con gli occhi, sì com' io
 Andrò parlando, e nota i gran patrici
 Di questo imperio giustissimo e pio.

Quei duo che seggon lassù più felici,
 Per esser propinquissimi ad Augusta,
 Son d' esta rosa quasi due radici.

Colui che da sinistra le s' aggiusta,
 È il Padre, per lo cui ardito gusto
 L' umana specie tanto amaro gusta.

Dal destro vedi quel Padre vetusto
Di santa chiesa, a cui Caistro le chiavi
Raccomandò di questo fior venusto.

E que' che vide tutt' i tempi gravi,
Pria che morisse, della bella sposa
Che s' acquistò con la lancia e co' chiavi,

Siede lung'h' esso; e lungo l' altro posa
Quel Duca, sotto cui visse di manna
La gente ingrata, mobile e ritrosa.

Di contro a Pietro vedi sedere Anna,
Tanto contenta di mirar sua figlia,
Che non muove occhio per cantare Osanna.

E contro al maggior Padre di famiglia
Siede Lucia, che mosse la tua Donna,
Quando chinavi a ruinar le ciglia.

Ma perchè il tempo fugge, che t' assonna,
Qui farem punto, come buon sartore
Che, com' egli ha del panno, fa la gonna;

E drizzeremo gli occhi al Primo Amore,
Sì che, guardando verso lui, penètri,
Quant' è possibil, per lo suo fulgore.

Veramente, nè forse tu t' arretri
Movendo l' ale tue, credendo oltrarti,
Orando grazia convien che s' impetri,

Grazia da quella che puote ajutarti;
E tu mi seguirai con l' affezione,
Sì che dal dicer mio lo cuor non parti:
E cominciò questa santa orazione.

CANTO XXXII.

L' affetto al suo piacer. In questo penultimo capitolo, tocca l'Auttoe cinque cose. La prima fae nomare a Bernardo l'anime beate della rosa; la seconda describe la mutazione delle leggi per l'etadi del mondo contro li nocenti (1); la terza describe la beatitudine di Nostra Donna; la quarta ritorna a nominare delle anime beate della rosa, delle più principali; la quinta e ultima si dispone a vedere et adorare a Nostra Donna impetrando grazia per esser tale, che possa sostenere la vista della ultima beatitudine; e così compie suo capitolo.

Alla prima cosa si è da sapere che l'Auttoe fae dinstinzione nelle condizioni delle anime beate; e così le distingue in diversi seggi, come apparerà, le quali condizioni sono: adesso (2) quelle alme, che furono nella prima vita innanzi che fosse lo avvenimento di Cristo, e credettero in Cristo venturo; e questi furono patriarchi, profeti e donne sante del Vecchio Testamento; poscia sono quelle anime che furono al tempo di Cristo, et in lui credettero; e questi sono Apostoli e discepoli e sante donne di quello tempo: poscia sono quelle anime, che furono in prima vita dopo lo tempo di Cristo, ciò è Cristo già venuto; e queste sono dottori, martiri e vergini etc. e similmente donne sante di questo tempo; poscia sono l'anime

(1) Lo Scarabelli legge: *con l'innocenti*.

(2) *Adesso* qui vale Prima; e pare che lo Scarabelli non se ne accorgesse, perchè mette i due punti dopo *adesso*.

degli innocenti, gli quali sono passati di questa vita innanzi lo tempo che abbino libera elezione. Vero è che quegli che sono andati alla gloria di Paradiso, sono stati sudditi a certe condizioni, sì come toccheremo nella seconda cosa toccata nel presente capitolo; e così le sopradette anime, secondo che sono state di più e men merito, hanno eccellente scanno; unde in Salmo: *Tu reddes unicuique secundum opera sua etc.* Alla seconda cosa sì è da sapere, che 'l decorso del cielo, dal principio del mondo infino all'avvenimento di Cristo, fue diviso in due parti, la prima fue senza legge, e pure si reggeano le persone secondo suo parere; l'altra fue circonscione e legge, e questi si conveniano per tal modo, e condizione reggersi; et in quegli della prima età, vel parte, del decorso del tempo, erane di quegli, in cui era la ragione umana tanto rigida e viva, che per sè medesimi speravano dal suo Creatore soccorso a rivelazione dello stato umano, ch'era caduto per lo peccato degli primi parenti; unde aveano fede et amore e credenza in Cristo venturo; e tutto che tale fede et amore non gli potesse condurre in vita eterna, ella gli schifava la perdizione infernale; sì che andavano nello Limbo e nello Purgatorio a purgarsi degli suoi peccati veniali: e così erano in disposizione che ogni volta che 'l soccorso, per lo avvenimento di Cristo, venisse, erano disposti ad aver vita eterna; e questi furono quegli, gli quali Cristo benedetto trasse del Limbo, quando discese *ad inferos, ut habetur, Zacchariae nono: Tu vero in sanguine testamenti tui eduaxisti victos de lacu etc.* E l'Apostolo ad Coll. 11: *Expolians principatus et potestates, scilicet infernales, auferendo Isaach et Jacob et cunctos justos etc.* E santo Augustino dice in uno suo sermone, *De passione: Christus quando ad inferos descendit portam inferni confregit, et omnes justos qui originali peccato astricti tenebantur, absolvit etc.* Erane di quegli in quella prima età, vel parte, vel decorso di tempo, negli quali non fu ordine di ragione, nè aveano fede, nè credenza, nè amore in Cristo venturo: e questi furono perduti, e rimasero nelle pene dello 'nferno: onde, perchè non furono membri di Cristo, non furono esaltati alla gloria di vita eterna, e questo è quello che dice l'Apostolo

ad Romanos III: *Deus proposuit Christum propitiatorem per fidem in sanguine ejus* etc. Ancora gli innocenti quella prima etade, vel parte, di decorso di tempo seranno figliuoli degli predetti, negli quali era tanto di ragione, che speravano soccorso da Dio, et in quello aveano fede, e quello amavano, sì erano, per la predetta fede degli suoi padri, liberi dall' originale peccato, e simile aspettarono nel Limbo lo Creatore; e però dice santo Gregorio negli *Morali*: *Haec egit apud veteres et parvulos sola fides* etc. E santo Tommaso, *tertia parte, questione LXXI, articolo III ad secundum argumentum*, dice: *Ante institutionem circumcisionis sola fides Christi justificabat tam pueros quam adultos*. E quegli fantolini che morirono innanzi la propria elezione, figliuoli degli sopradetti infedeli di Cristo venturo, con ciò sia che la fede degli padri non gli ajutò, perchè gli padri non l' ebbono, morirono collo peccato originale, nè per Cristo furono poi tratti del Limbo; e così sono perduti, sì come mostra Tommaso *III parte, questione LI, articolo VII*. La seconda etade, vel parte di decorso di tempo, fue suddita a circuncisione, vel a legge, per lo quale circumcidere, ch' era pure una professione di fede di Cristo venturo, sì si rimettea lo peccato originale, et eziandio grazia conferiva; ma non tanta che salvasse, sì come fae lo battesimo. Nella qual gente fue di quegli che tennero vita ordinata e virtudiosa, e vissono secondo gli comandamenti della legge; e questi dopo sua vita andarono al Limbo, e ivi aspettarono lo avvenimento di Cristo, lo quale gline trasse; e se fue alcuni di loro che, per peccati veniali, si andasse a purgare in Purgatorio, sì ivi stettero, e purgati gli peccati, andarono nel Limbo ad aspettare l' avvenimento di Cristo, e d' indi furon tratti; e se alcuni erano in Purgatorio lo dì che Cristo discese allo Inferno, e non aveano compiuto suo termine, sì andarono in vita eterna, sì come tocca Tommaso, *terzia parte, questione LI, articolo VIII*. E quegli della predetta gente, che non tennono gli comandamenti della legge, e furono peccatori, e dopo la sua morte andarono allo 'nferno, nell' avvento di Cristo nulla gli giove, sì com' è scritto *Oseea XII. Ero mors tua, o mors: morsus tuus ero, Inferne*; e la chiosa dice:

Electos educendo, reprobos ibidem relinquendo etc. Ancora gl' innocenti di questa gente, per la circuncisione furono liberi dal peccato originale; quegli della prima solo gli figliuoli degli fedeli, sì com' è detto. Or si potrebbe dubitare, da poi che niuno uomo si potea salvare senza la fede della passione di Cristo, sì come dice l'Apostolo *ad Romanos. tertio*, se la circuncisione era una professione di quella fede, bisognava che, adesso dopo lo peccato del primo uomo, fosse istituita la circuncisione, e non dopo tanto tempo quanto fue da Adam ad Abraam, che furono anni 3184, acciò che non si perdessono gli uomini. Alla quale dubitazione risponde santo Tommaso, questione lxxi, articolo secondo, *ad primum argumentum*, e dice: *Ad primum ergo dicendum, quod immediate post peccatum, primi parentes, propter doctrinam ipsius Adae, qui plene instructus fuerat de divinis, adhuc confidens, et ratio naturalis tantum vigeat in homine, quod non oportebat determinari hominibus aliqua signa fidei et salutis, sed unusquisque pro suo libito fidem suam profitentibus signa protestabatur; sed circa tempus Abrae diminuta erat fides, plurimis ad idolatriam declinantibus, obscurata erat ratio naturalis per augmentum carnalis concupiscentiae, usque ad peccatum contra naturam; et ideo convenienter, et non ante, fuit instituta circumcisio, ad profitendam fidem, et minuendam carnalem concupiscentiam*. E così appare che nella prima etade solo la fede era sufficiente: nella seconda bisognò tale professione, come circuncidere. La seconda condizione d'anime beate sono quelle che nel tempo di Cristo credettero in Dio, et esso essere verace Iddio et uomo, gli quali furono apostoli e discepoli e donne sante. Or questi non furono tenuti a battezzarsi, nè circuncidersi innanzi la passione di Cristo, imperò che a loro non bisognava segni di Cristo venturo, perchè lo vedeano et in lui credevano; ma dopo la passione di Cristo, per la quale si cagionò lo sacramento dello battesimo, et obligò tutti, fè bisogno ch'egli si battezzassero, e ricevessero questo sacramento nuovo, senza lo quale non si può entrare in vita eterna, sì com' è scritto, *Joannis tertio: Nisi quis renatus fuerit ex aqua et spiritu sancto, non po-*

test introire in regnum Dei etc. Lo quale battesimo nuovo, si è di tre fatte, sì come tocca Tommaso nella terza parte, questione LXVII, articolo XI. Lo primo si è di sangue, lo secondo d'acqua, lo terzio di penitenzia; in li quali, e li apostoli e li discepoli e le sante donne della predetta condizione furono, e chi dell'una e dell'altra e chi nello terzo: gli martiri furono in quello del sangue, lo quale è molto glorificativo, imperò che in esso s'adopera veramente la passione di Cristo palese. Nello battesimo dell'acqua adopera la passione di Cristo per uno modo di vertude non palese, ma ascosta; e così nel battesimo della penitenzia adopera la passione predetta per uno modo di contrizione di cuore, e d'afflizione, sì come per Tommaso appare nel predetto articolo. Or quelle genti che in quello tempo di Cristo furono, et in lui non credettero, e non ebbono alcuni degli predetti battesimi, chiaro è, per la sopradetta autoritade di santo Joanni, che non entrano nello regno del cielo alla sua morte. La terza condizione di gente sono quegli che sono stati e sono al mondo dopo Cristo, gli quali sono tutti obbligati al battesimo, com'è detto per l'autorità di santo Joanni capitolo III; et anche si pruova che l'uomo è tenuto a quello, senza lo quale non si può salvare. Manifesta cosa è che per Cristo siamo salvi; adunque siamo tenuti alle sue ordinazioni, fra le quali si è lo battesimo: *Matthaei ultimo: Ite et baptizate etc.* E chiaro si mostra per Tommaso, *terzia parte, questione LXVIII, articolo primo.* Adunque quegli uomini ch'anno lo predetto sacramento sono liberi dal peccato originale; e se muojono senza peccato attuale, sì come sono gli fanciulli piccoli, vanno di presente in vita eterna; e se gli uomini hanno peccati, gli quali non gli danni all'infernale pena, stanno in purgatorio tanto quanto la justizia divina gli sortisce. E da poscia che 'l detto sacramento fue instituito, nullo ne può essere esente che si salvi, tale, s'ello è fantolino innanzi propria elezione, quale, s'egli è uomo in libero arbitrio; salvo in uno modo, se l'uomo, essendo in libero arbitrio, avesse voglia di battezzarsi, e per alcuno caso morisse senza attual battesimo, non si perderebbe, imperò che avrebbe lo battesimo e la santificazione di quello invisibile, sì come

tocca Tommaso, tertia parte, questione LXXVIII, articolo II; et cziandio se fosse morto per martirio, imperò che Dio nello martirio dona ogni santificazione di sacramento, sì come appare nella soluzione del secondo argomento del predetto articolo e questione. E così chiaro appare che gli fanciulli che senza battesimo sono nati al mondo dopo la istituzione del battesimo, senza esso sacramento non possono essere salvi; imperò che non possono avere desiderio d'esso, per che non sono ad etade di propria elezione e conoscimento; salvo se per martirio non fossero morti per Cristo, sì come furono gli innocenti da Erode. Veduto questo, chiaro appare che diversitate dee esser negli scanni de' beati, imperò che maggior grazia dona lo sacramento che quella cosa ch'è segno di sacramento; e questa è la ragione che l'Autore fae distinzione nella rosa da foglia a foglia. La terza cosa che tocca l'Autore nel presente capitolo, sì è la descrizione della gloria di Nostra Donna, sì come apparerà nel testo esposto; e similmente la quarta e la quinta cosa toccata appareranno, Domino concedente.

L'effetto al suo piacere. Ciò è santo Bernardo, sì come fue suo piacere, parlando compie suo effetto, ciò è addottrinando — *La piaga.* Ciò è quella che è dagli piedi di Nostra Donna, sì è Eva, la quale fue cagione della piaga, ciò è del peccato originale, la quale piaga fue sanata per Nostra Donna quando ci diede lo suo figliuolo al mondo, che sofferì passione e morte — *Nell'ordine.* Nota: primo ordine Nostra Donna; secondo ordine Eva; terzio ordine Rachel. Questa Rachel fue moglie di Jacob patriarca, e nella santa Scrittura figura la vita contemplativa; e però la pone l'Autore in uno scanno, vel ordine, con Beatrice, la quale, come più volte è detto, figura la scienza di teologia — *Sarra.* Fue moglie d'Abraam. *Rebecca.* Fue moglie d'Isaach patriarca, al v° grado; nel sesto mette Judit, che fue quella che uccise Olonferne, sì com'è detto nel XXI capitolo del Purgatorio; nel settimo grado, ovver foglie, verso lo giallo della predetta rosa, pone Ruth, che fue bisaula di Davit, lo quale Davit è appellato Cantore dello Spirito santo, e fece *Miserere mei Deus* etc. quando fece morire Uria per aver la moglie, sì come appare in libro *Regum*

secondo — *Puo' tu veder.* Chiaro appare — *E dal settimo.* Ciò è sì come dal primo grado fine al settimo furono Ebrei, ciò è del popolo degli Giudei, così dal predetto settimo grado fino al giallo della rosa, sono alme ebrei — *Perchè secondo.* Ciò è che ebbono fede in Cristo venturo; e sono questi gradi tra queglii de la prima etade, e queglii di queglii che credettero in Cristo già venuto, perchè, sì come furono in mezzo del tempo, così stanno in mezzo degli luoghi — *Da questa.* Ciò è nota che la rosa è matura, ciò è piene tutte quelle sedie, che predestinazione divina propose che fossero in sua corte, di queglii ch'ebbono fede, innanzi l'avenimento di Cristo, del soccorso della umana generazione per lo predetto Cristo — *Dall'altra parte.* Ciò è dall'altra parte della rosa non è ancora pieno, imperò che vi debbono stare tutti gli predestinati, che hanno creduto in Cristo già venuto, e di die in die si vengono empando, e quando saranno piene, allora finirà questo mondo; e però dice: vi sono di scanni vuoti, e fanno simicirculi, ciò è che non passano queglii gradi della parte degli Beati di Testamento Vecchio — *E come quinci.* Ciò è, sì come tu vedi differenze negli scanni nomati, che sono del Vecchio Testamento, così guarda negli scanni del Nuovo Testamento esser quello del Battista lo più alto; poi quello di S. Francesco; poi quello di santo Agostino, e altri fino quaggiù; e così, secondo gli meriti sono situati — *Or mira.* Ciò è che degli vecchi e degli nuovi fedeli di Cristo sarà abitato lo Paradiso egualmente, lo quale effetto procede dallo alto prevedere divino, che è lo numero degli predestinati, lo quale prevedere è sì alto che, senza rivelazione divina, non si può sapere. Or come Iddio predestina gli uomini, e altri riproba, chiaro appare nella prima parte per Tommaso questione xxiii; e anche nel terzo *Contra Gentiles* tocca tale materia, questione clxiii — *E sappi che.* Qui descrive gli scanni degli pueri, come appare — *Per nullo proprio.* Ciò è che morirono innanzi che fossero ad etade di propria elezione — *Ma per l'altrui.* Ciò è per la fede degli parenti nella prima etade; o per lo circuncidere ch'era segno del battesimo di Cristo; o per esso battesimo, se furono di queglii che morirono dopo Cristo

venuto: e per ciò dice con certe condizioni, le quali sono quelle che sono dette — *Chè tutti*. Ciò è pueri — *Spirti*. Ciò è anime sciolte da' corpi — *Prima che*. Vera elezione si è quando raziocinando s'intende quel fine: negli pueri non è raziocinare; e così non hanno vera elezione (1) — *Ben te ne*. Segue 'l poema, descrivendo, come appare, quegli esser diversi in apparenza e in voce; sì che per due sensi, ciò è per lo viso e per lo audito, si aveano differenza con gli altri beati. — *Or dubbi tu*. Qui tacitamente forma l'Auttoe questione sopra quelle parole del testo che dicono *per nullo proprio merito*, quasi a dire: se non per proprio merito ci può venire gente, adunque quegli così fatti ci verranno per avventura, e senza alcuno proposito d'aquistare beatitudine. La quale questione solve santo Bernardo all'Auttoe, come appare nel testo, e dice in prima che causale punto non può essere in quello reame, con ciò sia ch'ello hae provido e discreto rege; ma che è, che lo detto rege hae preveduto di volere aggregare questo suo reame, et hae determinato lo numero, e chi egli vuole che siano gli eletti, la quale previsione è tanto alta, che intelletto umano, senza rivelazione, non può ascendere ad essa; e per ciò lo predetto 'ntelletto umano giudica quella cosa essere a caso, ch'ello non conosce la prima sua cagione. Ma, s'egli pensa che la volontà di Dio è molto rimota dal segno degli mortali in cognizione, per ch'ello non veggia la prima causa, non però giudicherà tale effetto esser causale; e però dice l'Auttoe, in persona di santo Bernardo: *e però questa festinata gente, a vera vita non è sine causa* etc. Or come alcuni siano predestinati, e alcuni reprob, di sopra è detto, dove Tommaso pienamente ne tratta — *E dubitando*. Poetando pone come non dicea suo dubbio — *Ma io disolverò*. Ciò è, io santo Bernardo t'asolverò lo dubbio — *Dentro all' ampiezza*. Ciò è in Paradiso — *Causal punto*. Ciò è senza cagione.

(1) Lo Scarabelli pone questa chiosa così: *Si è quando raziocinando s'intende qual fine in li pueri non raziocinare, e così non hanno vera elezione!!!* La mancanza del *Vera elezione*, e la mala punteggiatura toglie ogni senso al discorso.

— *Non può aver.* Ciò è luogo — *Se non come.* Quasi a dire, sì come questo reame è libero di fame, e da sete e da tristizia, che per sè è noto quando si dice Paradiso, così è libero da cosa che non proceda da vera cagione — *Chè per eterna.* Ciò è predestinando *ab aeterno*, innanzi la creazione del mondo, quegli che gli piacque eleggere, sì come dice l'Apostolo *ad Epheseos primo: Elegit nos in ipso ante mundi constitutionem* etc. — *Sì che giustamente.* Ciò è che risponde questo regno alla prudenzia di Dio, come in esempio l'anello al dito, che nè manca nè avanza; ciò è lo reame non è stabilito dal Signore maggiore nè più capace, nè li predestinati denno passar lo numero, nè denno essere altri che gli predestinati — *È però questa.* Qui conchiude, com'è detto — *Entrasi.* Nota che Dio ve gli hae predestinati tutti in una condizione, ciò è che alcuni hanno maggiore e alcuni minor gloria — *Lo Rege.* Ciò è Iddio Creatore — *Per cui questo.* Ciò è lo Paradiso quieto e pacifico tiene in tanto amore e in tanto diletto che voluntade alcuna non può più volere, e però lì si vede e contempla l'ultimo bene — *Le menti tutte.* Ciò è creando esse anime, le dota come a lui piace, et esse della sua grazia diversamente si provvedono — *E qui basti.* Ciò è basti tua visione a provare, ciò; e nota che tale probazione è indutta sottilmente dall'Auttoe; chè poi che non si può provare per intelletto umano, che Dio predestini più uno che un altro, e reprobì più uno che un altro, non si può provare che predistinazione sia in essi predestinati per intelletto umano; sì che solo quella ragione che predestina, ciò è la volontà di Dio, è la ragione ch'essi predestinati fa differenti: la quale volontà di Dio non è simile alla nostra, e però cercare chi la muove, sì come si cerca nella nostra ch'è *bonitas objecti*, si pesca invano, e non potrà attingere a tanta escellenzia come la volontà del Creatore; la quale, sì com'è detto, per intelletto non si può sapere; ma puossene alcuna cosa sentire per rivelazione; sì come tocca *Ad Corinthios* l'Apostolo primo, capitolo xx. — *E ciò espresso.* Ciò è tale predistinazione appare per quello che Cristo disse, *Matthaei primo: Jacob dilexi, Exau odio habui*, sì come tocca Tommaso prima parte, questione xxiii,

articolo terzo — *Che nella madre.* Leggesi nello *Genesi* capitolo xii, che Isaac pregò Dio che gli desse figliuoli di Rebecca sua moglie, la quale era sterile: esaudì Iddio la preghiera d' Isaac, sì che Rebecca s' ingravidò di due gemelli, vel fantolini, li quali continuo, dopo la sua formazione, nel corpo della madre faceano romore e commozione insieme; per la qual cosa Isaac pregò Iddio che gli dicesse che cosa era questa; ebbe risposta da Dio, che due nascerebbono, degli quali nascerebbono due popoli; e lo popolo del maggiore sarebbe servo del popolo dello minore. Venuto lo tempo del partorire, uscì del corpo della madre prima uno in colore rosso e molto compresso, al quale fue posto nome Esau; dietro a lui uscì uno piccolo, in colore nero, lo quale tenea in mano lo piè del detto Esau, quasi a dire: *Tu non andrai senza me*; e a questo minore fue posto nome Jacob, lo quale Jacob fue amato da Dio, et Esau fue in odio di Dio, sì com' è scritto *Malachiae primo*. Or vuol dire l'Autore: vedi, se Dio predestinò le persone? fino innanzi che questi due gemelli nascessero, gli quali faceano romore nel corpo della madre, egli amò l' uno, e l' altro ebbe in odio, sì com' è detto — *Però secondo*. Qui poetando dice che, secondo che Dio vuole largire la sua grazia, sì fae diversità, sì in lume come eziandio in iscanno — *S' incappelli*. Ciò è che riceva cappello di santo — *Dunque*. Qui conchiude per le sopradette cose la soluzione del dubbio ch' avea di sopra, come senza proprio merito si può abitare lo Paradiso, e dice: se tal predestinazione è, dunque senza mercede, ciò è proprio merito, si può essere in Paradiso; e solo sono differenti in iscanni, perchè sono differenti nella volontà di Dio, lo quale l'Autore appella *primo acume*, ciò è prima causa a che si radduce tutte le cagioni — *Bastavali*. Qui vuol mostrare come la predestinazione si contentava, secondo lo tempo diverso, diversi esser gli meriti degli predestinati; chè nella prima etade bastava agli pueri anzi lo tempo della propria elezione sola la fede degli padri e madri, sì com' è detto di sopra — *Però ch' elle*. Ciò è dopo la prima etade venne quella ch' è suddita a legge e circoncisione, e dice *agli maschi*, imperò che solo gli maschi

si circoncidono e non le femine, e la ragione si è che noi abbiamo lo peccato originale da Adam, che fue primo nostro padre, sì come mostra santo Tommaso, *prima secundae, questione LXXXI, articolo v*, e non da Eva, che fue prima nostra madre: sì che la circoncisione, ch'era segno della fede d'Abram, la quale fede si era a credere a Cristo venturo, s'avenia pure agli maschi; e però dice santo Tommaso nella terza parte, questione LXXI, articolo secondo, nella responsione del IIII argomento, della Circoncisione: *Et ideo convenienter solum maribus competeat — All' innocenti penne*. Ciò è agli pueri, che doveano esser lavati dallo peccato originale — *Ma poi che 'l*. Ciò è dopo Cristo, ch'è appellato tempo di grazia, imperò che per la sua morte noi siamo liberi dallo peccato originale per lo battesimo, che adopera. Per la detta morte fue bisogno che tutti si battezzassono, com'è detto di sopra; e però dice che senza battesimo non tiene innocenzia, e con battesimo tiene a tal modo, che, se battezzato e innocente muore, vae in vita eterna — *Riguarda*. Segue 'l suo poema, mostrando che Nostra Donna più somiglia a Cristo che altra creatura, ciò è in beatitudine e gloria — *Che la sua*. Nota la virtù di tale splendore, che dispone la virtù visiva a poter vedere la essenza divina, quanto è possibile a creatura potere vedere per grazia — *lo vidi sopra*. Chiaro appare — *Nelle menti*. Ciò è gli angeli, che furono creati a trastullare lo collegio di paradiso — *Che quanto*. Chiaro appare — *E quello*. Ciò è l'Angelo Gabriello, che fue quello ch'ebbe l'ufficio di salutarla quando Cristo s'incarnò — *Rispuose*. Ciò è con tutto lo collegio rispuose *Dominus tecum, benedicta tu in mulieribus*. — *Sì ch'ogni*. E così rispondendo, tutti s'abbellivano — *O santo padre*. Qui persuade l'Auttoe santo Bernardo per sapere quale angelo è quello che principale gli pareva di quella festa. — *L'esser*. Ciò è nel basso della rosa, imperò che santo Bernardo era nel cerculo degli seggi degli dottori, nel quale similmente era santo Agostino com'è detto — *Qual'è quel*. Qui domanda — *Così ricorsi*. Ciò è così domandai santo Bernardo, per la cui dottrina io contemplava quello gaudioso regno — *Ch'abelliva*. Dice che, come la stella matutina sì si

radia del sole, così santo Bernardo, per la grande divozione ch'ebbe a Nostra Donna, s'abelli e si radice di lei — *Ed egli a me*. Chiaro appare, perchè fue lo anunziatore della remissione e relevazione della umana natura, caduta, e in peccato perduta — *E sì vogliam che*. Qui si nota la unità della voluntade degli salvi, la quale sì è una con quella del Re di vita eterna — *Perch' egli*. Chiaro appare — *Nostra salma*. Ciò è della umana carne e natura — *Ma vieni omai*. Segue. — *Patrici*. Tanto è come principali ofiziarj — *Justissimo*. Ciò è che lì sì si abita, e per justizia che Dio remunerà gli beni, e per pietade, vel misericordia, la quale Iddio ha a questi eletti, che prevede che fossero suoi cittadini — *Quegli due*. Chiaro appare — *All' Augusta*. Ciò è alla trionfatrice, ch'è Nostra Donna — *Son d' esta rosa*. Ciò è di paradiso — *Colui che*. Ciò è, or guarda dalla sinistra parte di Nostra Donna, ch'è quello che più le s'avicina, sì è Adam nostro parente primo — *L' ardito gusto*. Ciò è per lo suo peccato. — *L' umana*. Ciò è ruinò in quell' original peccato, e cadde di quella grazia che al piatoso Creatore è piaciuto di largirli, onde poi in sudore e in pena convenne l' uomo portare sua vita — *Dal destro*. Dal lato destro di Nostra Donna, sì è santo Piero, come appare, il quale fue clavigero della predetta rosa odorifera e venusta. Or vedi ch'è di sopra dice *quasi due radici*, ciò è Adam, ch'è radice della generazione umana, e santo Piero, ch'è radice della fede di Cristo, nella quale furo gli antichi per la ragione naturale, poi, in processo di tempo, vi furo gli circuncisi per segno del battesimo di Cristo: quegli dopo Cristo sono per esso Cristo venuto — *E quegli che*. Ciò è appresso santo Piero siede lo Evangelista, il quale ci scrisse sua visione, che sono quelle gravezze, le quali riceverà la congregazione degli fedeli da Antecristo nella fine del secolo, come appare nella Apocalipsi — *Bella sposa*. Ciò è la Ecclesia — *Che s' acquistò: hoc est* per la morte di Cristo crocifisso — *E lungo l' altro*. Ciò è appresso Adam sì è Moises, il quale condusse il popolo di Dio in terra di promissione, e nel viaggio fu pasciuto più tempo, con tutto il popolo, da Dio di manna, sì come appare nello *Esodo xvi* — *Ingrata*. Ciò è

ch' essi Giudei furono ingrati, e non vollero ricevere Dio ch' era venuto in loro, sì come in popolo per lui eletto, e egli nollo ricevetto; sì come *Johannis, primo: In propria venit, et sui eum non receperunt* etc. — *Di contro*. Questa sì è santa Anna, madre di Nostra Donna — *Per cantare*. Nota che tutti cantano *Osanna in excelsis*, ciò è: O escelso Salvatore — *E contr' al maggior*. Ciò è per mezzo, ciò è rimpetto Adam, è Lucia. Questa è Lucia, di cui fue toccato nel 11 capitolo dello Inferno, la quale, sì come fue detto, pone essere una idea del suo intelletto, per la quale fue pregata Beatrice che venisse al soccorso dell'Auttoe, sì come chiaro appare nel predetto secondo capitolo dello 'nferno esposto, la quale idea altro non è che lo 'ntelletto divino, lo quale predestinò all'Auttoe tanto bene — *Quando chinavi*. Chiaro appare — *Ma perchè*. Qui fa punto a sua poetria, non volgiendo più nomare degli beati della rosa; ma solo attendere a compiere sua poetria — *Come buon*. Quasi a dire, se lo numero degli nostri capitoli fosse maggiore, e la quantità di ciascuno fosse più, ancora direi, ma perchè siamo presso a tali termini, è buono a fare punto. — *E dirizzeremo*. Ciò è alla Divinità, là dove ella è, e in quella vedere l'ultima beatitudine — *Sì che guardando*. Ciò è che assommi la tua intenzione — *Quant' è possibil*. Nota che intelletto creato non potrebbe comprendere tutta la Divinità, e però dice *quant' è possibile, supple, a te*, che hai intelletto creato — *Veramente*. Or qui mostra ancora come solo per grazia si vede della Divinità alcuna cosa; e dice, acciò che non credessi, per te stesso, ciò è per tuoi naturali, tanto oltrarti, ciò è aguzare tua vista che potessi comprendere, sappi che ti conviene impetrare grazia, orando a Nostra Donna; quasi a dire: tòliti via da quello pensiero, e disponiti a tale orazione, e avrai tuo intento — *Da quella parte*. Ciò è da Nostra Donna — *E tu mi segui*. Ciò è io te ne sarò conduttore; ma disponiti sì, che'l mio condotto sia per te seguito in tale modo che tale sia lo tuo essere come lo mio parlare. — *E cominciò*. Qui l'Auttoe descrive la forma della preghiera, sì come aparerà nel seguente capitolo: e qui si compie la intenzione del penultimo capitolo.

CANTO XXXIII.

Vergine madre, figlia del tuo Figlio,
Umile ed alta più che creatura,
Termine fisso d'eterno consiglio,
Tu se' colei che l'umana natura
Nobilitasti sì, che il suo Fattore
Non disdegnò di farsi sua fattura.

Nel ventre tuo si raccese l'amore,
Per lo cui caldo nell'eterna pace
Così è germinato questo fiore.

Qui se' a noi meridiana face,
Di caritate, e giusto, intra i mortali,
Se' di speranza fontana vivace.

Donna, se' tanto grande, e tanto vali,
Che qual vuol grazia, ed a te non ricorre,
Sua disianza vuol volar senz'ali.

La tua benignità, non pur soccorre
A chi dimanda, ma molte fiate
Liberamente al dimandar precorre.

In te misericordia, in te pietate,
In te magnificenza, in te s'aduna
Quantunque in creatura è di bontate.

Or questi, che dall' infima lacuna
Dell' universo insin qui ha vedute
Le vite spirituali ad una ad una,

Supplica a te per grazia di virtute
Tanto che possa con gli occhi levarsi
Più alto verso l' ultima salute.

Ed io, che mai per mio veder non arsi
Più ch' i' fo per lo suo, tutti i miei prieghi
Ti porgo, e prego che non sieno scarsi,

Perchè tu ogni nube gli dislegghi
Di sua mortalità co' prieghi tuoi,
Sì ch' il sommo piacer gli si dispieghi.

Ancor ti prego, Regina, che puoi
Ciò che tu vuoi, che tu conservi sani
Dopo tanto veder gli affetti suoi.

Vinca tua guardia i movimenti umani:
Vedi Beatrice con quanti beati
Per li miei prieghi ti chiudon le mani.

Gli occhi da Dio dilette e venerati,
Fissi nell' orator, ne dimostraro
Quanto i devoti prieghi le son grati.

Indi all' eterno lume si drizzaro,
Nel qual non si de' creder che s' invii
Per creatura l' occhio tanto chiaro.

Ed io, ch' al fine di tutti i disii
M' appropinquava, sì com' io doveva,
L' ardor del desiderio in me finii.

Bernardo m' accennava, e sorrideva,
Perch' io guardassi in suso; ma io era
Già per me stesso tal qual ei voleva;

Chè la mia vista, venendo sincera,
E più e più entrava per lo raggio
Dell' alta luce, che da sè è vera.

Da quinci innanzi il mio veder fu maggio

Che il parlar nostro, ch' a tal vista cede,
E cede la memoria a tanto oltraggio.

Qual è colui che sognando vede,
E dopo il sogno la passione impressa
Rimane, e l' altro alla mente non riede;

Cotal son io, chè quasi tutta cessa
Mia visione, ed ancor mi distilla
Nel cuor lo dolce che nacque da essa.

Così la neve al sol si disigilla,
Così al vento nelle foglie lievi
Si perdea la sentenza di Sibilla.

O somma luce, che tanto ti lievi
Da' concetti mortali, alla mia mente
Ripresta un poco di quel che parevi;

E fa la lingua mia tanto possente,
Ch' una favilla sol della tua gloria
Possa lasciare alla futura gente;

Chè, per tornare alquanto a mia memoria,
E per sonare un poco in questi versi,
Più si conceperà di tua vittoria.

Io credo, per l' acume ch' io sofferesi
Del vivo raggio, ch' io sarei smarrito,
Se gli occhi miei da lui fossero avversi.

E mi ricorda ch' i' fu' più ardito
Per questo a sostener tanto, ch' io giunsi
L' aspetto mio col valor infinito.

O abbondante grazia, ond' io presunsi
Ficcar lo viso per la luce eterna
Tanto che la veduta vi consunsi!

Nel suo profondo vidi che s' interna,
Legato con amore in un volume,
Ciò che per l' universo si squaderna;

Sustanzia ed accidente, e lor costume,
Tutti conflati insieme per tal modo,

Che ciò ch'io dico è un semplice lume.

La forma universal di questo nodo
Credo ch'io vidi, perchè più di largo,
Dicendo questo, mi sento ch'io godo.

Un punto solo m'è maggior letargo,
Che venticinque secoli alla impresa,
Che fe' Nettuno ammirar l'ombra d'Argo.

Così la mente mia tutta sospesa
Mirava fissa immobile ed attenta,
E sempre di mirar faceasi accesa.

A quella luce cotal si diventa,
Che volgersi da lei per altro aspetto
È impossibil che mai si consenta;

Però che il ben, ch'è del volere obbietto,
Tutto s'accoglie in lei, e fuor di quella
È difettivo ciò ch'è lì perfetto.

Omai sarà più corta mia favella,
Pure a quel ch'io ricordo, che d'infante
Che bagni ancor la lingua alla mammella.

Non perchè più ch'un semplice sembiante
Fosse nel vivo lume ch'io mirava,
Che tal è sempre qual era davante;

Ma per la vista che s'avvalorava
In me, guardando, una sola parvenza,
Mutandom'io, a me si travagliava:

Nella profonda e chiara sussistenza
Dell'alto lume parvemi tre giri
Di tre colori e d'una continenza;

E l'un dall'altro, come Iri da Iri,
Parea riflesso, e il terzo pareva fuoco
Che quinci e quindi egualmente si spiri.

O quanto è corto il dire, e come fioco
Al mio concetto! e questo, a quel ch'io vidi,
È tanto, che non basta a dicer poco.

O luce eterna, che sola in te sidi,
Sola t'intendi, e da te intelletta
Ed intendente, te ami ed arridi!

Quella circolazion, che sì concetta
Pareva in te, come lume-reflesso
Dagli occhi miei alquanto circonspecta,
Dentro da sè del suo colore stesso
Mi parve pinta della nostra effige,
Perchè il mio viso in lei tutto era messo.

Qual è il geomètra che tutto s'affige
Per misurar lo cerchio, e non ritruova,
Pensando, quel principio ond'egli indige,

Tale era io a quella vista nuova:
Veder volea, come si convenne
L'imgo al cerchio, e come vi s'indova;

Ma non eran da ciò le proprie penne.
Se non che la mia mente fu percossa
Da un fulgore, in che sua voglia venne.

All'alta fantasía qui mancò possa;
Ma già volgeva il mio disiro e il *velle*,
Sì come ruota che igualmente è mossa,
L'amor che muove il sole e l'altre stelle.



CANTO XXXIII.

Vergine madre. In questo capitolo finale intende l'Autore toccare undici cose. La prima tocca nella sua orazione le prerogative di Nostra Donna; la seconda fae santo Bernardo per lo Auttore la petizione, a ciò che la sua vista tanto si levi ch'egli possa vedere dell'ultima salute, soggiugnendo ancora ch'ella gli conservi sua visione e concetti; la terza cosa che intende toccare, sì è come finio suo desiderio, veggendo l'ultima salute; la quarta recita come sua visione sì s'incorava, e montava in tale modo che, nè in detto nè in fatto, la memoria gliela può ridire; la quinta fa invocazione a Dio che gli presti grazia, acciò che alquanto possa palesare in questa Commedia di sua visione; la sesta dice in universali quello ch'el vide; la settima tocca la difficoltà che ha la memoria a dire di ciò; l'ottava tocca come chi vede quella ultima salute è impossibile che mai se ne parta *volontarie*; la nona ancora tocca e descrive quello ch'el vide, ma in particolarità; la decima tocca la difficoltà del manifestare tale visione, per che non poteo nelle persone cogliere ordine a chi dovesse cominciare, tanto sono equali, e ponlo per esempio; la undecima et ultima tocca come Dio puose fine a sua volontà, quasi a dire: Io vidi tanto quanto è possibile a vedere, e sì lo conobbi, onde mia parlatura più non si estende. E qui fa fine all'ultimo capitolo del Paradiso, ch'è la fine della sua Commedia. Alla prima cosa sì è da sapere che maravigliose sono le pro-

rogative di Nostra Donna, e possonsi considerare in tre modi. Lo primo modo si è da parte della sua persona; lo secondo modo si è da parte di suo Figliuolo; lo terzo modo da parte degli suoi atti. Quanto al primo modo appare grande prerogativa che fue Vergine anzi al parto e nel parto e dopo 'l parto; innanzi al parto si hae per Isala, *capitolo vii: Ecce Virgo concipiet etc.*, nel parto per *Jeremia capitolo xxi: Novum faciet Dominus super terram:* dopo 'l parto: *Canticorum iii: Tota pulchra es, amica mea, et macula non est in te.* Ancora fue madre di Cristo, che fue verace Iddio et uomo, e in essa incarnazione ministroe la sustanzia subietta, e 'l conveniente nutrimento, per viii mesi nel suo ventre, *Unde Sapientiae vi. In ventre matris figuratus sum caro.* Fue eziandio di stirpe regale, chè fue del parentado di Davit: *unde l'Apostolo ad Romanos secundo,* dicendo del Figliuolo suo, si dice: *Qui factus est ex semine Davit, secundum carnem etc. et ad Galatas iii* tocca come Dio mandò ad incarnare lo figliuolo nella Vergine Maria, e dicesi: *Misit Deus filium suum factum ex muliere etc.* Or quanto siano maravigliose le sue prorogative da parte del Figliuolo e alte, appare che fue madre del Figliuolo di Dio: *Ecclesiaste xxiii: Qui creavit me requievit in tabernaculo meo.* Ecco come fue figlia del suo figlio. Ancora per lo suo figliuolo fue redemita la umana generazione, sì come più volte è detto, e per questo si dinota l'altezza di tale creatura. Or quanto siano maravigliosi gli suoi atti appare per la sua umiltade in prima, della quale scrive santo Bernardo: *Quae est ista tam sublimis humilitas? quae honori cedere non novit, insolescere gloria nescit, Dei mater eligitur, et ancilla se nominat, de se dicens: Respexit humilitatem ancillae suae.* Ancora si dinota sua umiltate quando andò a servire Elisabetta nel parto, unde santo Bernardo: *In momentanea confestatione abiit, et Elisabet salutata, eius ministerio quasi mensibus tribus humiliter stetit etc.* Ancora si è nostra avvocata dinanzi a Dio; onde santo Bernardo: *Securum accessum habes, o homo, ad Deum, ubi mater ante filium, et filius ante patrem: mater ostendit filio pectus, et ubera: filius patri latus et vulnera: nulla ergo poterit esse repulsa*

tibi, ubi tot occurrunt charitatis insigna etc. Ancora questa avvocata si ha tre condizioni, per le quali ella adduce a diritto fine le nostre cagioni *termine fisso di eterno consiglio*. La prima si è che sollecita e sempre prega, unde in Psalmo: *Astitit regina a dextris tuis* etc. che non si parte, sì come molte volte si partono gli avvocati all' ora bisognosa di allegare per la parte. La seconda condizione, che è savia, unde nel predetto Salmo segue: *In vestitu deaurato*; e questa vesta significa sapienza, imperò che l' oro per la Scrittura santa hae a significare ciò: et è grande sicurtate ad avere avvocato savio, imperò che non si può dubitare di peccare in forma; chè molti avvocati sono, che ignorono sì bene l' officio suo, come colui per cui egli avvocano. La terza condizione si è ch' Ella è amata in corte, per la quale cosa ella hae quelle grazie e doni ch' ella sa adomandare, unde in salmo: *Circumdata varietate*, la quale varietà sono gli ordini degli angeli, e gli ordini degli santi, gli quali tutti la onorano, tutti la desiderano, sì come scrive santo Gerardo vescovo e martire, nella sua Omelia: *Solus Dominus Jesus Christus potest ipsam magnificare, quemadmodum fecit, ab ista maiestate laudem accipiat et honorem, angelicis stipata choris, arcangelicis valata turmis, thronorum, hinc inde possessa jubilationibus, Dominationum circumdata tripudiis, Principatum circumscripta obsequiis, Potestatum amplexata plausibus, Virtutum girata honoribus, Cherubim circumstantiata ignificationibus, Seraphim undique possessa ineffabilibus cantionibus, Apostolorum splendidissimus ordo ineffabili laude illam extollit, Martirum exercitus omnimode supplicat Dominae tantae, Confessorum multitudo innumerabilis continuum sibi personat canticum; Virginum candidissima comptio vigentem choream ad suam celebrat gloriam* etc. Sì che, considerando tali prerogative, tali grandezze, tale stato nella corte di Paradiso avere Nostra Donna, sì come propria avvocata introduce santo Bernardo l'Auttore ad orare a lei, acciò che per essa sia *impetrata* grazia dallo unico Signore, che l'Auttore possa discernere e vedere alcuna cosa del suo splendore: e sì come apparerà nel testo, nella orazione si contiene

per varj modi le prerogative predette. Alla seconda cosa si è da sapere che, connumerate le prerogative di Nostra Donna, santo Bernardo fae due petizioni per lo Auttore, la prima si è che disponga sì sua vista ch'egli possa vedere l'ultima salute; la seconda si è che, dopo tale visione, gli conservi gli suoi buoni concetti, acciò che possa ridirne nella sua Commedia, perchè se ne segua quella cagione finale che dirizoe sua opera, ciò è di rimuovere gli mondani dagli vizj, e adirizzargli in vivere di virtude. Circa la quale disposizione si si può formare tre domandagioni; la prima si è, se l'uomo per gli suoi naturali può vedere Iddio per essenza; veduto che no, se per grazia lo può vedere; terzio lo modo che lo vede, se per alcuna similitudine ec. Circa la seconda petizione si può formare due domandagioni; prima, se la nostra-memoria può conservare tale visione per suoi naturali, o per grazia; seconda, se nostra locuzione può manifestare tale visione per suoi naturali, o per grazia. Veduto questo, chiaro apparerà come fue bisogno, acciò che l'Auttore alquanto manifestasse di sua visione, impetrasse grazia orando, con ciò sia che per sè medesimo non era possibile a sua vertude tanto carico. Alla prima si è da sapere che, sì come dice Tommaso nella prima parte, questione xij, articolo iij, lo conoscere aviene secondo che la cosa conosciuta è nello conoscente; la cosa conosciuta si è nello conoscente secondo lo modo del conoscente, e secondo sua natura; ma, se la cosa che si dee conoscere eccede e superabunda la natura del conoscente, chiaro appare che per suoi naturali lo conoscente nolla puote conoscere. Or, se lo 'ntelletto umano non può da sè conoscere Dio, perchè escede a sua natura, molto maggiormente lo senso del viso nollo può vedere, con ciò sia cosa che le virtudi sensitive sono più basse che quelle dello 'ntelletto; e specialmente contro le divine cose. Or' è da vedere, se per grazia Dio può esser veduto dall' uomo; et è la seconda domandagione, alla quale risponde Tommaso nella prima parte, questione xij, articolo v, che ogni cosa che si leva sopra sua natura, fa bisogno che sia disposta per alcuna disposizione sopra naturale; sì come, se l'aire dee pigliare forma di fuoco, fa bisogno che alcuna disposizione,

supple celeste, la disponghi, e tirilo alla forma del fuoco, così ogni intelletto creato, se dee accedere a tanta sublimitade quant'è a vedere Dio per essenza, fa bisogno che la divina grazia lo disponga e sopravègnali, con ciò sia che per suoi naturali, com'è detto, non può montare a tanta perfezione; e questo si è quello lume, di cui è scritto *Apocalipsis* XXI: *Claritas Dei illuminat eam*, ciò è quella compagnia degli beati che vegono Iddio; e secondo questo lume diviene l'uomo *Deiforme*, ciò è simiglievole di Dio, sì come scrive santo Joanni in *Evangelio*, capitolo III: *Cum apparuerit, similes ei erimus* etc. E così possiamo conchiudere che, senza tale disposizione, l'uomo non può vedere Iddio per essenza; e con essa si è veduto come Dio, per alcuno modo, si può vedere, ciò è per grazia. Sì è da sapere che tale visione si è differente da questa mondana: quando noi veggiamo una cosa, la spezie visibile di quella cosa ne viene alla pupilla, e per quella la conosciamo, imperò che la nostra pupilla si immuta per colore e ha figura della cosa. Ancora possiamo vedere una cosa che si specchi, chè la nostra pupilla si muterà allo specchio secondo colore e figura, e si immuterà secondo quella spezia visiva ch'è nello specchio, che v'è per la cosa che si specchia in esso specchio, e così vedremo la cosa che si specchia mediante lo specchio, e solo per le spezie visibili, e veggiamola tutta. Nella visione di Dio non possiamo lui tutto comprendere, con ciò sia che nostra visione, eziandò con grazia, nollo possa comprendere; et eziandò non possiamo comprendere tutto quello che in lui si vede, sì com'è possibile che non veggiamo nè conosciamo ogni spezie visibile che appare nello specchio. Ancora non veggiamo per spezia visibile quello che sia in la essenza di Dio, ma secondo che tale essenza n'è congiunta collo intelletto, sì che chi più intende più vede, e chi meno, meno: unde tale visione segue la condizione di colui che vede, della quale materia si tratta per Tommaso nel preallegato libro, e per tutti gli articoli della duodecima questione a sufficienza. E così, conchiudendo, per le predette cose possiamo dire che la visione di Dio per essenza sia secondo due condizioni: l'una sì è da parte d'esso Iddio

veduto, l'altra sì è da parte dell'uomo vedente: da parte di Dio sì è impossibile comprenderlo, imperò che è infinito, e tanto rimosso dal segno degli mortali e d'ogni essenza creata, quanto è da Creatore a creatura, che non v'ha alcuna proporzione: da parte dell'uomo vedente sì è differenza da uno a un altro; chè, sì com'è detto, secondo la condizione dello vidente e disposizione, sì è più e meno nella sua visione, e questo basti al nostro proposito. Alla prima quistione della seconda domandagione sì è da sapere che la virtù della memoria nell'uomo sì è fondata in organo corporale, sì come mostra lo Filosofo in III *De anima*. Or, se lo intelletto, ch'è virtude spirituale, e che non è fondato in organo corporale, non può accedere a tanta altezza d'intendere e vedere, molto maggiormente la memoria, per suoi naturali, non è sufficiente a potere ricevere tali spezie intelligibili; chè, sì come dice Tommaso, questione XII, articolo XI. *Anima nostra quanto magis a corporalibus abstrahitur, tanto intelligibilia astringitur fit capax* etc. E così *per locum ab oppositis*, quanto la vertude è più congiunta cogli corpi, tanto è meno sufficiente alle astratte cose. La memoria, sì come detto, è fondata nell'organo corporale, *ergo* etc. Adunque si può conchiudere che la memoria è uno tale strumento, che non può ridire quello che per lo suo intelletto è veduto circa la divina essenza, quando lo intelletto vede per grazia; imperò che, se lo intelletto è tirato fuori degli suoi termini, la memoria, che, secondo ordine naturale, è proporzionata a quello, non può accedere a tanta altezza: adunque è bisogno che per grazia similmente la memoria sia illuminata, acciò che possa ridire a quello che all'intelletto per grazia è mostrato. Allora quella proporzione che ha lo intelletto alla cosa (1) ch'è veduta secondo suo grado, secondo quella proporzione avrà la memoria alla cosa ch'è veduta secondo suo grado in ridirlo, salva sempre la voluntade del Creatore; imperò che, poscia che la cosa passa gli suoi termini naturali, non è di sua considerazione a cercare in essa l'ordine naturale, tutto che la pos-

(1) Lo Scarabelli legge: *che è all'intelletto alla cosa*.

senza sua possa, in quelle cose che sono infra gli termini naturali, adoperare altro, sì come appare negli miracoli etc. Alla seconda domandagione della seconda petizione si è da sapere che la locuzione fruttifera si è grazia *gratis data* da Dio all'uomo in altrui utilitate, sì come mostra Tommaso, *Secunda secundae, questione CLXXVII, Ad primum*; unde tale grazia si aggiunge sopra natura, imperò che per pura locuzione, sì come hanno gli uomini, non si potrebbe manifestare quello che trascende lo intelletto e la memoria umana ad intendimento: potrebbesi ben parlare di cose alte oltre gli limiti naturali, sì come faceano gli profeti; ma ancora tale locuzione non era senza grazia, tutto che alcune volte egli non intendeano le sue profezie, sì come mostra Tommaso, *Secunda secundae, questione CLXXI articolo v*; e però, considerando l'Auttoe che sì la visione come la memoria, come eziandio la parlatura, trascende nella presente materia tutti gli limiti, termini vel segni naturali; e che senza grazia non potea alcuna cosa toccarne, quella sì impetroe a Nostra Donna orando, acciò che egli potesse ottenere suo intento. Or quanto sia lo valore della orazione, chiaro appare nella *Secunda secundae di Fra Tommaso, questione LXXXIII*. Alla terza cosa ch'è toccata nello presente capitolo si è da considerare due cose, imperò che l'Auttoe dice che finie in sè l'ardore del desiderio: la prima si è, se la visione della essenza divina è l'ultima beatitudine; la seconda si è, se in essa visione si quietà lo desiderio umano. Alle quali due questioni Tommaso nella *Secunda secundae, questione III, articolo VIII* risponde e dice, che l'ultima e perfetta beatitudine non può essere se non nella visione della divina essenza; e mostralo considerando circa ciò due cose, l'una si è che l'uomo non è beato fino che gli resta alcuno desiderio di sapere più innanzi, o che li è più da considerare; l'altro si è che ogni cosa riceve perfezione secondo la ragione del suo obietto: l'obietto dello 'ntelletto si è sapere *quicquid est*, ciò è sapere ciò ch'è la cosa per sua essenza, sì come lo filosofo dice nel terzo dell'*Anima*: e per questi due modi la visione della essenza divina si è la perfetta beatitudine e queta il suo desiderio: primo che, veggendo la essenza divina,

vede la cagione di tutte cose; e così è beato, come dice Tommaso: *Ad perfectam beatitudinem requiritur quod intellectus pertingat ad ipsam essentiam primae causae, et sic perfectionem suam habebit per unionem ad Deum, sicut ad obiectum, in quo sola beatitudo hominis consistit*; secondo, poi che ha conosciuta la prima cagione, non può lo 'ntelletto più domandare, e così rimane quieto, sì come chiaro appare *Contra Gentiles tertio, capitolo LXIII*. Alla quarta si è da sapere come l'Auttoe tocca che sua visione montava a tal modo, che difficile gli è a dirlo: alla qual cosa si è da sapere che tale visione, dappoi che passa gli termini naturali, e tende nella essenza divina, puote esser detta *ratto*, sì come si definisce *raptus est ab eo quod est secundum naturam, in id quod est supra naturam*. Circa lo quale *ratto* si è da sapere ch'ello può accadere negli uomini in tre modi: l'uno si è quando la cagione si è intrinseca, che l'anima si leva dagli sensi; e con essi non fae quella sua operazione, sì come in sogno vel per infirmitade alcuna, che per debilezza di corporal natura l'anima non è imbricata e levasi ad alcune cose astratta; l'altro modo si è per virtù di demonj, per la quale congiunzione l'anima vede alcune astratte cose; lo terzo modo si è per virtù divina, per la quale virtù l'anima si leva a vedere, vel considerare, cose sopra natura, e che trapassano ogni naturale podere; e sì come è scritto in Isaia capitolo viii: *Spiritus elevavit me inter coelum et terram, et adduxit me in Jerusalem in visionibus Dei*. E per questo terzo modo intende l'Auttoe che sua visione si sincerisse et ascendesse. Or, vogliendo mostrare l'Auttoe che sua visione tegna lo excelso grado, eschiude che ad essa non può attingere memoria nè parlatura, nè altra corporale disposizione vel possanza, sì come dice la chiosa sopra lo Psalterio in principio degli modi delle profezie: *Ille modus prophetiae caeteris est dignior, quando scilicet ex sola Spiritus Sancti spiratione, remoto omni exteriori amminiculo, facti, vel dicti, vel visionis, vel somnii, prophetatur*. E così per locum a simili quella visione ch'è più astratta, e remota da ogni corporale virtude, vel possanza, tiene più degno grado nelle visioni. Alla

quinta cosa si è da sapere che l'Auttore domanda, facendo sua invocazione a Dio, che gli presti grazia ch'egli possa dire alcuna cosa di sua visione, e tocca brevemente quello che ha bisogno del sermocinare, primo *ad instruendum intellectum, quod fit dum quis loquitur quod doceat*; e questo tocca quando dice: « Ch'una favilla sol della tua gloria, Possa lasciare alla futura gente »; secondo *ad movendum effectum ut sic libenter audiatur*; e questo quando dice: « E per sonar un poco in questi versi etc. », imperò che sono dilettevoli le rime; tertio *ad hoc quod auditor amet ea quae verbis significantur*. E questo tocca quando dice: « Più si conceperà di tua vittoria »; chè quanto più si conosce lo sommo bene, più s'ama. Avendo tale intenzione (1), fa sua preghiera; poi accede a dire quello che vide. La sesta cosa ch'è toccata si è come nella divinitade vide tre persone in una essenza, la quale Trinitade non repugna alla unitade. Ello fa bisogno che noi concediamo che Dio sia, e che lo suo essere sia amore; le quali cose per uno modo sono in Dio, e per un altro negli uomini: nell'uomo si è in sua natural sustanzia, ma lo 'ntendere e l'amare dell'uomo non sono la sustanzia dell'uomo: l'uomo, secondo che si considera sua natura, si è alcuna cosa ch'è *substinens*; ma, secondo ch'ello è nello 'ntelletto suo, non è cosa *substinens*, ma è alcuna intenzione della cosa che è *substinens*. E similmente l'amore è nell'uomo come l'amato nell'amatore; e così appare che nell'uomo si può considerare tre cose, ciò è l'uomo esistente nella sua natura; e l'uomo esistente nello 'ntelletto, e l'uomo in amore esistente. Et ancora queste tre cose non sono una, imperò che lo 'ntendere dell'uomo non è lo suo essere; nè l'amore dell'uomo non è in suo essere. In Dio sono per altro modo; chè Dio si è suo essere, sì come prova Tommaso *Contra Gentiles primo, capitolo xxii*; Dio si è suo intelletto e intendere, sì come pruova nel predetto libro capitolo xlv: Dio si è suo amore, sì come nel lxxxxi capitolo del predetto libro chiaro appare: e tutte

(1) Lo Scarabelli legge: *Più fama avendo tale intenzione si fae sua preghiera!!*

queste cose sono uno, avegna che ciascuna sia *subsistens*, le quali sussistenze sono le persone della Divinitade, Padre, Figliolo e Spirito Santo, che sono uno Dio; *unde Athanasius dicit, quod unitas in trinitate et trinitas in unitate veneranda sint*. E santo Agostino dice nello libro *De fide ad Petrum*: *Una est essentia patris, filii et spiritus sancti, in qua non est aliud pater, aliud filius, aliud spiritus sanctus, quamvis personaliter sit alius pater, alius filius, alius spiritus sanctus*; e dice che in esse tre persone vede tutto quello che si squaterna per lo mondo, sì sustanzie, sì accidenti, sì loro composizioni: sì che, veggendo Dio, vede tutte le cose del mondo. E nota che dice *del mondo*, imperò che sarebbe impossibile ad intelletto creato potere vedere tutto quello ch'è in Dio, con ciò sia che solo esso si vede e si comprende, sì come mostra Tommaso nella prima parte, questione XII, articolo VIII. Alla settima cosa sì è da sapere che l'Auttore si adduce, a mostrare la difficultade, una fabula poetica, la quale come l'adduce in proposito, chiaro apparerà nella esposizione del testo. Alla ottava cosa sì è da sapere, sì come pruova Tommaso, terzo *Contra Gentiles*, questione XLVIII, che la ultima felicità umana consiste nella visione della essenza di Dio, in quello modo ch'ella vede le sustanzie separate, lo qual modo non può essere senza grazia e lume datogli da Dio, sì come si prova nella questione LIII del predetto terzo; lo qual lume l'Auttore pone che avesse largitoli per la soprascritta orazione e invocazione che fece; lo qual lume dispone sì l'uomo, ch'è queto suo desiderio, imperò che egli vede lo summo bene, ed è impossibile che da tale visione si voglia partire, imperò che la volontà non vuole, se non sotto ragione d'alcuno bene. Or s'ella vede alcuno maggior bene, come si puote volere cambiarlo, con ciò sia che ogni altra visione cade da quella in bontade? e però pruova Tommaso *Contra Gentiles*, terzo, capitolo LXII. *Quod videntes Deum in perpetuum eum videbunt*. Et in *Psalmo*: *Beati qui habitant in domo tua, domine; in saeculum saeculi laudabunt te*. Et in un'altro psalmo: *Non commovebitur in aeternum qui habitat in Jerusalem*. La nona cosa che tocca in questo capitolo, sì co-

me apparirà nel testo, sì è quello che ha toccato nella sesta; ma dicielo per altre parole; ciò è della unitate della essenza e della Trinità delle persone nella divinitade. Alla decima cosa sì è da sapere che, poi che l'Auttoe vede la divinitade esser una in essenza, e terna in persone, dice che non sae dove si cominciassse sua visione. Or ello non vuole dire altro, se non che nelle persone della divinità è tanta equalitate, che non sae da quale si cominci, nella vertude, nella possanza, ne lo splendore; e però non sa ridire da quale ello comincasse sua visione. Circa la qual cosa sì è da sapere, sì come si mostra nella prima parte per Tommaso, questione XLII, articolo primo: Necessaria cosa è ponere equalitate nelle Divine Persone, imperò che, sì come dice lo Filosofo nel nono della *Metafisica*: *Aequale dicitur per negationem maioris et minoris*. Nelle divine persone non possiamo porre alcuno maggiore e minore, perchè la quantità a chi spetta maggiore e minore sì è la essenza divina; e di sopra è detto che, se tre persone sono in una essenza, se fossero differenti e non equali, seguirebbesi non essere una essenza, il quale è assurdo; imperò che non sarebbe tre persone uno Dio ch'è impossibile. Adunque è bisogno che, poi che sono in una essenza, siano equali, e questo dice Atanasio: *Tres personae sunt. sibi coequales*. La undecima et ultima cosa che tocca, e compie suo capitolo, sì è, come quello Creatore, che lo alluminò a conoscere tanta altezza, gli volse il volere suo, quasi a dire, messe termino a suo itinere, e fece quello punto ch'è l'ultimo nella sua poetria, sì come apparirà nel testo esposto *cum laude Dei*.

Vergine madre. Invocando, cominciò a nomare Nostra Donna, quasi a dire: A te, donna, io dirigo il mio parlare. — *Figlia del tuo*. Quasi a dire: Tu se' figliuola di Dio, il qual' è padre d'ogni creatura, il quale è tuo figliuolo, il quale prese da te carne e del tuo puro sangue — *Umile*. Ciò è negli tuoi atti e abiti — *Alta*. Perchè fosti madre di Dio — *Termine*. Ciò è tu se' quello segno, a cui dee essere diretto ogni nostro sermone e bisogno, però che bene soccorri — *D'eterno*. Nota la excellenza sì del consiglio come delloaju-

torio, chè dice *eterno*, ciò è senza fine, e dice a differenza di tutti gli altri consigli che hanno tutti fine; consiglia la medicina a conservare la sanitate solo per lo tempo del decorso del tempo della vita: consiglia la legge a vivere virtuososo, solo per lo tempo della vita umana; e così tutte le altre arti consigliano tutte a termine; ma lo ajutorio e consiglio che s'hae da Nostra Donna non è terminato nè circoscritto da termine, ma è eterno, che mai non verrà meno — *Tu se' colei*. Quasi *demonstrative* parlando, tu se' quella, per cui è riparata et esaltata e sovenuta la natura umana, caduta dipressa e affondata per lo peccato — *Sì che 'l suo*. Tu fosti mezo tra Dio e l'umana natura; e fosti tal mezo, e se', ch'alcuno disdegno non ebbe lo Creatore di assumere di te carne, e diventare uomo — *Nel ventre. Et benedictus fructus ventris tui*, ciò fue la umanità di Cristo — *Per lo cui caldo*. Ciò è per la cui passione e morte, è così allegrato questo fiore, questa rosa, in cui forma mi si mostra la trionfante congregazione de' beati — *Qui se'*. Or dice santo Bernardo: Tu, Donna, se' a noi meridiana facella (nota *facella* che importa splendore e lume) meridiana, ciò è in supremo grado di splendore; chè, sì come lo sole e l'altre stelle rifulgono più nella linea meridiana, che nelle altre plaghe celesti, così tu, Donna, tra l'altre lumiere se' meridiana, *hoc est superabundans in lumine* — *Di carità*. Ciò è, sì come in vista tu se' più lucida delle altre, così in essere in te è più ardore di caritate — *E giusto*. Ciò è al mondo tanto ridonda tua caritate che ogni mortale da cui se' conosciuta pone viva speranza in te — *Donna se'*. Detta la scellenzia da parte d'essa donna, or la mostra da parte del Creatore, lo qual tanto l'ama, che quasi non è disposto a fare grazia senza questo benedetto mezo di Nostra Donna ad alcuno; e però dice l'Auttore: *Chi vuole grazie e non ricorre a te, vuole volare senza ale*, ciò è lo Creatore hae ordinato alla natura che faccia ale alli animali che debbono volare, e così hae ordinato, chi vuole domandare grazia, vègnala a domandare mediante Nostra Donna, e sara'gli fatta, le quali parole importano sottile intendimento in questo modo: per Nostra Donna, ciò è mediante essa, è fatto Dio uomo, è

riconciliata la divinitade colla umanitade; e tale modo è piaciuto alla Divinitade d'osservare in rilevazione della natura umana; e in essa fue lo Verbo divino incarnato, e d'essa nacque Cristo nostro redentore: essa vergine inanzi il parto, nel parto e dopo 'l parto, sì com'è detto. Or questo sì è fondamento della Fede Cattolica: detto è per l'Apostolo, che senza fede è impossibile piacere a Dio: adunque senza questa benedetta Donna impossibile è piacere a Dio. Ma, se non piace al Signore nè 'l detto nè 'l fatto di quello che domanda grazia, come è verisimile che lo Signore gliele faccia? non è ragionevole; e però è ben detto che *qual vuol grazia e a te non ricorre, sua disianza vuol volare senz' ali* — *La tua benignità*. Chiaro appare ch'è tanto benigna che previene innanzi che sia per orazione richiesta: e questo sì è grande segno di speranza ferma, che non è sorda a chi la richiede — *Precorre*. Ciò è previene — *In te pietade*. Soccorrendo gli deficienti per non potere — *In te magnificenzia*. Ciò è che magnificamente dona e distribuisce le sue grazie: e nota che *magnificenzia* si si hae per escelso grado nella dispensazione della liberalitade, chè dàe e tiene quello ch'è da dare e da tenere, regolando con ragione — *In te s'aduna*. Ciò è in te sono tutte quelle perfezioni, che in creatura possono essere; e nota qui che si inchiude anche gli angeli: e però è locata sopra tutti gli angeli in perfezione et in altezza — *Or questi*. Fatto santo Bernardo sua persuasione orando, qui comincia a toccare alcuno esordio e dice: *Questi*. Ciò è Dante — *Che dall' infima*. Ciò è dal più basso luogo che sia nell' uomo, ciò è dal peccato — *Infin a qui ha vedute*. Ciò è montato a tante intelligenzie e visioni, tanto ch'è venuto a vedere l' ultima salute, ch'è la essenzia di Dio — *Le vite*. Ciò è per quegli mezzi che sono tra gli predetti estremi — *Supplica a te*. Qui fa sua petizione come chiaro appare — *Levarsi*. Ciò è montare a tanta disposizione quant'è bisogno a suo intento — *E io che*. Ciò è io Bernardo d'amore di carità infuso, ti priego che a lui sia così benivola come mai fosti a me — *Tutti i miei*. Chiaro appare — *Perchè tu ogni*. Imperò che non è possibile ad uomo, in cui sia conjunta l'anima col corpo, innanzi la

glorificazione ch' avranno gli corpi lo dì del giudicio, a vedere la essenza divina, sì come mostra Tommaso, prima parte; e però abbisogna che quella oscurità che dà il corpo all' anima sia per grazia lavata, acciò che possibile sia la visione optata; e però dice — *Che il sommo piacer*. Ciò è Iddio — *Si gli dispieghi*. Ciò è gli si lasci vedere, vel sia possibile a lui vederlo — *Ancor*. Acciò che questi effetti che seguiranno di tale visione possano essere, per tale conservazione in esso, utili ad altri, a cui egli lo dirà, se non li perde a memoria. — *E vinca*. Ciò è, e tua custodia in tali spezie visibili che per lui saranno apprese, vinca ogni alterazione umana, ciò è corporea, che quelle potesse imbrigare — *Vedi Beatrice*. Segue 'l poema — *Chiudon le mani*. Ciò è orano a te per questa grazia — *Gli occhi di lei*. Ciò è di Nostra Donna guardavano fissi nello oratore, ciò è in santo Bernardo, et erano queglii segni che fecero dimostrazione che molto era a lei di piacere gli divoti prieghi — *Indi all' eterno*. E qui dice che Nostra Donna dirizzò gli occhi all' eterno lume, ciò è alla divinitade — *Nel qual*. Sì come è detto, occhio creato non può inviarsi al fondo della divinitade — *hiii*. Sì è verbo informativo, et è tanto a dire come diventare simile di quella cosa che considera — *Et io ch' al fine*. Ciò è, et io Auttore, appropinquai al fine del disiderio, ciò è a quella ultima salute, dove sono tutti gli disiderj quietati: e però sobjunge, che lo ardore del disiderio in sè finì per la predetta visione — *Bernardo*. Segue 'l poema e chiaro appare — *Quale ei volea*. Ciò è contento e quietato — *Colla mia*. Chiaro appare — *Che da sè*. Ciò è che non è grazia *alterius* — *Da quinci*. Nota la eszellenzia della sua visione, ch' è tale che memoria nè parlatura non ha tanto oltraggio — *Qual' è colui*. Qui per esempio dice che tanto gli è rimasto di sua visione quanto rimane del sogno a colui che si ricorda che sognò, ma non sa che; sì come più volte avviene che l' uomo dice *io sognai uno sogno d' allegrezza o di paura*, ma non ha a mente come fue — *Cotal fu' io*. Qui fa la comparazione — *Che quasi*. Ciò è perduta. — *E ancor*. Ma pur sapea che era stato di grande cosa, perchè alcuno effetto dolce si gli distillava in cuore, che proce-

dea dalla sua visione — *Così la neve*. Ciò è sì come la neve si disigilla al sole, perdendo il colore e la figura, così le spezie della memoria, che fantasticando riduconò allo 'ntelletto la cosa già veduta, sì si disigillorono per quello sole, ch'è padre d'ogni lume, ciò è Dio — *Così al vento*. Circa questa sposizione si è due oppinioni: l'uno si è che la Sibilla, che fue al tempo d'Eneas, volendo sue sentenzie essere ascose, sì le scrivea su le foglie degli albori collo licore d'alcune erbe e questa scrittura durava tanto quanto la foglia stava verde; quando la foglia cadeva per lo vento, essa si seccava, e diventava dello colore della foglia, sì che non si dicernea più la scrittura in sulla foglia, e così si perdea. L'altra oppinione si è che sibilla sia quello suono che fanno le foglie sugli albori mosse dal vento; cadute le foglie, è perduto quello suono, sì che per difetto di subietto si perde tale romore, il quale aviene per lo vento, il quale la caccia alla terra; e così in proposito, per difetto di fantasia, l'Auttoe non rimemora sua visione; e però questa seconda più si confà — *O somma luce*. Ciò è, o divinità, che tanto se' rimossa dagli termini della condizione degli mortali, prestami della tua grazia, sì che nella mia memoria ritornino di quelle spere visibili che vi furono quando io ti vidi — *E fa la lingua*. Et ancor fa che la mia loquela possa esprimere quelle, tutto ch'io soe che non è possibile; ma pure una favilla ne dica, et io quella lascerò in iscritto per quegli che sono avenire al mondo, acciò che abbino alcuna introduzione; e soggiungne persuadendola: più si conceperà di tua gloria, se mi ritornono le visioni predette alla memoria, delle quali canteranno questi miei versi in suono rimato — *lo credo*. Qui comincia a dirne, e dice che tanto era l'acume del raggio della Divinitade, ciò è la escellenzia, che, s'egli avesse torto il viso, sarebbe smarrito. E nota qui lo diverso modo ch'egli esprime la bontà della divina visione. In queste escellenzie quaggiù, cotanto quanto lo senso più vi si ficca, cotanto fae maggior danno al senso, sì come appare chi fisso guarda nello radiar del sole, e come appare nello abacinare; e sì come dice lo Filosofo II *De anima*: *Excellentia sensus corrumpit sensum*. In quella celeste visione

della divina essenza è tutto 'l contrario, chè cotanto quanto più vi si mira, tanto si diventa più possente e remuovesi da ogni corruzione, imperò che si diventa simile d'essa: *Johannis tertio: Dum autem apparuerit, similes ei erimus*. Adunque è bene detto quello dell'Auttore, che quanto più contemplava in esso tanto era più sicuro da smarrimento — *E mi ricorda*. Ciò è che per tale simiglianza egli era diventato possente e ardito, ch'ello giunse a sostenere nelle sue pupille l'aspetto della Divinitade — *O abbondante*. Apostrofa, come appare — *Nel suo profondo*. Qui mette come ivi sono tre persone, *pater, filius et spiritus sanctus*, e come in essa sostanza vide tutte le mondane cose, sì sustanzie, come accidenti, et ogni operazioni naturali — *Quasi conflati*. Qui mostra 'l modo, e dice *conflati*, ciò è per modo di idee, vel esemplarj e similitudini — *La forma universal*. Ciò è la vertude ch'è nella divinità creante, che è essa divinità — *Perchè più*. E questo, dice l'Auttore, è quello mi fa credere ch'io la vidi, che pure ragionandone io mi sento gaudere — *Un punto*. Qui introduce una fabula poetica, a mostrare quanta è la difficultade di tale visione et incomprendibile, in questo modo. Poneano gli poeti che Neptuno sì era Iddio del mare. ed era molto desideroso che 'l mare fosse abitato di genti, sì come vedea esser la terra: quando avvenne che gli uomini fecero da prima navi, e Neptuno l'andò a vedere; e in tal vedere gli avvenne due cose, ciò è ammirazione e allegrezza, per l'ammirazione gli andava pure attorno, e come era dall'uno capo, tornava dall'altro, e così non calava per l'allegrezza: era tanto lo detto desiderio che non gli sarebbe bastato a fare così per xv secoli di tempo, e lo secolo è c. x. anni. Or dice l'Auttore, per mostrare come li è impossibile a dire sua visione, che uno punto, ch'è delle lx parti l'una d'una ora, gli è di maggiore oblivione, ciò è dimenticanza; e però maggiore disiderio et allegrezza a rimirare; che non sarebbe stati xxv secoli a Neptuno a rimirar l'ombra della nave. Or, se così in poco di tempo come uno punto si ricoglie tanta ammirazione e più allegrezza che in duemila pcc. anni, chiaro appare come impossibile è a notificarlo nè in pensiero, nè in

detto, nè in iscritto — *Letargo*. Sì si espone in due modi, *Letargus, idest, copiosus in laetitia; et Letargus est morbus oblivionis*, sì che qual si vuole si toglia, che viene al proposito dello Auttore — *Così la mente*. Qui fa la sua comparazione, sì come chiaro appare — *A quella luce*. Chiaro appare ch'è 'l Sommo Bene, il quale è obietto della volontade, e però è impossibile che gli Beati vogliano mai altro che volere vedere lo Creatore — *Omai sarà*. Qui tocca come è al fine della sua Commedia, e che tale proporzione avea la sua parlatura alla sua memoria, quale proporzione hae la lingua degli fantolini all'essere delle cose — *Non perchè*. Or l'Auttore hae detto di sopra *tre persone*: qui vuole dire ch'esse sono una divina essenza, sì come appare — *Ma per la vista*. Or dice egli ella è pure una essenza; ma io venia prendendo valore guardando in essa, sì ch'io mi mutava a me medesimo d'ora in ora — *Nella profonda*. Ciò è nella essenza divina — *Parvemi tre*. Ciò è che quello pareva l'uno che l'altro, e ciascun dava e ciascun riceveva; nota le relazioni delle persone — *Iri da Iri*. Ciò è, sì come nell'arco celeste si vede diversi colori, chè l'uno colore l'altro in sè riceve e fae, così in quella visione. E dice che 'l terzo pareva fuoco, ch'è l'amor dello Spirito Santo, il quale igualmente procedea dalle due persone, ciò è dal padre e dal figliuolo — *Quanto è corto*. Qui mostra come sua favella, nè suo esempio non è sufficiente a quello ch'el vide, dicendo; mio detto non è sufficiente al mio concepto, alla visione, sì che non basta a dire, *io dico poco*; ma converrebbe a dire, *io dico niente* — *O luce eterna*. Qui vuol mostrare come la persona del Figlio gli apparve in effige, vel similitudine umana; e mirando quella, cercava di vedere come la Divinità era conjunta colla umanità, la qual cosa non potea vedere, per che solo lo Creatore la sae. E dice *O luce eterna*, ciò è, o Divinità — *Che sola*. Che stai in te medesima — *Sola t'intendi*. Ciò è niuna creatura ti può intendere tutta, sì che tu sola t'intendi sì come se' intelletta da te, e se' intendente che t'intendi — *Te ami e arridi*. Ciò è aprimiti un poco — *Quella circolazion*. Ciò è nelle tre persone che m'apparevano in circolazioni, le quali riflettevano gli

suoi raggi l'una nell'altra, sì come io vedea dentro da sè, non diverso di colore, m'apparve la nostra efige, per che lo mio viso era tutto messo a lei guardare — *Qual il geometra.* Qui esemplifica che non sapea come dovere vedere tale congiunzione, nè anche come potesse cogliere ordine in considerare quelle per la sua eguaglianza; e dice che, sì come lo geometra, ciò è mensuratore, quando vuole misurare la circonferenza del cerculo, et egli ignora in che parte della circonferenza è lo principio del misurare, e non vi sa tornare, così era sua visione, ch'ello non sapea cogliere, nè sapea intendere ordine, nell'intelletto suo, come quella effigie fosse entro esse persone, come gli venisse in visione, che luogo tenesse in esse. — *Veder volea.* Chiaro appare per quello ch'è detto — *Vi s'indova.* Ciò è come era tale congiunzione: et è *s'indova* verbo informativo, che procede da intelletto d'informarsi di cagione, ciò è dove è la cagione di tale effetto — *Ma non era.* Ciò è la proprietà dell'Auttoe, e d'ogni intelletto creato — *Se non che.* Ciò è alla escellenza di tale cagione, mancò la fantasia: e la voglia dell'Auttoe, considerando ch'era impossibile a creatura vederla, fu mossa e volta da quello amore che muove lo sole e l'altre stelle, lo quale si è esso Iddio, che vive e regna in saecula saeculorum Amen. Et amen nos quoque dicimus.



T.

